

بنگالی مسلمانوں کی  
صد سالہ جدِ آزادی  
۱۲۵۷ء تا ۱۸۵۷ء

○

عبداللہ ملک

مجلس ترقی ادب، لاہور

ذخیرہ کتب:- محمد احمد ترازوی



زیر نظر کتاب بنگال ، بھار اور آڑیسہ کے مسلمانوں کی آن کاوشوں اور جانفشانیوں کی داستان ہے جو انہوں نے غیر ملکی سامراج ، یعنی انگریز کے ظلم و آشد سے رہائی اور سیاسی اور قومی آزادی حاصل کرنے کے لیے کیں ۔ اس جدوجہد کا زمانہ ۱۷۵۷ء سے ۱۷۸۵ء تک پھیلا ہوا ہے ۔ ۱۷۵۷ء کا سال بنگالی مسلمانوں کی غلامی اور انگریز کی فتح کا اعلان کرتا ہے کہ اس سال پلاسی کے میدان میں نواب سراج الدولہ کو شکست ہوئی ۔ اس کے ساتھ ہی انگریز کی حکومت آہستہ آہستہ بنگال ، بھار اور آڑیسہ کو اپنے قبضے میں لینے لگی اور اسی کے ساتھ بنگالی مسلمانوں کی جدوجہد آزادی کا آغاز ہوا ۔ ۱۷۵۷ء کا انقلاب اگر ایک طرف انگریز کا پورے ہندوستان پر قبضہ ظاہر کرتا ہے تو دوسری طرف مسلمانوں کو ان کی قربانیاں بار آور ہونے اور انگریزی استبداد کے خلاف ذہنی طور پر بیدار ہونے کی خوش خبری بھی سناتا ہے ۔ زیر نظر کتاب کے مصنف نے دعویٰ کیا ہے کہ ۱۷۸۵ء کا انقلاب اپنے بیچھے ایک سو سال کا فطری عمل رکھتا ہے اور اس آزادی کی جدوجہد میں مسلمانوں کی قربانیاں ناقابل فراموش ہیں ۔ عبد اللہ ملک صاحب نے ابتدا میں سبب تالیف پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے :  
 ”ان اوراق میں مشرق پاکستان ہی نہیں بلکہ پورے بنگال کے مسلمانوں کی جہد آزادی اور مختلف تحریکوں کو

(باقی دوسرے فلیپ پر)



ہنگامی مسلمانوں کی  
صد سالہ جہدِ آزادی  
۱۸۵۷ء تا ۱۸۵۸ء

عبد اللہ ملک

مجلس ترقی ادب، لاہور



کتاب خانہ سردار جہندہ  
سیلی (پاکستان)

نمبر شمار : .....

کتاب نمبر : .....

بارہواں باب دو اثرات—ایکتا کی تحریکیں ۱۲۷

بنگالی مسلمان کاشت کاروں کی تحریکیں

- تیرہواں باب : فرائضی تحریک، مسلمان کاشت کاروں میں ایک نئی روح ۱۳۸  
چودھواں باب : زمین اللہ کی ہے ۱۵۱  
پندرہواں باب : بنگال کے مظلوم کسانوں کی بیداری ۱۶۳  
سولہواں باب : ہتھیاروں کا استعمال ۱۷۳  
سترہواں باب : متبادل حکومت کے قیام کا اعلان ۱۸۳  
اٹھارہواں باب : ان تحریکوں کی توجیہات ۱۹۳  
انیسواں باب : معاشرتی ردعمل—دو متضاد رجحانات ۲۰۵

شمالی ہند کی ایک عظیم تحریک اور بنگالی مسلمان

- بیسواں باب : شمالی ہندوستان کی ایک عظیم تحریک  
۲۳۷ تحریک جہاد  
۲۵۹ اکیسواں باب : سیاسی اور اخلاقی زوال کا دور  
۲۶۹ بائیسواں باب : سید احمد شہید کی تحریک کا سیاسی اور معاشی پس منظر  
۲۸۳ تیسواں باب : صاحب شمشیر کی تلاش  
۲۹۵ چوبیسواں باب : تحریک ولی اللہی اور سید احمد شہید  
۳۰۵ پچیسواں باب : صاحب شمشیر کی تلاش کے دور کا خاتمہ  
۳۱۷ چھبیسواں باب : تحریک سید احمد شہید کا نیا طریق کار  
۳۲۷ ستائیسواں باب : محرکات  
۳۳۷ اٹھائیسواں باب : شاہ اسماعیل شہید  
۳۵۷ انیسواں باب : جہاد سے پہلے  
۳۷۷ تیسواں باب : اعلان جہاد  
۳۸۷ اکتیسواں باب : مسلمانوں کے مختلف طبقوں کی محرومی



۳۰۵	بتیسواں باب : شاہ ولی اللہ کی تحریک ایک نئے دور میں
۳۲۲	تینتیسواں باب : تحریک جہاد کا مقصد
	چونتیسواں باب : تحریک جہاد سے فرائضی اور تیطو میاں کی
۳۳۵	تحریک کا تعلق
۳۸۲	کتاب کے مآخذ

---

ذخیرہ کتب :- محمد احمد ترازوی



## ابتدائیہ

پاکستان کی مملکت دو صوبوں اور دو خطوں پر مشتمل ہے۔ یہ خطے اور صوبے دنیا کے تمام دوسرے ممالک سے مختلف حیثیت رکھتے ہیں۔ پاکستان واحد ملک ہے جس کا ایک حصہ، صوبہ، یا خطہ، دوسرے حصے صوبے یا خطے سے ہزاروں میل دور واقع ہے۔ ان کی سرحدیں کہیں بھی ایک دوسرے کو نہیں چھوتیں۔ درمیان میں سمندر بھی ہے اور ایک دوسرے ملک کا وسیع و عریض خطہ بھی۔ لیکن اس کے باوجود پاکستان ایک ملک ہے، اور ایک وحدت ہے۔ تمام جغرافیائی دوریوں کے علی الرغم اس کے عوام ایک دوسرے کے ساتھ رہنا چاہتے ہیں اور اب تک رہ رہے ہیں۔ یہ تاریخ کا ایک دل چسپ موضوع ہے۔ ہماری بدقسمتی یہ ہے کہ اب تک کسی نے اس موضوع پر قلم نہیں اٹھایا۔ اور تمام کوششوں کے باوجود دونوں صوبوں کے بسنے والوں کو ایک دوسرے کو علم و حقائق کی بنیاد پر سمجھنے میں کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔ کیا یہ حقیقت نہیں کہ مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان کے بسنے والے دونوں ہی ایک دوسرے کی تاریخ سے بالکل نا آشنا ہیں؟ اس لاعلمی اور عدم واقفیت کی بنیادوں پر جذبات میں ہم آپہنگی کے محل کیسے تعمیر ہو سکتے ہیں، قومی یک جہتی کے خواب کیسے شرمندہ تعبیر ہو سکتے ہیں۔ بلکہ عدم واقفیت اور لاعلمی غلط فہمیوں کو جنم دیتی ہے۔ یہ غلط فہمیاں بعد اور دوری کا باعث بنتی ہیں اور ہمارے جذبات اور تمام تصورات، ایک خطے کے دوسرے خطے کے متعلق تمام سیاسی عقائد، ان غلط فہمیوں کی اساس پر قائم ہوتے ہیں۔ جو لوگ ایک خطے کو دوسرے سے محبت کرنے، برادرانہ تعلقات استوار کرنے اور دوستی و محبت کے رشتے مضبوط کرنے کی دن رات تبلیغ کرتے رہتے ہیں وہ بھی صحیح طور پر ان خطوں کی تاریخ، ان کی جد و جہد، ان کی ثقافت، ان کی



خواہشات اور ان کی آسوں پیاسوں سے ناواقف ہوتے ہیں۔ وہ صرف تبلیغ برائے تبلیغ کے طور پر دوستی اور محبت کے راگ الاپتے رہتے ہیں۔ اور جو لوگ اپنی سیاست کی بنیاد ہی علیحدگی پر رکھتے ہیں، وہ بھی اس مشترکہ جد و جہد، مشترکہ خواہشوں اور تاریخ کے مختلف ادوار سے عدم واقفیت کا اعلان کرتے ہیں۔

تاریخ سے دوری نے مشرقی اور مغربی پاکستان کے بسنے والوں کو ایک دوسرے کے قریب نہیں آنے دیا۔ کیوں کہ صحیح صورت حال تو یہ ہے کہ نہ تو مشرقی پاکستان والے مغربی پاکستان میں بسنے والے بھائیوں کے حالات جاننے کی کوشش کرتے ہیں نہ ان کو یہ علم ہوتا ہے کہ اس خطے کے عوام نے جد و جہد آزادی میں کیا حصہ لیا ہے۔ اور یہ جہد آزادی کی داستان کتنی پرانی ہے۔ نہ کوئی صاحب علم یہ پتا لگانے کی کوشش کرتا ہے کہ۔۔۔ مغربی پاکستان کی تشکیل کن طبقوں سے ہوئی ہے۔ ان طبقوں کے آپس میں کیا رشتے ہیں، اور سب سے بڑھ کر برطانوی شہنشاہیت نے یہاں کن طبقات کی پشت پناہی کی، کن طبقات نے اس شہنشاہیت کے خلاف علم بغاوت بلند کیا۔ غرضیکہ ایک نہیں سینکڑوں سوالات ہیں جو ہنوز تشنہ جواب ہیں۔

یہی حال مغربی پاکستان والوں کا ہے۔ ان کو مشرقی پاکستان کے متعلق بنیادی باتوں کا بھی علم نہیں۔ انہیں صرف بنگال کا جادو مسحور کرتا رہتا ہے؛ انہوں نے بنگال کے حسن کے سائلے پن کے بھی چرچے سن رکھے ہیں؛ لیکن ان کو یہ قطعاً علم نہیں کہ مشرقی پاکستان کے بسنے والے کروڑوں انسانوں میں غربت و افلاس کی پرچھائیاں کتنی گہری ہیں۔ وہاں کا کسان کتنا مفلوک الحال ہے اور اس غربت و فلاکت کے پیچھے کتنی طویل تاریخ ہے۔ برطانوی جبر و استبداد نے اس کسان کو کیسے اور کیوں تباہ کیا۔ اس مفلوک الحال کسان نے کس بہادری اور جوان مردی سے زمین دار اور برطانوی شہنشاہیت کا مقابلہ کیا۔۔۔ اس باب میں دونوں طرف کے عوام ایک دوسرے سے نا آشنا ہیں اور نہیں جانتے کہ ان خطوں کے عوام نے برطانوی استبداد سے گلو خلاصی کے لیے کیا کیا جتن کیے۔ ان جتنوں اور لڑائیوں کی تاریخ کیا ہے، اور آیا ان میں اشتراک



بھی رہا ہے یا نہیں ؟ اگر رہا ہے تو کب اور کیسے ؟ — یہ تمام داستانہ رانی صرف تاریخ کی بنیاد پر ہی ہوسکتی ہے اور تاریخ بھی ایسی جس کو عوام (دونوں خطوں کے) کی جہد آزادی اور اس کے معاشی اور سماجی پس منظر میں پیش کیا گیا ہو ۔

ان اوراق میں مشرق پاکستان ہی نہیں بلکہ بنگال کے مسلمانوں کی جہد آزادی اور مختلف تحریکوں کو اجاگر کیا گیا ہے ۔ کتنے لوگ یہ جانتے ہیں کہ شاہ ولی اللہ رحمہ ، شاہ عبدالعزیز رحمہ اور سید احمد شہید رحمہ کی جن تحریکوں نے اس خطے کے مسلمانوں کو گرمایا تھا، ان تحریکوں کو اگر عوامی تائید کہیں میسر آتی تو وہ بنگال اور مشرق پاکستان ہی تھا ۔ اور کس طرح وہاں ہر مسلمان کسانوں نے ڈیڑھ سو برس پہلے الارض للہ (زمین اللہ کی ہے) کا نعرہ اور زمیندار کے خلاف بغاوت کا پرچم بلند کیا تھا ۔ زمیندار کے خلاف یہ بغاوت اس کی پشت پناہ برطانوی شہنشاہیت کے خلاف بھی اٹھری ۔ یہ تحریکیں مذہب کے نام پر اٹھی تھیں ، لیکن ان کی بنیادیں عوام کی معاشی ہستی اور بے چینی پر ہی استوار ہوئی تھیں ۔ اس لیے آج ضروری ہے کہ جن تحریکوں کو صرف مذہبی کہہ کر مؤرخ آگے گزر جاتا ہے ان کو پوری طرح سے کھنگالا جائے ؛ ان کے محرکات کو اجاگر کیا جائے ۔ معاشی اور سماجی پس منظر میں انہیں سمجھنے اور سمجھانے کی ایک نئے انداز میں یہ پہلی کوشش ہے ۔ اور ضرورت ہے کہ ان بنیادوں پر کام کرنے کی سہولتیں مہیا ہوں ، کیوں کہ بدقسمتی سے پچھلے چند سالوں سے ماضی سے کٹ کر زندہ رہنے کی ناکام کوششیں کی جا رہی ہیں ۔ 'عالموں' اور 'سیاسی زعماء' کا ایک طبقہ ایسا وجود میں آ گیا ہے جو یہ سمجھتا ہے کہ قرارداد پاکستان (لاہور) سے مسلمانان پاک و ہند کی تاریخ شروع ہوتی ہے ، اور اس سے پہلے کی تمام تاریخ نذر آتش کرنے کے قابل ہے ۔ عالموں کا ایک گروہ بہت پیچھے جاتا ہے تو سرسید تک پہنچ کے رک جاتا ہے ۔ حالانکہ تاریخ میں ہمیشہ تسلسل رہا ہے ۔ گویا ماضی کے واقعات میں ایک تسلسل و ربط کا نام ہی تاریخ ہے ۔ اس کے بغیر کسی قوم یا طبقے کی سیاسی و معاشی جدوجہد کی داستان مکمل ہوتی ہے نہ منضبط ہوسکتی ہے ۔



ان اوراق میں مشرق پاکستان پر انگریزی تسلط کے ابتدائی زمانوں کی جدوجہد کا تذکرہ اسی لیے بنیاد ٹھہرا کیوں کہ اس طرح بہت سے سوالات کا جواب حاصل کرنا آسان ہو جاتا ہے۔ ہم مشرق پاکستان کے عوام کی جدوجہد آزادی کو اس وقت تک نہیں سمجھ سکتے، جب تک برطانوی تسلط کی داستان کو پوری طرح نہیں سمجھ لیتے۔ اس لیے کہ برطانوی تسلط کی ابتدا اسی خطے سے ہوئی تھی، اور یہیں سے اس کے خلاف متعدد موقعوں پر مزاحمت اور بغاوت کی تحریکوں نے جنم لیا تھا۔ ضروری ہو جاتا ہے کہ ہم ایک طرف ایسٹ انڈیا کمپنی کے رجحانات کا جائزہ لیں اور دوسری طرف اپنے ملک اور معیشت پر ان رجحانات کے اثرات کو سمجھیں۔ لیکن ایسٹ انڈیا کمپنی کے رجحانات کا تعین اس وقت تک نہیں ہو سکتا، جب تک کہ ہم خود برطانیہ کے اندر رونما ہونے والی تبدیلیوں کا ذکر نہ کریں۔ چنانچہ ہمیں اپنی تاریخ ان تمام محرکات کے پس منظر میں مرتب کرنی چاہیے۔

مشرق پاکستان کی تاریخ، روایات اور ثقافت کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ اس خطے کے مخصوص خد و خال کو پیش نظر رکھا جائے۔ کیوں کہ انہی مخصوص خد و خال نے مشرق پاکستان کی تاریخ اور ثقافت کی الگ روایات کو جنم دیا ہے۔ اس میں جغرافیہ، آب و ہوا اور رہن سہن کے طور طریق، سبھی نے ان مخصوص روایات کی پرورش اور ترتیب میں حصہ لیا ہے۔ ان کے دل کی دھڑکیں، ان کے جذبات، خوشیاں اور غم سبھی ایک مخصوص کیفیت کی حامل ہوتی ہیں۔ اس لیے دونوں خطوں کو ایک دوسرے کو سمجھنے کے لیے ان تمام کیفیات اور ان کی تخلیق کرنے والے عوامل کو سمجھنا ضروری ہے۔ ہمارے ہاں یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ دونوں خطوں کو اسلام کا رشتہ ایک دوسرے سے وابستہ کہے ہوئے ہے۔ درست ہے؛ لیکن اسلام نے بھی تو مغربی و مشرقی پاکستان میں الگ الگ کیفیات پیدا کیں، کیوں کہ وہ دو الگ الگ خصوصیات کے حامل معاشروں پر اثر انداز ہو رہا تھا۔ مختلف خطوں میں اس کے اثرات کی بوقلمونی بھی الگ الگ رنگ میں مرتب ہوئی۔ چنانچہ یہ الگ اثرات، الگ نفسیات کسی ملک اور قوم کی اجتماعی نفسیات کا ہی ایک



حصہ ہوتے ہیں اور اس میں ایک الگ رنگ جھلکتا رہتا ہے ! وہ مقامی رنگ ہوتا ہے ۔ یہی حال مشرقی پاکستان کا ہے ۔ اسلام نے جب اپنا عمل شروع کیا تو وہاں ہندو مت ، ہندو مت اور ازمندہ قدیم کے قبائلی مذاہب کا اثر صدیوں سے جاری و ساری تھا ۔ اور انہی مذاہب کے پیروکاروں نے اسلام کو اپنایا ۔ جب یہ لوگ اسلام کو اپنا رہے تھے تو اس کی تعلیمات کو تو ضرور قبول کر رہے تھے ، لیکن ساتھ ہی اپنی مقامی بود و باش ، عادات ، رسم و رواج بھی پورے طور پر ترک نہیں کر رہے تھے ۔ چنانچہ پرانے رسم و رواج ، عادات ، طور طریقے ، تیوہار ، زبان ، جغرافیہ اور آب و ہوا یہ سب عوامل اسلام کی تعلیمات پر بھی اثر انداز ہوئے ۔ چنانچہ ان مختلف تہذیبی ، سماجی ، معاشرتی اور ثقافتی عوامل نے اپنا عمل اور رد عمل جاری رکھا ۔ اسی عمل اور رد عمل کی آمیزش اور آمیزش نے مشرقی پاکستان کی تاریخ کو ترتیب دیا ۔ یہ عمل جاری تھا کہ برطانوی شہنشاہیت کے روپ میں ایک نئی طاقت ، نئی معاشرت ، نئی سیاست اور نئی ثقافت نے اپنا عمل جاری کر دیا ۔ اس عمل نے ہندوستان اور اس کے مختلف خطوں میں عمل اور رد عمل کے صدیوں پرانے دھاروں کو یک دم متغیر و متلاطم کر دیا ۔ صدیوں سے جو عمل جاری و ساری تھے ، وہ یا تو رک گئے یا ان کے رخ تبدیل ہو گئے ۔ اس تبدیلی نے نئی طاقتوں کو جنم دیا ۔ انہی نئی طاقتوں نے قوم پرستی کی بنیاد مہیا کی اور ان طاقتوں کی مہیا کردہ بنیاد پر جب بات بڑھنے لگی تو اس سے ہندو قوم پرستی اور مسلم قوم پرستی کے سوتے بھوٹ نکلیے ۔ قوم پرستی کے ان دونوں سوتوں کا منبع ایک ہی اضطراب تھا جسے برطانوی شہنشاہیت نے جنم دیا تھا ۔ لیکن سچ یہ ہے کہ اس اضطراب سے دو مختلف اثرات مرتب ہوئے جن کی بنیاد اس زمانے کی معاشی فضا اور مختلف طبقوں کے رد عمل پر استوار ہوئی ۔

یہ ہیں وہ مختلف عوامل جن سے اس برصغیر کے مختلف خطوں کی تاریخ مرتب ہوتی ہے ۔ مشرقی پاکستان بھی اس کلیے سے مستثنیٰ نہیں ہے اور کون ہے جو اس کی تاریخ پورے ہنگام کی صدیوں کی تاریخ کو احاطہ تحریر میں لائے بغیر لکھ سکتا ہے ۔ بلکہ اس کی تاریخ پورے ہنگام ہی کی نہیں ،



پورے برصغیر کی تاریخ کا ایک حصہ ہے۔ البتہ اس خطے کی اپنی خصوصیات الگ رہی ہیں اور وہ تاریخ کے ان دھاروں میں جانچا نمایاں نظر آتی ہیں۔ نہ صرف ماضی میں بلکہ آج بھی مشرقی پاکستان کی الگ خصوصیات ہیں۔ اور یہ بہت اہم ہیں، ان کو زندہ رکھنا چاہیے، آگے بڑھانا چاہیے، ان پر ناک بھون نہیں چڑھانا چاہیے، کیوں کہ ہر خطے کی زبان، ثقافت اور مخصوص کیفیات ہزارہا سال کا ورثہ ہوتی ہیں۔ اس ورثے کو محفوظ کرنا، اس کے متعلق تمام جزئیات تک سے واقف ہونا ہی قوموں کی بقا کے لیے ضروری ہوتا ہے۔

اس خطے کی تاریخ اور اس کے بسنے والوں کی جد و جہد کے دھارے ہم مغربی پاکستان والوں سے مختلف رہے ہیں۔ تاریخ کے اس اختلاف کو سمجھنا ضروری ہے۔ ایک بن حقیقت تو یہ ہے کہ مغربی پاکستان کے پورے خطے جب برطانوی تسلط کے زیر انتداب آئے تو اس وقت تک مشرقی پاکستان اور بنگال پر ایسٹ انڈیا کمپنی کے اقتدار کو قریب قریب ایک صدی گزر چکی تھی۔ برطانوی اقتدار وہ تمام عمل یہاں جاری کرچکا تھا جس کا ہمیں ابھی اندازہ بھی نہ تھا۔ اور جب مغربی پاکستان والے برطانیہ کے زیر اقتدار آئے تو اس وقت تک مشرقی پاکستان اور بنگال کے لوگ اور مسلمان کئی ایک مزاحمتی تحریکوں کو جنم دے چکے تھے۔ انہوں نے بغاوتیں بھی کی تھیں، ہتھیار بھی اٹھائے تھے، برطانوی اقتدار کو لٹکا رہی چکے تھے، ہٹ بھی چکے تھے اور پٹنے کے بعد فطری طور پر نئی راہوں کے متعلق سوچ بچار شروع ہوچکا تھا۔ غرضیکہ دونوں خطوں کی تاریخ میں اختلاف ہونے ہوئے بھی یکسانیت ہے، بعد ہونے ہوئے بھی قربت ہے، دوری کے باوجود نزدیکی ہے۔ سن و سال کی اس تقدیم و تاخیر کے باعث مشرقی پاکستان کی تاریخ کا اپنا ایک مخصوص رنگ ہے اور اس کے پس منظر میں ہی اسے سمجھنا، سمجھانا چاہیے۔

عبدالله ملک



پرانہ معاشی نظام اور اس کی تباہی







چہلا باب

## لوٹ کے ادوار

ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے بعد انگریزی راج کے مظالم کوئی جاسد نہ تھے اور وقتی یا ہنگامی عمل نہ تھے : مختلف ادوار میں جور و جفا کے ان طریقوں میں بھی تبدیلیاں ہوتی رہیں - مظالم اور لوٹ کھسوٹ کے ان طریقوں میں یہ تبدیلیاں ہی ہماری تحریکوں کے انداز و اسلوب کو متعین کرتی رہی ہیں -







ایسٹ انڈیا کمپنی بحیثیت تجارتی ادارے کے تو ہندوستان میں سترھویں صدی کے ابتدائی سالوں میں ہی پہنچ گئی تھی اور اس کو تجارت کرنے کی باقاعدہ سرکاری طور پر سند ملنے کا سن بھی ۱۶۰۰ ع ہی ہے ، لیکن سیاسی قوت کی حیثیت سے اس برصغیر میں اس کے اقتدار کا دور اٹھارہویں صدی کے نصف سے شروع ہوتا ہے ۔ اسی لیے ۱۷۵۷ ع کو اس کمپنی کے سیاسی استحکام کا پہلا سال کہا جاتا ہے ۔ یہی وہ سال ہے جب پلاسی کے مقام پر کمپنی نے فتح حاصل کر کے اپنے استحکام کے جھنڈے گاڑ دیے تھے ۔ اس کے بعد کا دور مقبوضات میں توسیع اور سیاسی مرکزیت کے حصول کا دور ہے ۔

برصغیر کی تاریخ میں یہ بڑے کرب کا دور تصور ہوتا ہے ۔ جن لوگوں نے یہ زمانہ دیکھا انہوں نے ایک عجیب کرب اور غمضے کا تجربہ کیا ہوگا ، اس لیے کہ یہ وہ زمانہ تھا جب ایک نظام دم توڑ رہا تھا اور دوسرا وجود میں آرہا تھا ۔ ایک سلطنت انتشار کی گہرائیوں میں اتر رہی تھی ، دوسری عدم سے بہت میں آرہی تھی ۔ یہی وہ زمانہ تھا جب سلطنت مغلیہ کا چراغ ٹمٹارہا تھا ۔ خانہ جنگیوں کے تند و تیز جھولکے براعظم کے اس چراغ کی آخری لو کو بھی سلب کرنے دکھائی دے رہے تھے ۔ انتشار کا ایک دیو وحشی درندے کی طرح چاروں طرف تباہت پھا کیے ہوئے تھا ۔ نوشتہ تقدیر معلوم ہو رہا تھا کہ یہ نظام چند دنوں کا سہاں ہے ۔ باقی بعد اس پرانے نظام کو توڑنے کا فریضہ ایک مثبت طاقت ہی سرانجام دے سکتی تھی ، اور وہ ہندوستانی سماج کے اندر پرورش پانے والی تاجروں اور صنعت کاروں کی جماعت ہو سکتی تھی ۔ لیکن یہ قدرتی عمل رک گیا ۔ کیوں ؟ اس لیے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے مفادات میں یہ گمانہ پن اور اس کی لوٹ کھسوٹ والی ریشہ دوانیاں اس قدرتی عمل کی راہ میں سنگ گراں کی طرح حائل ہو گئیں ۔ اور یہی بھاری پس ماندگی کا راز ہے کہ اولاً ہمارے ایشیائی نظام کی وجہ سے سماج کے ارتقا کے مسلم اصول بہت دیر سے بروئے کار آئے اور جب آہستہ آہستہ بروئے کار آنے لگے تو ایسٹ انڈیا کمپنی کا وجود اس ارتقا کی راہ میں ایک سنگ گراں بن کر حائل ہو گیا ۔ آخر



ایسا کیوں ہوا؟ اس لیے کہ کچھنی ایک ایسے براعظم کی نمائندہ تھی جو فنی طور پر، مشینی طور پر اور سیاسی طور پر ہم سے بہت آگے نکل چکا تھا۔ چنانچہ اس نے اپنے بہتر تکنیکل اور فوجی ہتھیاروں اور ہم آہنگ سیاسی و سماجی تنظیم سے اس ارتقائی عمل کا رستہ روک دیا۔ چنانچہ بحران و انتشار اٹھارہویں صدی کا ایک خاصہ بن گیا۔ اس انتشار کے دور نے یورپی حملہ آوروں کو ہندوستان کے مختلف علاقوں پر اپنا اقتدار قائم کرنے میں سہولت بہم پہنچائی۔ ان کی سازشیں بھی کامیاب رہیں اور آہستہ آہستہ سامنے کی لڑائی میں بھی ہاتھ ان کے ہی پاتھ رہا۔ اس دور کے متعلق ہام دت یوں لکھتا ہے :

”اس کشمکش میں انگریزی سرمایہ داروں کو فتح نصیب

ہوئی۔ انگریز سب سے زیادہ ترقی یافتہ سرمایہ دار طاقت کے

نمائندے تھے۔ ہندوستان میں انگریزوں کا علاقہ جاتی اقتدار

شروع میں برائے نام پرانے ڈھانچے کے اندر قائم ہوا، لیکن

اٹھارہویں صدی کے نصف آخر کے ابتدائی سالوں میں جب

بنکال فتح ہوا تو اس کے طور طریقے بدلنے شروع ہوئے؛

یہاں تک کہ انیسویں صدی کے آتے آتے اس نے ہندوستان میں

اقتدار کی شکل اختیار کر لی۔“

دراصل ہم جس وقت اپنی آزادی کی تحریکوں پر غور اٹھاتے ہیں تو ہم

انگریزی حکومت اور اس کے جوہر و جفا، اس کی اقتصادی لوٹ کھسوٹ،

اس کے مصلحتانہ قوانین، اس کی تعلیمی پالیسی، غرضیکہ اس کی حکومت

کے ہر پہلو کو جامد تصور کر کے اپنا رد عمل متعین کرتے ہیں۔ اس کا

نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ہم بہت سی تحریکوں کو صرف ذہنی، مذہبی یا علاقائی

تحریکیں کہہ کر گزر جاتے ہیں۔ حالانکہ نہ تو انگریزی سامراج کوئی

جامد شے تھا اور نہ اس کے مقابلے میں مختلف ادوار میں جو تحریکیں اٹھیں،

وہ جامد تھیں۔ اس لیے جیسے جیسے انگریزی راج کے طور طریقوں میں

تبدیلی ہوتی گئی ویسے ہی ہمارے رد عمل میں بھی تبدیلی آتی گئی۔ یہ

تبدیلیاں شعوری بھی ہوئی ہیں اور غیر شعوری بھی۔ تحریک میں حصہ لینے

والے یہ کبھی نہیں سمجھتے کہ وہ کیوں حصہ لے رہے ہیں۔ بہر حال

کسی نوعیت کی بھی تحریک ہو، ایک بات یقینی ہوتی ہے کہ اس سے متاثر



ہونے والوں میں ایک قسم کی بے چینی اور اضطراب پہلے سے موجود ہوتا ہے۔ لیکن اس کا اظہار کبھی تصوف کے روپ میں اور کبھی شریعت کے اتباع کی صورت میں ہوتا ہے۔ بہر حال ان سب تحریکوں کا پہاری اس دنیا سے رنگ و بو سے گہرا تعلق ہوتا ہے، اور کسی بھی تحریک کو اس دنیا سے الگ کر کے نہیں دیکھا جاتا۔ اس اصول کو درست تسلیم کر لیا جائے تو پھر یہ بھی لازم ہو جاتا ہے کہ ہم ایسٹ انڈیا کمپنی کے دور حکومت کے مختلف ادوار اور ان کے فرق کو نگاہوں میں رکھیں: اس فرق اور تبدیلیوں کی وجہ بھی ہمیں معلوم ہو۔ اس لیے ہمیں سب سے پہلے کمپنی کے ابتدائی استحصال، لوٹ کھسوٹ کی داستان کو سمجھنا چاہیے۔ گویا اٹھارہویں صدی کے نصف آخر کی تاریخ کی ورق گردانی کرنا ضروری ہوگی۔ اس دور میں ہندوستان کو جس طرح لوٹا گیا وہ لوٹ کے اس طریقے سے بالکل مختلف تھا جو انیسویں صدی میں روا رکھا گیا۔ اس لیے کہ اٹھارہویں صدی کا نصف آخر وہ دور تھا جب سرمایہ داری کا بودا اس سرزمین میں اپنے برگ و بار لا رہا تھا۔ اور انیسویں صدی صنعتی سرمایہ داری کا دور تھا۔ یہ فرق اپنی جگہ الگ تجزیے کا محتاج ہے۔

#### ایسٹ انڈیا کمپنی بحیثیت تاجر

اس تجارتی ادارے کے ابتدائی مقاصد اس قسم کی دوسری تجارتی کمپنیوں سے مختلف نہیں تھے۔ ان کا مقصد دوسرے ملک میں جا کر اپنی ضرورت کی مصنوعات اور اپنی مصنوعات کے لیے خام مال خریدنا اور اپنے ملک میں لا کر فروخت کرنا تھا۔ بقول ہام دت :

”ابتدا میں اس کمپنی کا بنیادی مقصد برطانوی مصنوعات کے لیے مارکیٹ تلاش کرنا نہیں تھا بلکہ ہندوستان اور شرق الہند کی پیداوار، خصوصیت کے ساتھ گرم مصالحہ، سوتی اور ریشمی کپڑا حاصل کرنے کی کوشش تھی، جس کے لیے انگلستان اور یورپ میں بڑی اچھی مارکیٹ مہیا تھی۔ اس طرح کامیاب سفر کے بعد جس میں تاجر کافی سامان لیے کر واپس ہوں، خوب نفع ہوا تھا۔ چنانچہ شروع ہی سے کمپنی کے سامنے یہ سوال تھا کہ ہندوستان سے تجارت میں یہ



سامان حاصل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ اس کے بدلے میں ہندوستان کو کچھ چیزیں دی جائیں۔ لیکن لطف یہ ہے کہ اس دور میں جب کمپنی اپنے جہازوں پر سوار یہاں تجارت کے لیے کشاکش آ رہی تھی، تو اس وقت انگلستان کے پاس کوئی ایسی شے نہ تھی جو ہندوستان کو پیش کی جاسکتی، کیوں کہ تمام مصنوعات فنی طور پر ہندوستانی ضرورت سے چندان مطابقت نہ رکھتی تھیں۔“

یہی وجہ ہے کہ نوولس اپنی مشہور کتاب ”ہاری سلطنت کی نشوونما“ میں لکھتا ہے کہ:

”مشرق سے تجارت کرنے میں سب سے بڑی مشکل یہ تھی کہ یورپ کے پاس ایسی چیزیں بہت کم تھیں جن کی مشرق میں مانگ ہوتی۔ مثلاً شاہی درباروں کے لیے عیاشی کا سامان، سیسہ، تانبہ، پارہ، ٹین، سونا اور ہاتھی دانت۔ ان کے علاوہ ہندوستان میں چاندی کی بھی کھپت ممکن تھی، اس لیے یہ تاجر زیادہ تر چاندی لے کر آتے تھے۔“

ویسے یہ تجارت کمپنی کو زیادہ دنوں تک قابل قبول نہیں ہوسکتی تھی۔ کیوں کہ وہ چاندی اور سونا زیادہ دنوں تک ہندوستانی اشیاء کے عوض دینے کے لیے تیار نہیں ہوسکتے تھے۔ چنانچہ اعداد و شمار کے مطابق ابتدا میں برطانوی حکومت کی طرف سے کمپنی کو سونے، چاندی اور بیرونی سکے کی شکل میں تیس ہزار ہونڈ سالانہ برآمد کرنے کی خاص اجازت دی گئی تھی۔ لیکن یہ برآمد زیادہ دنوں تک کوئی حکومت برداشت نہیں کرسکتی تھی، کیوں کہ وہ ان قیمتی دھاتوں کو تو اپنے ملک میں رکھنا چاہتی تھی۔ پہلے ہی دن سے کمپنی کے ایجنٹ اور تاجر اس مسئلے کو حل کرنے کے درپے تھے، اور کمپنی کی پوری جدوجہد اس بنیادی نکتے پر مرکوز تھی کہ ہندوستان کا مال برائے نام یا بغیر کسی معاوضے کے حاصل کرلیں۔ ان کے ابتدائی ہتھکنڈوں میں سے ایک بالواسطہ تجارت کا طریقہ تھا۔ خصوصیت کے ساتھ یہ کہ ہندوستان میں جہاں کہیں براہ راست لوٹ کھسوٹ کی طاقت نہیں رکھتے تھے وہاں



دوسری نو آبادیوں اور مقبوضات سے حاصل شدہ لوٹ کو استعمال کیا جاتا تھا۔  
چنانچہ لوولس لکھتا ہے :

”ہندوستان کے ساتھ انگریزی تجارت حقیقت میں کسی ایسی چیز  
کی تلاش میں تھی ، جو ہندوستان میں تھی ، جو ہندوستان  
کے لیے قابل قبول ہو ، اور اس سلسلے میں سب سے زیادہ اہم  
وہ چاندی تھی جو غرب الہند اور ہسپانوی امریکہ میں  
غلاموں کو فروخت کر کے حاصل کی جاتی تھی۔“

اٹھارھویں صدی کے ہتھکنڈے

کمپنی کا جیسے ہی اقتدار قائم ہونے لگا ، ویسے ہی طور طریقوں  
اور تجارتی ادارے کے بارے میں نقطہ نظر میں تبدیلی رونما ہونے لگی۔  
کمپنی نے تجارت کے اس فرق کو بزور شمشیر ختم کرنے کی کوشش کی  
جو ایک صدی تک اسے برداشت کرنا پڑا تھا۔ اس استحکام اور اقتدار  
کے ساتھ جبر و تشدد کا ایک لامحدود سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ چنانچہ  
اس دور میں زیادہ سے زیادہ سامان کم سے کم معاوضے پر حاصل کرنے  
کے لیے دوڑ دھوپ شروع ہو گئی۔ تاجر کی حیثیت اگرچہ بغیر طاقت کے بھی  
کسان اور پارچہ باف اور دیہی صنعت کار کے مقابلے میں مضبوط ہوتی ہے۔  
لیکن اگر اس کے ہاتھ میں شمشیر و سناں بھی ہو اور قانون کی  
لاٹھی بھی تو پھر بے چارے کسان ، پارچہ باف اور دیہی صنعت کار کا  
خدا ہی حافظ ہوتا ہے۔ اور یہی معاملہ ۱۷۵۷ء کے بعد بنگال ، بہار  
اور اڑیسہ کی سرزمین پر شروع ہو رہا تھا۔ چاروں طرف چیخ و پکار بلند  
ہو رہی تھی۔ اور یہی آہ و بکا تھی جس نے انگریزوں کے نمک خوار  
نواب کو بھی مجبور کر دیا تھا کہ وہ اس ظلم و تشدد اور کھلی ڈکیتی کے  
خلاف کمپنی سے احتجاج کرے۔ چنانچہ ۱۷۶۲ء میں بنگال کے نواب نے  
کمپنی کو ایک احتجاجی مراسلہ لکھا جس میں کہا گیا تھا :

”انگریز تاجر چوتھائی قیمت دے کر رعیت اور دیہی تاجروں  
کا سامان اور اجناس زبردستی چھین لیتے ہیں۔ اور جبر و تشدد  
کر کے رعیت سے ان چیزوں کا پانچ روپیہ وصول کرتے ہیں ،  
جو بمشکل ایک روپے کی ہوتی ہیں۔“



مہارت کے ان ہی طریقوں کی منظر کشی خود ایک انگریز تاجر ولیم ہوٹس نے ۱۷۷۲ء میں کی تھی۔ اس نے لکھا تھا :

”انگریز اپنے کالے گھاستوں اور بیویوں کے ذریعے سے یہ طے کر دیتے ہیں کہ ہر مناع کتنا سامان مہیا کرے گا اور اس کی اسے کیا قیمت ملے گی۔ اس سلسلے میں غریب پارچہ ہافوں کی منشا کو ضروری نہیں سمجھا جاتا۔ جب گھاستے کمپنی کی طرف سے ملازم رکھے جاتے ہیں تو ان پارچہ ہافوں سے اپنے حسب منشا دستخط کروا لیتے ہیں۔ اگر پارچہ ہاف وہ قیمت اپنے سے انکار کر دیں جو انہیں دی جاتی ہے تو دھکھا یہ گیا ہے کہ ان کی مشکیں کسی دی جاتی ہیں، کوڑے لگائے جاتے ہیں اور مار کر بھگا دیا جاتا ہے۔ عام طور پر بہت سے پارچہ ہافوں کے نام کمپنی کے گھاستوں کی کتاب میں درج ہوتے ہیں۔ انہیں کسی دوسرے کے لیے کام کرنے کی اجازت نہیں ہوتی اور ایک مالک سے دوسرے مالک کے پاس ان پارچہ ہافوں کو منتقل کر دیا جاتا ہے۔ اس ہولکے میں جس بد معاشی اور بد کرداری کا رواج ہے اس کا اندازہ کرنا بھی مشکل ہے۔“

اور مزید لکھتے ہیں :

”لیکن یہ حقیقت ہے کہ غریب پارچہ ہاف کو اٹھک لیا جاتا ہے۔ کمپنی کے گھاستے اور ایجنٹ جو جانچنے کا کام کرتے ہیں اور قیمتیں مقرر کرتے ہیں، وہ عام بازار کے نرخوں سے پندرہ فیصد اور بعض اوقات چالیس فیصد کم نرخ ادا کرتے ہیں، لیکن اس نقص کے باوجود پارچہ ہاف کو اس اس کی اجازت نہیں ہوتی کہ وہ اپنی مصنوعات بازار میں فروخت کرے۔“

کمپنی کے مظالم ان گنت ہیں اور ان کی شہادت کے لیے خود انگریز مورخ، ایسٹ انڈیا کمپنی کی دستاویزات، پارلیمنٹ میں برطانوی نمائندوں کی تقریریں، یہ سب کی سب مظالم کی اس طویل داستان کا ثبوت



ہیں۔ لیکن اصل مقصد مختلف ادوار میں ان مظالم اور ان کے طور طریقوں میں تبدیلی واضح کرنا ہے۔ کمپنی کے جن مظالم کا اس وقت ذکر ہو رہا ہے، یہ اسی دور سے متعلق ہیں جب کمپنی جبراً تجارت کا پانسہ اپنے حق میں پلٹ رہی تھی اور اس کے لیے ہر قسم کے مظالم روا رکھ رہی تھی۔ اس کے ساتھ ساتھ کمپنی کے ملازمین کھلم کھلا چوری، ڈکیتی اور قزاقی کی راہوں پر چل نکلے تھے۔ چنانچہ اس کپالی اور لوٹ نے خود انگلستان کو عظیم انقلاب سے دوچار کیا۔

### جنگ پلاسی کے بعد

معرکہ پلاسی کے بعد ہی بنگال کی دولت لٹ لٹ کر لندن پہنچنے لگی اور اس کا فوری اثر ظاہر ہو گیا۔ کیوں کہ ماہرین فن سب اس پر متفق ہیں کہ صنعت و حرفت کا انقلاب انگلستان میں ۱۷۶۰ء سے ہی شروع ہوا۔ بقول پینر: "۱۷۶۰ء سے پہلے لنکا شائر میں سوت کاتنے کے چرخے جو رائج تھے وہ ایسے ہی سیدھے سادے ہوتے تھے جیسے ہندوستانی چرخے۔" ایجاد خود ایک بے جان چیز ہے، بہت سی ایجادات صدیوں تک دی پڑی رہیں اور جب تک انہیں حرکت دینے والی قوت پیدا نہ ہوگئی وہ دنیا کے سامنے نہ آسکیں۔ یہ قوت ہمیشہ روپے سے فراہم ہوتی ہے۔ صنعت و حرفت میں انگلستان کی برتری کرناٹک اور بنگال کے خزانوں کا نتیجہ ہے اور عام ترقی انہی خزانوں کا فیض ہے۔ کیوں کہ بنگال اور کرناٹک کے خزانے ہی تھے جو اس دور میں انگریز کے تصرف میں آئے۔ پلاسی کی جنگ سے پہلے جب سوتے کا دریا انگلستان کی طرف بہنا شروع ہوا تھا، وہاں کی صنعت و حرفت کا بازار ٹھنڈا تھا۔ چرخوں کے لحاظ سے سوت کاتنے اور کپڑا بننے میں لنکا شائر کو ہندوستان پر کوئی فوقیت حاصل نہ تھی۔ البتہ وہ دستکاری جس نے ہندوستانی کپڑے کو صناعی کا عجبوہ بنا رکھا تھا، لنکا شائر میں کیا، مغرب میں کمپنیاں بھی موجود نہ تھیں۔ جو حال روئی کا تھا وہی اوٹے کا بھی تھا۔ کان کنی اور آہن گری دواؤں کا کام انگلستان میں بہت معمولی بنانے پر ہو رہے تھے۔

کمپنی جب استحکام کے لیے ایک سخت جان لیوا قسم کی جدوجہد میں مصروف تھی تو اس نے ایک انوکھی قسم کی تجارت شروع کی، اور



یہ تجارت لوایوں ، ان کی گدیوں اور تختوں کی تھی ۔ کمپنی نے ایک لواب کو اتار ، دوسرے کو بٹھایا اور اس طرح سے روپیہ کمایا ۔ جب کمپنی نے محمد علی کو کرنالک میں اور میر جعفر کو بنگال میں تخت دلایا تو اس سے زبردست آمدنی ہوئی ۔ اس کے بعد کمپنی کو اس سے سودمند دھندا اور کوئی نہ نظر آیا اور اسے اس کی لت پڑ گئی ۔ وہ سال ہا سال اس کاروبار میں مصروف رہی ۔ پہلے میر جعفر کو تخت پر بٹھانے کے لیے رقم وصول کی گئی ، پھر اس کو ہٹا کر میر قاسم کو تخت پر بٹھایا گیا تو اس سے مزید روپیہ حاصل ہوا ، اور پھر میر قاسم کو دھندا بتا کر دوبارہ میر جعفر سے سودا طے کر لیا ۔ اس کے بعد نجم الدولہ سے کاروبار کیا ۔ غرضیکہ اس اتھل پتھل سے کمپنی نے تقریباً پانچ کروڑ روپیہ کمایا ۔ اس کی تفصیل خاصی دلچسپ ہے :

۱۷۵۷ع میں میر جعفر کی تخت نشینی پر	=	۳,۰۶,۱۰,۷۵۰	کروڑ روپے
۱۷۶۰ع میں میر قاسم کی تخت نشینی پر	=	۲۶,۲۷,۶۹۰	لاکھ روپے
۱۷۶۲ع میں میر جعفر کی دوبارہ تخت نشینی پر	=	۱,۳۱,۸۳,۹۹۰	کروڑ روپے
۱۷۶۵ع میں نجم الدولہ کی تخت نشینی پر	=	۱۹,۷۶,۹۰۰	لاکھ روپے

---

= ۳,۹۳,۰۰,۳۳۰ کروڑ روپے

اس قسم کے طریقوں سے ۱۷۷۱ع تک جو رقم کمپنی اور اس کے ملازمین کے پاس پہنچی اس کا میزان ساڑھے اسی کروڑ روپے ہوتا ہے ۔ اس میں فوجی اخراجات ، تاوان ، نذرانے شامل نہیں ہیں ۔

---



## دوسرا باب

### ایسٹ انڈیا کمپنی کے گماشتوں کے مظالم

”فرخ میر نے نتائج سے بے نیاز ہو کر کمپنی کو تجارتی ٹیکس سے آزاد کر دیا۔ اس حکم کا جاری ہونا تھا کہ انگریز تاجروں نے پورے بنگال میں اودھم مچا دیا اور دیکھتے دیکھتے کمپنی کے بندو گہاشتے لاکھوں اور کروڑوں کے بیوپاری بن گئے۔“







ایسٹ انڈیا کمپنی کی تجارتی لوٹ کھسوٹ کی داستان بھی کم طویل نہیں ! اور جب کمپنی کے ایجنٹوں کو بادشاہ دہلی نے تجارتی ٹیکس سے مستثنیٰ کیا تو اس کو تجارتی لوٹ کھسوٹ کی کھلی چھٹی مل گئی ۔ چاروں طرف کمپنی کے ایجنٹ دلدناتے پھرنے لگے ۔ اس وقت تخت دہلی پر فرخ سیر فائز تھا : اس کی لڑکی آگ میں جل کر بری طرح زخمی ہو گئی ۔ دہلی کے اطبا اور ویدوں کے علاج سے کوئی افائدہ اسے نہ ہوا اور زخم مندمل نہ ہو سکے ۔ ایسٹ انڈیا کمپنی نے موقع غنیمت جان کر ڈاکٹر ہملٹن کو دہلی روانہ کر دیا ۔ ایک بار پھر برائی دلیا اور نئی دنیا میں مقابلہ ٹھہرا : نئی دنیا اور اس کی طب کامیاب رہی ۔ لڑکی تندرست ہو گئی ۔ فرخ سیر ڈاکٹر کی قابلیت سے بہت متاثر ہوا ۔ شہنشاہوں کی طرح حسب روایات زر و جواہر اور خزانوں کے منہ کھول دیے گئے ۔ مگر ہملٹن نے زر و جواہر لینے کی بجائے استدعا کی کہ کمپنی سے جو ٹیکس تاجرانہ حیثیت سے لیے جاتے ہیں وہ معاف کر دیے جائیں ۔ فرخ سیر نے نتائج سے بے پروا ہو کر یہ پروا نہ جاری کر دیا کہ : ” کمپنی کے تمام کارکنوں کو تجارتی ٹیکس سے مستثنیٰ کیا جاتا ہے ۔ “ یہ حکم جاری ہونا تھا کہ انگریزوں نے تمام ملک میں اودھم مچا دیا اور ہر قسم کی تجارت میں مداخلت کرنے لگے ۔ دیکھنے دیکھتے اس کمپنی کے گہائے لاکھوں اور کروڑوں کے بیوپاری بن گئے ۔ ہندوستانی تاجروں کے تمام کاروبار بند ہو گئے اور حیلے بہانے سے انگریز ہر قسم کی تجارت پر قابض ہو گئے ۔ اس زمانے کی کیفیت ’روشن مستقبل‘ کے مصنف نے یوں بیان کی ہے :

”پلاسی کی لڑائی کے بعد ہنگامی کی حکومت اب پرانے نام میر جعفر کی رہ گئی اور سلطنت کے در و بست پر کمپنی کا قبضہ ہو گیا ۔ اس طرح ذمہ داری نواب کی رہی اور اختیارات کمپنی کے ہاتھ میں چلے گئے ۔ اس صورت حال میں کمپنی کو ناجائز مالی فائدہ اٹھانے کا خوب موقع ملا اور کمپنی کا مقصد بھی یہی تھا ۔ “



چنانچہ اس نادر موقع کے مل جانے سے کمپنی کے سینوں میں حرص و آز کے جذبات بہت مشتعل ہو گئے ؛ زرکشی اور لوٹ کی لگن بے لگام ہو گئی ۔ اس سے قبل ڈاکٹر ہمٹن فرخ سپر کا معالج رہ کر انگریزی مال کو تمام محصولوں سے مستثنیٰ کرا چکا تھا ۔ حالات سب سازگار تھے ۔ اس لیے کمپنی کے ملازموں نے بھی تجارت شروع کر دی اور ایسی شروع کی کہ بنگال میں شاید ہی کوئی بڑی منڈی ہوگی جہاں گھی ، پان ، بانس ، چاول ، بھس وغیرہ تک کی خرید و فروخت انگریز نہ کرتے ہوں ۔ دیسی سوداگر جنہیں سرکاری محصول بھی دینا پڑتا تھا ، کمپنی کے مال کا منڈی میں کیا مقابلہ کر سکتے تھے ۔ نواب خود انگریز تاجروں سے ڈرتا تھا ، اس لیے اس کی پولیس ، اس کی کچھریاں نہ انہیں سزا دے سکتی تھیں اور نہ ان حرکات سے روک سکتی تھیں ۔ نتیجہ اس کا عیاں تھا کہ تجارت کے نام سے لوٹ شروع ہو گئی ۔ انگریز سوداگر جس مال پر ہاتھ رکھ دیتے اس کو خریدار آکھ اٹھا کر نہ دیکھ سکتا تھا ۔ اس مہلک برتری نے دیسی سوداگروں کو معاشی اور تجارتی موت سے ہمکنار کر دیا ۔ وہ من مانی قیمت پر مال خریدتے ، اور اپنا مال فروخت کرنا چاہتے تو جب تک اس کی ٹکاسی نہ ہو جاتی ، دیسی سوداگر اور تاجر اپنی دکانیں بند رکھنے پر مجبور ہوتے تھے ۔ اس کے علاوہ جس ہندوستانی تاجر کو محصول سے بچنا پڑتا وہ کسی انگریز گھاسنے کی منہی گرم کر کے اس سے ایک دستاویز لے لیتا جو اسے محصول سے آزاد کر دیتی ۔ اس اجازت نامے کی موجودگی میں کس کی مجال تھی کہ محصول مانگ سکتا ۔ اس کاروبار میں کمپنی کا ادنیٰ سے ادنیٰ محرر اور منشی بھی دیسی تاجروں کے ہاتھ اجازت نامے فروخت کر کے ہزاروں روپے ماہوار بنا رہا تھا ۔ اس صورت حال نے بنگال کے نواب کو بے چین کر دیا ۔ اس نے کمپنی سے مسلسل احتجاج کیا مگر کمپنی پر ایسے احتجاجوں کا کیا اثر ہو سکتا تھا ۔ بالآخر میر قاسم تنگ آ گیا ؛ اس نے جوابی کارروائی کی ٹھان لی ۔ اس نے دیسی سوداگر کو بھی محصول سے آزاد کر دیا ۔ اور انگریز تاجروں کو مجبور کر دیا کہ وہ کھلے بازار میں برابری کی بنیاد اور مساوی سطح پر تجارت کریں ۔ لیکن انگریز تاجر اس بنیاد پر تجارت کے لیے کیسے تیار



ہوسکتے تھے۔ چنانچہ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ میر قاسم کو بنگال کی گدی چھوڑنی پڑی۔ اس نے اس گدی کی بقا کے لیے فوج بھی جمع کی، لیکن بازی اب باری جا چکی تھی۔ تجارت پر کمپنی پورے طور پر قابض ہو چکی تھی؛ اسے کوئی طاقت شکست نہ دے سکتی تھی۔ جن طاقتوں نے کمپنی کے خلاف سر اٹھانے کی کوشش کی وہ ایک ایک کر کے شکست کھا گئیں۔ یہ دور ۱۷۶۳ء میں پورا ہو گیا اور اب ایک نیا دور شروع ہوا۔

### ہندو—اور—ایسٹ انڈیا کمپنی

انگریز کمپنی جب بنگال میں تجارت پر قبضہ کرنے کی دھن میں مصروف تھی، تو اس کو اپنے اس مقصد کے حصول میں سب سے زیادہ مدد بنگالی ہندوؤں ہی سے ملی۔ انگریز کے بنگالی ہندوؤں سے تعلقات ایک طرح سے پلاسی کی لڑائی سے پہلے ہی استوار ہو گئے تھے۔ اس وقت کے بنگالی معاشرے میں مسلم تعلیم یافتہ طبقہ حکومت سے منسلک تھا؛ اہم ملازمتیں انہیں کے پاس تھیں؛ دیہات میں ان کا کام مال گزاری اکٹھا کرنا تھا۔ اس طرح یہ طبقہ حکومت اور دیہی کاشتکاروں کے درمیان ایک اہم واسطے کی حیثیت سے مصروف تھا۔

ہندوؤں کی اکثریت تجارت، لین دین اور زمینداری میں مصروف تھی۔ جیسے ہی انگریز بحیثیت تاجر بنگال میں آئے تو ان کا پہلا واسطہ یہاں کے تاجروں ہی سے پڑا۔ ان ہی کی وساطت سے انگریز نے یہاں تجارتی مراکز قائم کیے۔ ان ہی ہندوؤں میں سے انہوں نے اپنے کاروبار کے لیے ملازم اور ایجنٹ بھرتی کیے۔ پھر جب انگریز نے تجارت میں دھاندلی بھائی اور بنگال کے تاجروں کو میدان تجارت سے نکلنا شروع کیا تو جن تاجروں نے شکست کھائی وہ ہٹ پٹا کر انگریز کے گھستے بنتے ہوئے مجبور ہو گئے، اور اس طرح کمپنی کے تجارتی ڈھانچے میں انہوں نے ایک اہم حیثیت اختیار کرنے میں ہی اپنی عاقبت دیکھی۔ چنانچہ فرخ میر نے جب کمپنی پر تجارتی ٹیکس معاف کر دیا تو بنگال کا یہ تاجر جو عام طور پر ہندو ہوتا تھا، کمپنی کے نام پر کام کرنے کے لیے ہی مجبور ہو گیا۔ اس طرح سے یہ پہلا گھبراہٹہ ہندو تاجر اور انگریز کے درمیان قائم



ہو گیا جو بعد میں زبردست سیاسی نتائج کا حامل ہوا۔

قرع سیر کی اس عطا کردہ کھلی چھٹی کے بعد جب کمپنی کو یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ پورے بنگال کے بازاروں اور منڈیوں میں لین دین کرے، جبراً اپنی من مانی قیمتوں پر اشیا کی خرید و فروخت کرے تو اس کو ان گھشتوں اور ایجنٹوں کی ضرورت پڑی جو مقامی زبان جانتے ہوں، لین دین کا تجربہ رکھتے ہوں۔ اس میدان میں ان اغراض کے لیے ہندو بھتے سے زیادہ انگریز کے کون کام آسکتا تھا۔ اس طرح انہیں دواؤں ہاتھوں سے عوام کو لوٹنے کا موقع میسر آیا۔ ان گھشتوں نے کمپنی کے کاروبار تجارت کے ساتھ ساتھ اپنا بھی کاروبار بھی شروع کر دیا۔ چنانچہ یہ گھشتے پورے بنگال میں کمپنی کے نام پر دندناتے پھرتے تھے۔ اٹھارہویں صدی کے آخری سالوں میں تو عوام نے ان گھشتوں کے مظالم کے خلاف چیخ و پکار شروع کر دی تھی۔ خود انگریز تذکرہ نگار جہاں کمپنی کے مظالم کا ذکر کرتے ہیں، وہاں ان گھشتوں کی سیاہ کاریوں کو بھی بیان کرتے پر مجبور ہوتے ہیں۔ بنگال کے مشہور علامے 'بکر گنج' کے تذکرے میں لکھا ہے کہ یہ علاقہ جو پہلے تجارت کا اہم مرکز تصور ہوتا تھا، ان گھشتوں کے مظالم کی وجہ سے بالکل تباہ و برباد ہو گیا اور جب انگریز ناچر مسٹر لیوک کے گھشتے کالی چرن کے مظالم کے خلاف آواز بلند ہوئی تو اس کو وہاں سے ہٹا کر چٹاگانگ کا دیوان مقرر کر دیا گیا۔ اس عہدے پر فائز ہونے کے بعد اس نے ایک سال کے اندر اندر زمینداروں کو مجبور کر کے تیس ہزار روپیہ ہتھ لیا۔ بالآخر علاقے کے لوگوں نے لارڈ کارلوائس کو ایک عرض داشت بھیجی، جس میں کالی چرن کے عام مظالم کی تفصیل درج کی گئی تھی۔ لارڈ کارلوائس نے فوری کارروائی کے لیے یہ عرض داشت چٹاگانگ کے کانکٹر مسٹر ہرڈ کو روانہ کر دی۔ چنانچہ اس نے درخواست گزاروں کو طلب کیا اور انہیں دلایا کہ کالی چرن کو نہ صرف تبدیل کیا جائے گا بلکہ اس کے خلاف قانونی کارروائی بھی کی جائے گی اور اس کی جگہ لیا دیوان ننڈا کو مقرر کیا جائے گا۔ لیکن کالی چرن کو تبدیل نہ کیا گیا، کیوں کہ کانکٹر کا مشہور گھشتہ جو بالرائن گوسل کالی چرن کا حامی



تھا۔ اس گہشتے کے اثر و رسوخ کا یہ عالم تھا کہ خود چٹا گالگ کا کانکر برہ بھی اس کے سامنے بے بس تھا۔ اس صورت حال کے متعلق ایک انگریز افسر لکھتا ہے :

”صرف ایک طبقہ ایسا ہے جس کو ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کا قانون پوری پناہ دیتا ہے اور اس کی حفاظت کے لیے ہر وقت کمر بستہ رہتا ہے۔ یہ طبقہ ہنگامی گہشتوں کا ہے۔ حالانکہ یہ حقیقت ہے کہ ان گہشتوں نے عوام کے دلوں میں نفرت کا جو بیج بویا ہے اس کا شاید کبھی بھی مداوا نہ ہو سکے۔ اور یہ گہشتے پورے معاشرے میں ایک ناسور کی حیثیت اختیار کر گئے ہیں۔“

#### تاریخی نتائج

یہ گہشتے اگرچہ ہندوؤں سے تعلق رکھتے تھے ، لیکن ظلم کے ساتھ مذہب کا کیا واسطہ : عوام میں جب نفرت کے سوتے پھوٹے ہیں تو اپنی من مانی راہیں ڈھونڈ لیتے ہیں ، بلکہ عوام اپنے غم و غصہ اور پیچان و اضطراب کی تشفی کے لیے آسان اور قابل فہم اسلوب تلاش کر لیتے ہیں ، اور جو راہ سب سے آسان اور سب کے لیے مؤثر ہوتی ہے وہی علاج اور مداوا کی راہ بن جاتی ہے۔ یہی حال ہنگامی شروع ہوا۔ مسلمان جو شکست پر شکست اٹھاتا رہے تھے ، ظلم پر ظلم برداشت کر رہے تھے : جاہ و جلال ، تخت و حکومت ، آسودگی اور فارغ البالی سبھی سے محروم ہو رہے تھے ، ان کے لیے اس کی سب سے اہم وجہ یہی گہشتہ قرار پایا اور اس سے بھی زیادہ گہشتے کا مذہب ٹھہرا۔ اب گہشتوں کے خلاف نفرت نے ایک وسیع محاذ قائم کر لیا ، اور وہ محاذ یہ تھا کہ ”ہندو گہشتہ ظالم“ ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ گہشتے کے پشت پناہ انگریز تاجر کی آنکھوں سے اوجھل ہو گئے اور پورے غم و غصہ اور نفرت کا نشانہ گہشتہ اور اس سے بڑھ کر اس کا مذہب ”ہندومت“ بن گیا۔ اور اس طرح اقتصادی وجوہات اور معاشی الجھنیں تمام تحریکوں کی بنیاد بنی ہیں۔ (جرمن پروفیسر فیزر نے بھی کیا خوب کہا ہے کہ : ”تمام تحریکیں بنیادی طور پر سیاسی اور اقتصادی ہوتی ہیں۔“)



یہ بھی درست ہے کہ گزشتوں اور کمپنی کے مظالم کے خلاف خود ہندوؤں نے بھی احتجاج کیا اور احتجاجی تحریکیں بھی ابھریں۔ لطف یہ ہے کہ یہ تمام تحریکیں بھی مذہبی اور اصلاحی تھیں۔ کھلم کھلا اس اقتصادی لوٹ کھسوٹ کو ان میں بھی نشانہ نہیں بنایا گیا؛ بلکہ نعرہ یہی لگایا گیا کہ اگر بہتر طریق پر لوگ مذہبی بن جائیں تو عوام کے سب دکھ درد دور ہو جائیں گے۔ تحریکوں کے ابتدائی نعرے یہی ہوتے ہیں۔ کمپنی کے تجارتی اقدام نے جو انقلاب آفریں اٹھل پٹھل کی فضا قائم کی تھی، اس نے بھی چاروں طرف بے چینی اور اضطراب پیدا کر دیا تھا۔ اور ابھی اس کا ہی مداوا نہ ہو پایا تھا کہ کمپنی کے ہاتھ میں ایک اور ہتھیار آ گیا جس نے بنگال اور اس کے گرد و نواح میں بسنے والے عوام کو بالکل مجبور و بے کس بنا کر رکھ دیا۔ یہ ہتھیار بنگال، بہار اور اڑیسہ کے زرعی نظام میں مداخلت کا حق تھا۔

### مال گزاری پر قبضہ

اب تک کمپنی کے تمام قدم تجارت کے میدان میں اٹھ رہے تھے۔ تجارت شہروں اور قصبوں تک محدود تھی اور اس کے ظلم و ستم کی داستان بھی شہروں اور قصبوں تک مشہور تھی۔ اور بنگال کے دیہات تمام تبدیلیوں انقلابات، پلاسی اور بکسر کی لڑائیوں کے باوجود زیادہ متاثر نہیں ہوئے تھے۔ یہ درست ہے کہ ان اڑائیوں اور گندیوں کی تبدیلیوں کی وجہ سے حکومتوں اور نوابوں کے اخراجات میں جو اضافہ ہوتا تھا وہ بالآخر ان ہی کو متاثر کرتا تھا۔ لیکن اس کے باوجود زراعت کی رفتار معمول کے مطابق تھی۔ ان دیہات میں بسنے والوں کی زندگیاں ٹھہرے ہوئے پانی کی مانند تھیں جس میں لہر، موج اور بھنور ناپید تھا۔ اس خاموشی، ٹھہراؤ اور سکوت نے ان کی زندگیوں میں ایک گونہ اکٹاپٹ پیدا کر دی تھی۔ لیکن اس کے باوجود یہ اپنی زندگیوں سے مطمئن تھے۔ اس اطمینان بھری زندگی میں ہلچل تو اس وقت پیدا ہوئی جب بنگال کی سرزمین میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے قدم رکھا تھا، لیکن ۱۷۶۵ء میں تو ایک ایسا انقلاب رونما ہوا جس نے دیہاتی اور اس کی زندگی کا پورا نظام بدل کر رکھ دیا۔



۱۲۔ اگست ۱۷۶۵ء کو دلی کے بادشاہ شاہ عالم نے بنگال، بہار اور اڑیسہ کی دیوانی عدالتوں کے اختیارات کمپنی کے ہاتھ ایک طرح فروخت کر دیے۔ قیمت فروخت ۲۶ لاکھ روپے سالانہ طے ہوئی۔ اب ظاہر ہے کہ یہ ایک قسم کا ٹھیکہ تھا کہ کمپنی ۲۶ لاکھ روپے بادشاہ کو دے دے اور خود ان علاقوں سے مالیہ وصول کرے، خواہ وہ اس مقررہ رقم سے کم ہو یا زیادہ، یہ کمپنی کی قسمت ہے۔ اس ٹھیکے کا اب ایک نتیجہ تو یہ تھا کہ کمپنی اپنی مالیت کی رقم میں جس قدر ہوسکے اضافہ کرے۔ ۱۷۶۵ اگست کے بعد سے تقریباً تیس ہیئٹیس برس تک کمپنی کے تمام اقدام اور پالیسیاں اسی ایک نکتے پر مرکوز رہی ہیں کہ مالیت میں زیادہ سے زیادہ اضافہ ہو۔ اور سچ تو یہ ہے کہ اسی پالیسی نے بنگال کے زرعی اور معاشی ڈھانچے کو بالکل درہم برہم کر کے رکھ دیا اور نپائی و بربادی کا ایک لامتناہی سلسلہ شروع ہوا۔ یہ اسی مال گزاری کی وصولی اور اس میں اضافے کی جد و جہد تھی جس نے بالآخر لوگوں کو منظم ہونے، احتجاج کرنے اور لڑنے مرنے پر مجبور کر دیا۔ لیکن عوام کی لڑائی کی داستان پڑھنے سے پہلے ضروری ہے کہ بنگال کے زرعی نظام کو سمجھ لیا جائے کہ اس کا ڈھانچا کس قسم کا تھا اور کمپنی بہادر نے اس میں کیا کیا تبدیلیاں کیں۔







## تیسرا باب

### مال گزاری میں اضافہ

ایسٹ انڈیا کمپنی کے نئے نظام زراعت سے پہلے کاشتکار اگرچہ مال دار نہ تھا لیکن اس کی آسودگی اور خوشحالی شک و شبہ سے بالاتر تھی۔ دیہات پھولوں سے لدے پھندے اور پھل دار درختوں سے مالا مال تھے۔ ان کے باشندوں کے گھر صاف ستھرے ہوتے تھے۔ لیکن انگریزوں کی آمد کے ساتھ ہی زندگی کا یہ نظام درہم برہم ہو گیا۔







**ہنگل کا نظام زراعت** ہندوستان کے دوسرے علاقوں کی طرح خود کفالتی تھا۔ اس نظام میں دیہات کی دنیا الگ تھلگ اور مکمل ہوتی تھی۔ یہ دیہی نظام زراعت اور گھریلو صنعت کے حسین امتزاج سے مرتب ہوتا تھا۔ گاؤں کا اپنا ایک چوکیدار ہوتا جس کو فصلانہ (فصل میں سے کچھ حصہ) دیا جاتا۔ گاؤں کی اپنی پنچائیت ہوتی تھی جو صرف عدالت اور انصاف کے تقاضے ہی پورے نہیں کرتی تھی بلکہ وہ ایک حد تک قانون ساز ادارے کے اختیارات کی بھی حامل ہوتی تھی۔ اس گاؤں کے کاشتکار کا اپنے ملک کے بادشاہ، نواب، یا راجا سے صرف ایک ہی تعلق ہوتا تھا کہ اس کا ایک نمائندہ فصل کا کچھ حصہ بطور مالیہ وصول کرتا تھا۔ اور لطف یہ ہے کہ یہ مالیہ مجموعی طور پر فصل کے دسویں حصے سے کبھی نہیں بڑھا تھا۔ یہ درست ہے کہ اس ٹیکس اور مالے کے عوض اسے براہ راست کوئی آرام یا سہولت نہیں ملتی تھی، لیکن مجموعی طور پر اسی رقم کو نہ صرف کسی حد تک رفاہ عامہ کے لیے خرچ کیا جاتا، بلکہ آب پاشی کے ذرائع کی فراہمی بہت حد تک اس مالے کی رقم سے پوری ہوتی تھی۔ اس دنیا کو صدیاں گزریں کسی نے نہ چھیڑا تھا، کسی نے درہم برہم نہیں کیا تھا۔ حمالاؤں بھی آئے، ان میں اچھے بھی تھے برے بھی، ان میں قزاق کی سطح کے بھی تھے اور بادشاہی کے منجھے ہوئے طریقوں کے ماہر بھی تھے۔ لیکن کاشتکار کی دنیا اس کی اپنی دنیا رہی؛ اس دنیا کو اگر کسی نے زیر و زبر کرنے کی ابتدا کی تو وہ ایسٹ انڈیا کمپنی ہی تھی۔

#### زرعی نظام

برصغیر کے زرعی نظام کی تاریخ پر کوئی زیادہ کام نہیں ہوا۔ لیکن انگریز اور ہندو پاک کے تذکرہ نگار، سبھی اس ایک امر پر متفق ہیں کہ یہاں کا نظام یورپ کے نظام سے مختلف تھا۔ اور یہی وہ اختلاف تھا جس نے اس برصغیر کو یورپ کی راہ پر نہیں چلتے دیا۔ اس نظام میں ایک ٹھہراؤ تھا اور وہ ٹھہراؤ ہی پس ماندگی کا موجب بنا۔ اس نظام میں ایک ابتدائی قسم کی اشتہائیت کی علامتیں موجود تھیں۔ اراضی کی اس



اشتہالیت کے سر پر خود مختار مرکزی حکومت ہوا کرتی تھی ، جو جنگ اور لوٹ کھسوٹ تو کرتی تھی لیکن ساتھ ساتھ آب پاشی اور ان کے ذرائع کی دیکھ بھال بھی اس کی ذمہ داری ہوتی تھی ۔ برصغیر کے اس زرعی اور دیہی نظام کی جھلکیاں اب بھی دور دراز علاقوں میں دیکھی جاسکتی ہیں ۔ لیکن انگریز کے آنے تک ان کی صورت حال کے متعلق مارکس نے ایک صدی پہلے لکھا تھا :

”ہندوستان کی چھوٹی چھوٹی قدیم بستیاں جن میں سے بعض اب تک چلی آتی ہیں ، زمین کی مشترک ملکیت ، زراعت اور دستکاری کے استاد اور تقسیم محنت کے ایک ایسے اصول پر قائم ہیں جس میں کبھی تبدیلی نہیں ہوتی ۔ اور جب کبھی کسی نئی بستی کی داغ بیل بڑی ہے تو وہ اصول بنے بنائے خاکے اور سکیم کا کام دیتا ہے ۔ ایک بستی سو سے لے کر کئی کئی ہزار ایکڑ تک کے خطہ زمین پر آباد ہوتی ہے ۔ وہ ایک مستحکم اور پوری وحدت ہے جو اپنی ضرورت کی تمام چیزیں خود پیدا کرتی ہے ۔ پیداوار کا کثیر حصہ براہ راست خود بستی کے صرف میں آتا ہے اور بازار میں فروخت ہونے والی جنس کی شکل اختیار کرنے نہیں پاتا ۔ اس لیے یہاں پیداوار تقسیم کار کے اصول پر کاربند نہیں جو اجناس کے تبادلے کے ذریعے سے بحیثیت مجموعی ہندوستانی سماج میں رواج پاچکا ہے ۔ صرف فاضل پیداوار ہی جنس بنتی ہے اور اس کا بھی اسی قدر حصہ جنس بنتا ہے جو ریاست کے قبضے میں چلا جاتا ہے جس کے پاس پیداوار کا ایک حصہ مدت دراز سے لگان بدصورت جنس آتا ہے ۔ ان قدیم بستیوں کی بناوٹ ہندوستان کے مختلف حصوں میں مختلف ہے ۔ سب سے سادہ صورت وہ ہے جس میں کھیتی باڑی مل جل کر ہوتی ہے اور پیداوار اس میں تقسیم کر لی جاتی ہے ۔ اس کے ساتھ ساتھ ہر کنبے میں ضمنی صنعت کے بطور سوٹ کائنے اور کھڑا پننے کا بھی رواج ہے ۔ ان عام لوگوں کے علاوہ جو سدا اسی کام میں لگے رہتے ہیں ، ایک



مکھیا ہوتا ہے جو نصف ، کوتوال ، تحصیل دار سبھی کچھ ہوتا ہے ۔ ایک یٹواری ہوتا ہے جو کھیتوں کا حساب رکھتا ہے اور اس سے متعلق تمام باتیں اپنی بیاض میں درج کرتا جاتا ہے ۔ ایک اور افسر مجرموں کے خلاف قانونی چارہ جوئی کرتا ہے ، نووارد مسافروں کی دیکھ بھال کرتا ہے اور ان کو دوسرے گاؤں پہنچاتا ہے ۔ دوسری بستیوں کے مقابلے میں اپنی سرحدوں کی دیکھ بھال کے لیے سپاہی تعینات ہیں ۔ باقی کے مشترکہ ذخیرے سے پانی تقسیم کرنا آبپاشی کے داروغہ کا کام ہے ۔ برہمن اور مولوی عبادت کرتا ہے ۔ استاد زمین پر بیٹھ کر بچوں کو پڑھنا لکھنا سکھاتا ہے ۔ نجومی یا جوتشی فصل بیچنے اور کٹنے کے علاوہ کھیتی کے دوسرے کاموں کے لیے بھی نیک اور منحوس دنوں کا پتا لگاتا ہے ۔ لوہار اور بڑھئی کھیتی باڑی کے تمام اوزاروں کی مرمت کرتے ہیں ۔ کھنار گاؤں والوں کے لیے برتن بناتا ہے ۔ ایک حجام بھی ہے ۔ دھوبی کپڑے دھوٹا ہے ۔ ان سب کے علاوہ سنار اور کہیں کہیں شاعر بھی ہوتا ہے جو کسی برادری میں استاد اور کسی میں گرو کا فائز مقام ہوتا ہے ۔ ان ایک درجن آدمیوں کا خرچ ساری بستی کے ذمے ہوتا ہے ۔ آبادی بڑھ جائے تو ہرانی بستی کے نمونے پر کسی غیر آباد قطعے پر ایک نئی بستی آباد ہو جاتی ہے ۔

یہ خود کفیل بستی نسلوں تک اسی صورت میں قائم رہتی ہے ۔ اگر سوء اتفاق سے برباد ہو جائے تو پھر اسی جگہ اسی نام کی دوسری بستی آباد ہو جاتی ہے ۔ اس نظام کی سادگی میں ایشیائی سماج کے عدم تغیر کا راز پوشیدہ ہے ۔ اس کے برعکس ایشیائی ریاستوں کے برابر بنتے اور بگڑتے رہنے اور خاندان شاہی میں رد و بدل ہوتے رہنے سے یہ عدم تغیر اور زیادہ نمایاں ہو گیا ہے ۔

”سیاست کی فضائے آسانی میں جو ابرو باد کے طوفان اٹھا



کرتے ہیں ، ان کا اثر سماج کے اس معاشی ڈھانچے پر نہیں پڑتا ۔ ”

یہ ہے ہندوستان کی قدیم معیشت جس کی بنیادوں کو غیر ملکی سرمایہ دارانہ نظام نے بیخ و بن سے اکھاڑ پھینکا ۔ اس نظام کا سب سے پہلا مظہر ایسٹ انڈیا کمپنی تھی جس نے اٹھارہویں صدی میں بنگال ، بہار اور مدراس میں قریب قریب اپنا تسلط مکمل کر لیا تھا ۔ اور اس کے بعد سو سال تک وہ اپنا اقتدار و تسلط جاتی ، بڑھاتی اور پھیلاتی رہی ، یہاں تک کہ ۱۸۵۸ء میں باقاعدہ طور پر برطانوی حکومت نے پورے ہندوستان کو اپنے قبضہ اقتدار میں لے لیا ۔ اس لحاظ سے انگریزوں کا تسلط پہلے تمام حملہ آوروں اور ان کے تسلط سے مخالف ہے ۔ انگریزوں سے پہلے آنے والے فاتحین نے ہندوستانی معیشت سے کوئی تعرض نہ کیا ۔ یہ فاتحین بھی دو قسم کے تھے ؛ ایک تو وہ حملہ آور تھے جنہوں نے اس ملک کے کچھ حصے کو فتح کر ضرور کیا لیکن فزائی ، لوٹ مار اور قتل و غارت کے بعد واپس چلے گئے ۔ انہوں نے اپنے پیچھے تباہی و بربادی ، ویران بستیاں ، اجڑے ہوئے گھر ضرور چھوڑے لیکن بنیادی طور پر ملک کی معیشت ، یہاں کے زرعی نظام اور دیہاتی تنظیم میں کسی قسم کی تبدیلی کا موجب نہیں بنے ۔ دوسری قسم کے فاتح وہ تھے جو اس ملک پر حملہ آور ہوئے لیکن یہاں دل ہار بیٹھے ؛ یہیں کے ہو رہے ۔ وہ اپنی تہذیب ، اپنے رہنے سہنے کے طریقے ، اپنی زبان ، اپنا مذہب سبھی کچھ اپنے ساتھ لائے اور ہندوستانیوں کو انہوں نے اپنی سوغالوں سے بھی متاثر کیا ۔ لیکن بالآخر انہوں نے یہاں کی بودوباش ، رہنے سہنے کے طریقوں کو بھی اپنا لیا ۔ اس طرح اجنبیت دور ہوئی ۔ لیکن ان فاتحین نے بھی زرعی اور دیہی نظام کی بنیادی کیفیتوں میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کی ۔ وہ جہاں کے سائے میں ڈھل گئے ۔ لیکن انگریز ان سب سے مختلف فاتح تھے ؛ وہ نہ تو لوٹ کر واپس گئے اور نہ وہ یہاں کے ہو رہے ۔ بلکہ انہوں نے ایک نیا عمل شروع کیا ۔ یہی وہ عمل تھا جس نے اس ملک کی معیشت میں ایک انقلاب پیدا کیا ۔ انگریزوں نے اپنے اقتدار کی غیر ملکی معیشت کو برقرار رکھی ۔ وہ باہر سے اپنا عمل کرتے رہے ۔ انہوں نے پہلی بار جہاں سے خراج وصول کیا اور باہر بھیجا کیے ۔ انہوں نے اس لوٹ کو جہاں کی



دھرق اور اس کے فائدے کے لیے استعمال نہیں کیا۔ اور یہی وہ کنجی ہے جس نے یورپ میں سرمایہ داری کو ہندوستان میں برطانوی سرمایہ داری سے ہمیز کیا اور مختلف نتائج مرتب ہوئے۔ یورپ میں جب سرمایہ دارانہ نظام نے فتح حاصل کی تو وہ اپنی تمام تباہیوں، خرابیوں اور مظالم کے باوجود ایک زبردست انقلاب کا باعث بنا۔ اس نے انگلستان کو ایک 'پرامن انقلاب' سے دو چار کیا اور صنعتوں کی ریل پل کر دی۔ اور جب فرانس میں پہنچا تو اس نے انقلاب فرانس کو جنم دیا، اس انقلاب فرانس کی پرورش کی جس نے انسانی مساوات اور اخوت کا نعرہ بلند کیا۔ لیکن جب انگریز یہ برطانوی سرمایہ دارانہ نظام اس برصغیر میں لے کر پہنچا تو اس نے نہ تو کسی قسم کے پرامن انقلاب کو جنم دیا اور نہ ہی کسی انقلاب فرانس کے لیے زمین ہموار کی، نہ یہاں انسانی مساوات و اخوت کے نعرے بلند ہوئے۔ بلکہ یہاں کی برائی دنیا کو بھی ناکت و تاراج کر دیا؛ نئی دنیا بھی بسنے نہ دی۔ اس نے ہمیں یاس و ناامیدی دی، اور دنیا سے بے زاری دی۔ برطانوی راج یہاں کے عوام اور ان کی فلاح و بہبود کے لیے ایک مرقع الم بن گیا۔ اسی کے متعلق مارکس نے ایک سو دس سال پہلے لکھا تھا:

"اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ انگریزوں نے ہندوستان پر مصائب کا سنگ گرا کر توڑا ہے۔ لیکن انگریزوں نے جو مصائب نازل کیے ہیں ان کی نوعیت بالکل مختلف ہے، اور ان مصائب سے کہیں زیادہ شدید ہیں جن میں اب تک سارا ہندوستان مبتلا تھا۔ میرا اشارہ یورپ کی استبدادی حکومت کی طرف نہیں جس کا ہودا برطانوی ایسٹ انڈیا کمپنی نے ایشیائی استبداد کی زمین پر لگایا اور جس کا بے میل جوڑ ان عجیب الخلق دیوتاؤں کے جوڑ سے کہیں زیادہ انسانیت سوز ہے جن کا روپ بمبئی کے ایک مندر میں ہمیں خوفزدہ کرتا ہے۔ تمام خالہ جنگیوں، حماوں، فتوحات اور قحط کے اثرات کتنے ہی عجیب و غریب، پرچیدہ، تیز رو اور تقریبی کیوں نہ معلوم ہوں لیکن وہ کبھی



اوپری سطح سے نیچے اتر کر ہندوستان کے رگ و پے میں  
 سرایت نہیں کر سکے۔ مگر انگلستان نے ہندوستانی سماج کی پوری  
 عمارت ڈھادی ہے اور نئی تعمیر کے آثار ابھی تک نظر نہیں  
 آتے۔ اہل ہند کی پرانی دنیا تو لٹ چکی لیکن نئی دنیا ابھی  
 آباد نہیں ہوئی ہے جس کی وجہ سے ان کی موجودہ مصیبت میں  
 ایک خاص قسم کی افسردگی شامل ہو گئی ہے۔ اور برطانیہ  
 کے راج میں ہندوستان کا تعلق اپنی تمام قدیم روایات اور اپنی  
 ساری گزشتہ تاریخ سے منقطع ہو گیا ہے۔“



## چوتھا باب

### زرعی معیشت کی تباہی

”اس وقت جو حالات تھے، انہوں نے مسلمان ہی نہیں بلکہ پاک و ہند کے پورے عوام میں زبردست بے چینی پیدا کر دی تھی۔ اور یہ کوئی حیران کن بات نہیں ہے کہ پہلی عوامی تحریکیں اسی خطے سے ابھریں اور مقبول ہوئیں جہاں برطانوی حکام نے پہلے قدم رکھا اور جہاں انہوں نے زندگی کے تمام پرانے ڈھانچوں کو درہم برہم کر کے رکھ دیا۔“



1880

1. The first of the year

The first of the year was a very cold day. The temperature was below zero. The wind was from the north. The snow was very deep. The ice was very thick. The water was very cold. The people were very cold. The animals were very cold. The plants were very cold. The trees were very cold. The sky was very cold. The ground was very cold. The air was very cold. The sun was very cold. The moon was very cold. The stars were very cold. The universe was very cold.



**اگست ۱۷۶۵ء** میں جوں ہی دیوانی یعنی مالیہ وصول کرنے کے اختیارات ایسٹ انڈیا کمپنی کو حاصل ہوئے، کمپنی نے ایک سال کے اندر اندر اپنے طور طریق اپنے شروع کردہ ۱۷۶۶ء میں کالابیو نے بحیثیت دیوان مرشد آباد میں اپنا صدر دفتر قائم کرایا۔ ابتدا میں مالیہ کی وصولی ماہرانہ علاقہ پر قرار رہے دیا گیا۔ یہ زیادہ تر بنگالی مسلمانوں کے ہاتھوں میں تھا۔ لیکن ایک سال کے اندر اندر مالیہ اکٹھا کرنے والے عملے کو ایک ایک کر کے الگ کر دیا گیا۔ ان کی جگہ انگریز ہی افسر مقرر کیے گئے۔ اب ان انگریز افسروں کے سپرد جو کام کیا گیا اس نے کشمکش کی دنیا درہم برہم کر دی۔ اس انگریز افسر کو مالیہ کی رقم اکٹھا کرنے کی نگرانی ہی نہیں سواہی گئی بلکہ اسے پنچالت کا نگران بھی بنا دیا گیا، اور دیہات کے مسائل کے حل کا بھی ذمہ دار ٹھہرایا گیا۔ انہوں نے بنگالیوں کو اگر ملازم رکھا بھی (اور ان میں ہندوؤں کی اکثریت تھی) تو ان کی حیثیت اصل میں تھانے دار کے دلال کی تھی، جو تھانے دار کے لیے ہر قسم کی مراعات حاصل کرنے کے لیے پورے گاؤں کو ڈرانا دھمکانا رہتا۔

کمپنی نے مالیہ جمع کرنے والے ان افسروں کے کام کی نگرانی کے لیے دو کونسلیں قائم کی تھیں: ایک کونسل کا صدر مقام مرشد آباد میں قائم کیا گیا اور دوسری کونسل کا اپنے کے تاریخی شہر میں۔ لیکن صرف ان کونسلوں کے تقرر سے کمپنی کا منشا پورا نہ ہوا۔ اس کا اصل مقصد مالیہ کی رقوم میں اضافہ کرنا تھا۔ اس کے لیے وہ ہر قسم کا قدم اٹھانے کے لیے تیار تھی۔ چنانچہ اس اہم مقصد اور سہم کے لیے وارن ہیسٹنگز کو چنا گیا۔ ۱۷۷۳ء میں ۱۳ اپریل کو وارن ہیسٹنگز کا تقرر عمل میں آیا۔ اس کو واضح طور پر ہدایت کی گئی کہ حصول مال گزاری کے لیے مناسب طریقہ اختیار کیا جائے۔

وارن ہیسٹنگز جب اس علاقے کے مختار کل کی حیثیت سے آیا تو اس وقت تک بنگال اور بہار کا انتظام دونوں علاقوں کے نائب دیوانوں کے سپرد تھا۔ ان کی نگرانی انگریز کنکٹر کرتے تھے اور ان کے اوپر

کونسلیں تھیں۔ اس وقت تک بنگال کے نائب دیوان کے عہدے پر رضا خان فائز تھا اور بہار کا نائب دیوان شتاب رائے تھا۔ ہیسٹنگز نے اپنا عہدہ منبھالنے کے تھوڑے دنوں بعد اپنی کونسل کا اجلاس بلایا اور اس میں یہ طے کروالیا کہ رضا خان اور شتاب رائے کو ان کے عہدوں سے برطرف کر دیا جائے۔ بلکہ یہ بھی طے پایا کہ ان دونوں کے خلاف غبن اور تشدد کے الزامات عائد کر کے مقدمات چلائے جائیں۔ چنانچہ چند روز بعد انہیں گرفتار کر کے کلکتے لایا گیا۔ ان دونوں کی جگہ لائسنس کو مقرر کیا گیا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کو اس بات پر اصرار تھا کہ اس مال گزاری سے اس کے منافع میں کئی صد گنا اضافہ ہونا چاہیے اور وارن ہیسٹنگز کو بھی اس امر کا احساس تھا کہ اس کو گورنر مقرر کرنے کے پیچھے جو مقاصد کارفرما ہیں، وہ بھی ہیں کہ مال گزاری کی رقوم میں اضافہ ہو۔ وہ خود بھی اس مقصد میں کامیابی کا زبردست خواہاں تھا کہ کمپنی اور انگلستان میں بیٹھے ہوئے حکام کی نگاہوں میں اپنا وقار بلند کر سکے؛ اپنی قابلیت اور استبداد کا سکھ بٹھا سکے اور ساتھ ہی اس اضافے سے اپنی آتش حرص کو بھی ایندھن مہیا کرے۔ چنانچہ اس نے بنگال کے محکمہ مال کی کارگزاری کے متعلق اپنی آمد کے ابتدائی دلوں میں جن خیالات کا اظہار کیا اس میں واضح کیا گیا کہ ہندوستان میں مال گزاری ہی آمدنی کا خاص ذریعہ ہے۔ لیکن گزشتہ چند سالوں سے بنگال کے حقیقی مالکوں کو اس مد سے بہت کم آمدنی ہو رہی تھی۔

وارن ہیسٹنگز نے مال گزاری کی رقوم میں اضافے کے لیے مختلف طریقوں کی جانچ رٹناں کی غرض سے ایک کمپنی قائم کی۔ کمپنی نے اپنے مقصد کے حصول کے لیے بنگال کے مختلف اضلاع کا دورہ کیا۔ لیکن بنگال کے اندرونی علاقوں میں کمپنی کے انگریز ملازمین کے لیے مفصل تحقیقات اور مال گزاری کے صحیح طور طریقوں کا جانچنا کوئی آسان کام نہ تھا۔ چنانچہ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہوں نے جلدی جلدی اپنی رپورٹ مراتب کی اور کہہ دیا کہ اس قدر اہم اور بڑے کام کو خوش اسلوبی اور جلدی سے انجام دینے کی ایک ہی صورت ہے کہ ٹیلام کے سیدھے سادے طریقے سے پانچ سال کی قلیل مدت کا بندوبست کر دیا جائے۔



اور زمیندار یا مال گزاری وصول کرنے والے موروثی طبقے کے ہاتھ اراضی نیلام کردی گئی۔ اسی طبقے کو لارڈ کارنوالس نے انگریزی رواج اور نمونے کے مطابق زمین کا مالک قرار دے دیا۔ جن زمینداروں کی بولی اوسط سے گری ہوئی تھی، انہیں کچھ معاوضہ دے کر الگ کر دیا اور ان کی زمین دوسروں کے ہاتھ فروخت کردی گئی، فی الحال عجیب ! اس زمانے میں انگریز اہل کاروں اور حاکموں کو ہندوستان اور بنگال کے سابقہ مال گزاری کے نظام کو سمجھنے میں خاصی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ جگہ جگہ اہلکاروں نے ان مشکلات اور پیچیدگیوں کا اعتراف کیا ہے۔ ان کو پوری کوشش کے باوجود یہ سمجھ ہی نہ آسکتا تھا کہ زمین دار ملکیت کا وہ تصور جو یورپ میں سرمایہ دارانہ نظام کی فتح نے پیدا کر دیا ہے ہندوستان میں موجود ہی نہیں۔ چنانچہ اس زمانے کے ایک تذکرہ نگار نے جو مال گزاری کے طور طریقوں کو سمجھنے کے لیے بے تاب تھا، لکھا تھا :

”وہ کہانی کو اس کا حقیقی حصہ نہیں دے رہا تھا۔ اس کا زیادہ حصہ ہندوستانی عہدے دار کھا جاتے تھے۔ اس مال گزاری کا کچھ حصہ زمیندار ہتھیا لیتے تھے، کچھ عملے کے ہیٹ میں جاتا اور کچھ رشوت خور طبقے کی نذر ہو جاتا تھا۔ محض کہانی ہی خسارہ نہیں اٹھا رہی تھی، بلکہ لاکھوں بے کس اور مظلوم کاشتکار بھی تباہ ہو رہے تھے۔ ۱۷۷۰ء کے بعد اکثر اضلاع میں مال گزاری وصول کرنا ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے ایک اسفنج سے پانی نکالنے کی کوشش۔“

#### ابتدائی نظام

برطانوی راج سے پہلے کا زمیندار ایک عجیب ہیئت کا مالک اراضی نظر آتا تھا جس کی تعریف بہاری زبان میں کسی ایک فقرے سے نہیں ہو سکتی۔ وہ رعایا اور دوسری زبردست اسامیوں سے ریاست کی مال گزاری وصول کرتا تھا۔ اسے وراثتاً اپنا حق زمینداری حاصل کرنے کی اجازت تھی۔ تاہم اسے فرمان روا یا اس کے نمائندے سے بالعموم اپنے منصب کی تجدید کرائے کی ضرورت ہوتی تھی۔ اور یہ کام شہنشاہ کو ایک پیشکش

گزارنے اور اپنے صوبے کے پیش کار اور ناظم کو نذرانہ یا تحفہ دینے پر انجام پانا تھا۔ وہ بیع یا ہبہ کے ذریعے اپنی زمینداری منتقل کرانے کا مجاز تھا۔ مگر اس کے لیے اسے خاص طور پر پہلے سے منظوری لینی ہوتی تھی۔ اسے عام طور پر اپنی زمینداری سے سرکاری طور پر محصول وصول کرنے کے لیے ہر سال ٹھیکیدار ہونے کا بھی حق ہوتا تھا۔ لیکن اس کے باوجود اسے زمین یا رقم دے کر ان تمام انتظامات سے الگ کیا جاسکتا تھا۔

غرضیکہ یہ بات مسلمہ ہے کہ کمپنی کی آمد اور اس وقت تک جب کہ کمپنی کے نمائندوں نے اپنی اغراض کی خاطر اس نظام کو نہ و بالا نہیں کیا تھا اراضی کی افرادی ملکیت کا بالعموم رواج نہیں تھا۔ اور مسلمانوں کے دور حکومت میں بھی یہی رواج رہا۔ اکثر و بیشتر سلاطین نے اراضی کا مالیہ وصول کرنے اور فوج کے نظم و نسق کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ ایک ایک یا دو دو تحصیلوں کو کسی ایک مصاحب کی تحویل میں دے دیا جاتا اور وہ اس علاقے کا جاگیردار کہلاتا۔ اس جاگیرداری کا مفہوم یہ تھا کہ وہ اراضی کا خراج یا مالیہ وصول کر کے اس کا کچھ حصہ (اس کا تعین اور فیصلہ بادشاہ وقت کی دی ہوئی سند میں درج ہوتا تھا) خود رکھ لے اور اسی حصے سے اپنے اور اپنی متعلقہ فوج کے مصارف پورے کرے؛ مالیے کی باقی رقم سرکاری خزانے میں جمع کرا دے۔ ظاہر ہے کہ یہ جاگیردار اراضی یا جاگیر کے مالک اور مختار کل نہ تھے، بلکہ اصل مالک زمین پر کاشت کرنے والے کاشت کار ہی تھے، جو صدیوں سے اس پر ہل جوتے چلے آئے تھے، اور ان مسلمان بادشاہوں کے بعد بھی وہ بدستور اپنی زمینوں پر قابض رہے اور کاشت کرتے رہے۔ بنیادی طور پر جاگیردار کی حیثیت ایک قسم کے ٹھیکیدار کی ہوتی تھی جس نے بادشاہ وقت کے لیے فوج رکھنے اور ایک مخصوص علاقے کی دیکھ بھال کی ذمہ داری لے رکھی تھی اور اسے ان خدمات کے عوض اس اراضی کے مالیے میں سے کچھ رقم ملتی تھی جس سے وہ تمام اخراجات پورے کرتا تھا۔ یہ نظام اراضی ایک مرکزی حکومت کے زیر سایہ تو خاصے مؤثر طریقے سے چل سکتا تھا، لیکن جوں ہی مرکزی حکومت کمزور ہوتی، یہ جاگیردار خود مختار اور خود سر ہو جاتے، مالیہ وصول کر کے



خود اپنے ہاں ہی رکھ لیتے ، سرکاری خزانے میں رقوم جمع کرائے کی رات ترک ہو جاتی ۔ جب مغل سلطنت کا چراغ ٹٹلنے لگا اور مرکزی حکومت سرور پڑنے لگی تو ہنگال کے نواب اور حاکم بھی خود مختار ہونے لگے ۔ انھوں نے بھی آگے جاگیردار کے اختیارات میں توسیع کا فیصلہ کیا تاکہ یہ جاگیردار مرکزی حکومت کی بجائے ان کا ساتھ دیں اور مالِیے کی رقوم دلی کے سرکاری خزانے کی بجائے مرشد آباد کے خزانے میں بھیجیں ۔ چنانچہ اٹھارہویں صدی کے اوائل میں اپنے علاقے کے اندر پرگنوں ، دیہات اور چھوٹے چھوٹے زمین کے قطعوں میں مختلف حصہ داروں کے ٹیکس کی تشخیص بھی ہوئی ۔ لیکن حصص کی تقسیم اور ٹیکسوں کی تشخیص کی بنیاد بھی مغلوں کے مروجہ اصولوں کے مطابق رہی ۔ مگر ساتھ ہی جاگیردار کو یہ ہدایات بھی جاری کی جاتی رہیں کہ وہ مختلف علاقوں میں محصول کی رقم کو یکساں کر کے ان فیج امور کو جو رعیت کے حق میں ظلم و تعدی کا باعث ہوں فوری طور پر دور کرے ۔ اسی صورت میں وہ اتفاقی آمدنی کا مستحق ہوگا جو اس میعاد معاہدہ کے دوران میں اسے اجارے کی بدولت حاصل ہوئی ہو ۔ لیکن ان تمام اختیارات کے باوجود اپنے علاقے کے قوانین کی رو سے اس کے لیے تمام محصولات کا صحیح حساب پیش کرنا لازمی امر ہونا تھا ۔ انہی قوانین کی بنا پر وہ اپنے علاقے میں اس قائم رکھنے کا ذمہ دار تھا ۔ اسے اس امر کی بھی اجازت تھی کہ ملزم کو گرفتار کر کے مقدمے کی تعقیقات اور سزا کے لیے مسلمان ناظم عدالت کے حوالے کر دے ۔ لیکن وہ خود سزا دینے کا مجاز نہ تھا ۔

#### انفرادی ملکیت

کارنوالس نے اپنی آمد کے بعد صورت حال کا جو حل تجویز کیا وہی بنیادی طور پر ایک زبردست تبدیلی اور انقلاب کا موجب بنا ۔ اس کے پیش نظر دو بالکل واضح مقاصد تھے ۔ وہ چاہتا تھا کہ زمین کی کاشت کے ذریعے مال گزاری سے زیادہ آمدنی کی بنیاد پر زمینداروں کو مالکان اراضی تسلیم کیا جائے ۔ اس وقت تک زمین دار سے

مراد مالیہ وصول کرنے والے ہی تھے۔ وہ برائے نام زمین دار ہوتا تھا، بنیادی طور پر کاشتکار ہی اس کا مالک تصور ہوتا تھا۔ اب جو تبدیلی آئی، اس کی رو سے کارنوالس نے یہ اصول وضع کیا کہ ٹیکس آٹھیا کرنے والے کو ایک معینہ رقم کے عوض مالک تسلیم کر لیا جائے۔ مزید برآں ٹیکس کے سلسلے میں جو بندوبست ہو اس کے دوامی ہونے کا اعلان کر دیا جائے۔ کارنوالس کے ان مقاصد اور ان کے حل کے متعلق اس وقت زبردست اختلاف پایا جاتا تھا۔ خود اس کے دست راست اور دوست مسٹر شور کی رائے تھی کہ اراضی کی استعداد کا صحیح طور پر اندازہ نہیں ہو سکا ہے۔ لگان حقیقت اراضی اور زرعی مفاد کے وسیع اور پیچیدہ مسائل کا کافی علم رکھنے والے اور ماہرین فن کی کوئی جماعت کمپنی کے پاس موجود نہیں ہے۔ اس پر مستزاد یہ کہ پہلے ہی کاشتکار لگان وصول کرنے والوں کی زیادتیوں کا شکار ہو رہا ہے۔ اس لیے اس وقت ناقابل تسخیر بندوبست دوامی کا اجرا اور حقوق ملکیت عطا کرنے کا مسئلہ سود مند ہونے کی بجائے نقصان دہ ہوگا۔ لیکن کارنوالس نے اپنے دوست اور دست راست کی رائے پر بھی توجہ نہ دی۔ جو دھن اس کے دماغ میں ایک بار سا گئی اس نے اسے پورا کر دکھایا۔ اس کا موقف یہ تھا کہ نہ اس وقت اور نہ دس سال بعد بھی ایسی کوئی جماعت معرض وجود میں آنے کی جو لگان اراضی کی نوعیت یا اس کی ضرورتوں کے بارے میں مہارت رکھتی ہو۔ اس کے نزدیک حقیقت یہ تھی کہ صوبے کا بڑا حصہ ویران جنگل ہے اور دوامی بندوبست ہی زمین داروں کی نسلی زراعت کی ترقی اور حکومت کے استحکام کا باعث ہوگا۔ اس لیے اس کام کو جلد سے جلد پایہ تکمیل کو پہنچنا چاہیے۔ کارنوالس کا یہ نقطہ نظر اقتصادی اور سیاسی ضرورتوں کا پیدا کردہ تھا۔ وہ یہ محسوس کر رہا تھا کہ اسے ایسے زمینداروں کی ایک جماعت اور طبقے کی اشد ضرورت ہے جو کامیاب اسٹ انڈیا کمپنی کی تخلیق ہو اور وہ محسوس کرے کہ اس کی زندگی، اس کی توانائی، اس کی دولت، اجارہ داری اور افسانہ سب کچھ اسٹ انڈیا کمپنی کا مریون منت ہے، تاکہ وہ ٹیکس لیتی سے کمپنی کے حقوق اور سیاست کی حفاظت میں ذہنی اور جسمانی خدمت بجا لائے۔ چنانچہ اس نے اپنے دور حکمرانی میں جو بھی



قواعد و ضوابط ترتیب دیے ان میں ہار بار اس امر کو دہرایا گیا کہ زمیندار اپنی زمین کا مختار کر ہوگا۔ وہ اپنی ذاتی محنت کا بلا شرکت غیرے حق دار ہوگا۔

### انفرادی ملکیت سے چلے

بنگلہ کے بہت سے اضلاع میں ہی نہیں بلکہ بنگال کے پورے علاقے میں کاشتکار کی سرگرمیوں کے متعلق جتنے بھی تذکرے ملتے ہیں وہ سب ایک بات پر متفق ہیں کہ اس کاشتکار نے اپنے رقبہ اراضی کی کاشت اور اس کی ترقی میں ہمیشہ زیادہ سرگرمی دکھائی، اور اکثریت ایسے کاشتکاروں پر مشتمل ہوتی تھی جو کئی پشتوں سے ایک ہی قطعہ اراضی پر کام کرتے چلے آتے تھے۔ خاندان کے پھیلاؤ کے ساتھ ملحقہ اراضی کو بڑھاتے اور توسیع کرتے چلے جاتے۔ ہر حال اس گاؤں سے ان کی محبت، جنون تک پہنچی ہوئی تھی۔ ان دیہات میں ان کے رہن سہن اور مکانوں کی تعمیر سے متعلق ایک تذکرہ نگار لکھتا ہے کہ :

”بنگلہ کا کاشتکار مختلف ناموں سے پہچانا جاسکتا تھا۔ وہ جوت دار ہوتا یا گتھی دار یا خود کاشت کار۔ اس آخری لفظ سے ایسا کاشتکار مراد تھا جس کی سکونت اور کاشت ایک ہی گاؤں میں ہوتی۔ پشت یا پشت تک ایک ہی جگہ پر اس کے خاندان کی سکونت و قیام کی بہت سی مثالیں موجود ہیں۔ اس لیے دو یا تین چار مکانات بنائے جاتے۔ ان میں بانس کی لکڑیاں اور درخت کی ٹہنیاں خوبصورتی کے ساتھ جوڑی جاتیں اور گھاس کے عمدہ چھپر کے علاوہ ایک سے زیادہ سمت ایک پرآمدہ بھی ہوتا۔ یہ تمام عمارت خوب گندمی ہوتی مٹی کے ایک مضبوط پائے پر کھڑی کی جاتی۔ ان مکانات کی درمیانی جگہ یقیناً خلوت گاہ کے طور پر کام آتی۔ صحن اور مسکن احتیاط کے ساتھ صاف ستھرے رکھے جاتے۔ ان پر خوش نما درختوں کا ساٹبان ہوتا اور مکان سے متصل باغ میں بھول پتوں اور پھلوں کی کثرت ہوتی۔ اس جہانت کے بہت سے کاشتکار اگرچہ مال دار نہیں کہے جاسکتے تھے لیکن وہ آزاد اور

### آسودہ حال ضرور ہوتے تھے۔“

زمیندار اور کاشتکار کے باہمی تضاد کے باوجود دو یا تین ہشت تک بھائی چارے کی فضا ملک میں ایک عام بات رہی ہے۔ قیاس و توقع سے بڑھ کر اس کا آمد جماعت کے بہت سے افراد نے اپنی حیثیت برقرار رکھی ہے۔ یہ نتیجہ ہے کاشتکار قوم کے ان افراد کی دلچسپی کا جو اپنے مولد اور آبا و اجداد کے مسکن سے ولولہ انگیز محبت رکھتے ہیں۔ نیز اس ہردلعزیز اور دل نشین عافیت بخش عقیدے کا کہ انہیں قانونی چارہ جوئی کے ذریعے اراضی سے بے دخل کرنے کا زمیندار کو کسی وقت بھی اختیار نہیں ہے۔ اور شاید ہی ایسا ارادہ کرتا ہے اور خاص خاص معاملات میں اپنے اختیارات کا ناجائز استعمال کرنے یا قانون، پولیس اور حکام و عدالت سے بے اعتنائی سے متجاوز ہونے کا قصد کرتا ہے۔ اور چونکہ بہت سے امور اسی کاشتکار پر چھوڑے گئے تھے اس لیے وہ زراعت و پیداوار کے تمام کاروبار میں بھاری تھا۔ بہر حال یہ آسودگی اور خوش حالی کا دور دورہ اس نئے بندوبست اور انتظام اراضی نے جو انگریز کمپنی کے دور حکومت میں بروئے کار آیا، بالکل جڑ سے ہلا ڈالا۔ اور ایک نیا دور وجود میں آیا جو وحشت لاک بھی تھا اور دور رس نتائج کا حامل بھی۔



## ہاتھواں باب

### ہندو بنسے کا زمین داری پر قبضہ

مال گزاری کے نئے نظام نے جو مظالم ڈھائے اس سے خود انگریز حکم اور مصنف چیخ اٹھے۔ پارلیمنٹ ہو یا اخبارات ہر جگہ ان ہی مظالم کا تذکرہ ہو رہا تھا۔  
یوک نے اسی دور کے متعلق کہا تھا :  
”اگر آج ہمیں ہندوستان سے نکلنے پر مجبور ہونا پڑے تو کوئی یہ نہیں کہہ سکے گا کہ ہمارا دور حکومت بھڑیوں اور درندوں کی حکمرانی سے کچھ بہتر تھا۔“





**وارن ہیسٹنگز** اور کارنوالس نے جو نظام تخلیق کیا اس نے ہندوستان کے صدیوں پرانے سماجی ڈھانچے کو ہلا ڈالا۔ یہ سماج ایک ایسے دیہی نظام کی بنیادوں پر استوار تھا، جو زراعت اور دیہات کی گھریلو صنعت کے گہرے تعاون اور اتحاد کی تخلیق تھا۔ یہ قدیم ہندوستانی معاشرہ چرخے اور کرگھے کی ایکسا و اتحاد سے پروان چڑھا تھا۔ لیکن وارن ہیسٹنگز، کارنوالس اور ان کے ہم نواؤں نے یہ چرخہ توڑ ڈالا اور کرگھے کے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالے۔ اس توڑ پھوڑ نے، جو ان برطانوی تاجروں کے زیر سایہ ہوئی، قدیم صنعتی شہر اجاڑ ڈالا، ہستی کو بستی بستی سوئی ہو گئیں، لوگ نان شبینہ کو محتاج مارے مارے پھرنے لگے اور بھوک نے انہیں واپس گاؤں جانے پر مجبور کر دیا۔ اس انتقال آبادی اور مال گزاری کے نئے طور طریقوں نے دیہات کی خود کفالتی کو جس جس کر دیا، معاشی زندگی کا سارا توازن بکڑ گیا اور زمین پر دباؤ میں یک دم اس قدر اضافہ ہو گیا کہ دھرق کے لیے اسے سنبھالنا ناممکن ہو گیا۔ سارا پار زراعت پر آن پڑا، جو بحیثیت مجموعی آج تک اسی طرح قائم ہے۔ اس کے علاوہ کاشتکاروں سے جس بے رحمی سے مال گزاری وصول کی جانے لگی، وہ ایک الگ جاں گداز داستان ہے۔ لیکن ستم بالائے ستم یہ کہ اس مال گزاری کے بے رحمانہ وصول کے باوجود زراعت کی توسیع، آبپاشی کے طریقوں کی اصلاح اور رفاہ عامہ کے کاموں پر کوئی رقم خرچ نہ کی گئی۔ مارکس نے اپنی کتاب 'سرمایہ' میں اس کا یوں ذکر کیا تھا:

”یہ لگان کبھی کبھی اس قدر بڑھ جاتا ہے کہ ان حالات اور وسائل کا دوبارہ پیدا کرنا ناممکن ہو جاتا ہے جن سے پیداوار قائم رکھی جاسکے اور پیداوار کی توسیع کے امکانات کو روشن رکھا جاسکے۔ صرف یہی نہیں بلکہ خود کاشتکار اس قدر تہی دست اور قلاش ہو جاتا ہے کہ اس کے لیے رشتہ حیات قائم رکھنا محال ہو جاتا ہے اور باوجود اس کے کہ وہ خوراک پیدا کرتا ہے، لیکن خود کم سے کم خوراک پر گزار کرنے پر مجبور ہوتا ہے۔ یہ حالت ایسے وقت میں خاص کر اس وقت

پیش آتی ہے ، جب ایک صنعتی قوم فاتح بنتی ہے اور استحصال پر آمادہ ہوتی ہے ، جیسا کہ انگریز ہندوستان میں کر رہے ہیں۔“

### صال کوئی

بہت دنوں تک انگریز کے مظالم پر پردہ پڑا رہا اور تاریخ دانوں نے انگریزی راج کی صرف پرکٹیں گنوائیں ؛ لیکن جیسے جیسے پاک و ہند میں تحریک آزادی پروان چڑھنے لگی تو اس تاریخ پر ایک نئے انداز اور نئے نقطہ نظر سے کام ہونے لگا۔ پاک و ہند کے اہل علم و دانش نے تاریخ کو کھنگالنا شروع کیا تو تصویر کا دوسرا رخ سامنے آنے لگا ، اور اس وقت خود انگریزوں میں جمہوری اقدار کے حامی اور سامراج دشمن رجحان رکھنے والے اہل عام نے بھی اس طرف توجہ کی ۔ اس حقیقت کی طرف گورنمنٹ کالج لاہور کے ایک زمانے کے پرنسپل گیرٹ نے اپنی کتاب ”تاریخ ہند“ میں توجہ دلائی ہے ۔ پروفیسر گیرٹ اور تھامسن اپنی کتاب میں لکھتے ہیں :

”برطانوی ہندوستان کے متعلق عام تاریخی کتابوں میں وہ کتابیں جو ایک صدی یا اس سے پہلے لکھی گئی ہیں زیادہ واضح اور دل چسپ ہیں ، یہ نسبت ان کتابوں کے جو گزشتہ پچاس برس میں تصنیف ہوئی ہیں ، جب یہ وہم و گمان بھی نہیں تھا کہ کوئی شخص اتنا سرکش ہو سکتا ہے کہ اس قسم کا بنیادی سوال پوچھے کہ آپ کو ہندوستان میں رہنے کا کیا حق ہے ۔ اور جب کسی کے پیش نظر برطانوی پبلک کے سوا اور کوئی پبلک نہیں تھی ، تو اس زمانے میں تنقید زندہ ، جان دار اور ہر از معلومات ہوتی تھی ۔ سیاسی مصالح کی پروا کئے بغیر مچا اور بے لاگ فیصلہ کیا جاتا تھا ۔ اس کے بعد کے زمانے میں قدرتی طور پر ہندوستان کے تمام مسائل سرکاری نقطہ نگاہ سے دیکھے جانے لگے اور ہر موقع پر یہ سوال پیش نظر رہنے لگا کہ کیا اس طرح حکومت کرنے میں آسانی ہوگی ؟ آج کل کے مصنف (تذکرہ نگار) کے سامنے لازمی طور پر



اس کی اپنی قوم کے علاوہ پوری دنیا ہوتی ہے جو بڑی توجہ سے اس کے ایک ایک لفظ کو سنتی ہے، جو اس کی اپنی قوم کی طرح حساس اور زود رنج ہوتی ہے۔ چنانچہ ایک قسم کی خاموشی (زبان بندی) اختیار کر لی گئی ہے جس نے برطانوی ہندوستان کی تاریخ کو جدید دور کی علمی تحقیق کے دامن پر ایک بد نما دھبہ بنا دیا ہے۔“

### کمپنی کے ڈائریکٹروں کے نام خط

یہ حقیقت ہے اختیار سامنے آجاتی ہے کہ دو صدی پہلے کی تاریخ کو کھنگالنا آج نسبتاً آسان ہے۔ اس لیے کہ اس زمانے میں خود انگریز رائے عامہ کے خوف سے بے نیاز تھا۔ کیوں کہ رائے عامہ تھی ہی نہیں، اس لیے وہ محاسبات سے بے خوف بغیر کسی لگی لپٹی کے اپنے مقاصد بیان کر دیتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ خود کمپنی کے حکام نے دو صدی پہلے بلا کم و کاست صحیح تصویر پیش کر دی تھی۔ چنانچہ جب دیوانی کا نظام کمپنی کے ہاتھ میں آیا تو خود کلائیو نے کمپنی کے ڈائریکٹروں کو ایک تفصیلی خط لکھا۔ اس خط میں دیوانی کا انتظام ہاتھ میں لینے کے اصل مقاصد اور ان کے فوائد بالوضاحت بیان کیے۔ اس میں اس نے اپنا مقصد واضح کر دیا کہ: ”کمپنی اس دیوانی کے ذریعے زیادہ سے زیادہ منافع کھانا چاہتی ہے اور اسے انگلستان بھیجنا چاہتی ہے۔“ اس خط میں لارڈ کلائیو نے کہیں یہ نہیں لکھا کہ کمپنی دیوانی کا نظام اس لیے ہاتھ میں لینا چاہتی ہے کہ ان پس ماندہ باشندوں کی تربیت کی جائے یا ان کے سینوں کو علم و تہذیب کی روشنی سے منور کیا جائے۔ چنانچہ کلائیو نے لکھا تھا:

”ان اختیارات کے حاصل کرنے کے بعد میرا خیال ہے کہ اس سال مال گزاری ۲۵۰ لاکھ سکوں سے بہت کم نہیں ہوگی۔ اس میں آپ کے پچھلے بردوان کے علاقے کی آمدنی شامل ہے۔ اس طرح آئندہ بیس پائیس لاکھ روپے کے بقدر زیادہ آمدنی ہوگی۔ امن کے زمانے میں آپ کے سول اور فوجی اخراجات ساٹھ لاکھ سے کسی صورت نہیں بڑھ سکتے۔ اواب کا وظیفہ گھٹا کر

۴۴ لاکھ کر دیا گیا ، بادشاہ کا نذرانہ بھی ۲۶ لاکھ ہے ۔  
اس طرح کمپنی کا منافع ۱۲۲ لاکھ روپے ہے یا بالفاظ دیگر  
۱۶ لاکھ ۵۰ ہزار ۹ سو پونڈ منافع بنتا ہے ۔“

کلائو نے اس خط میں کوئی لگی لیٹی نہیں رکھی ۔ اس نے اپنے  
کے پورے ہی کھاتے کو کھول کر رکھ دیا ۔ اس نے جائز طور پر  
کمپنی کے ڈائرکٹروں کو مزدور جائفرا سنا دیا کہ مال گزاری کے اس نئے  
گروہار سے کیسے جھولیاں بھر جائیں گی ۔ اور پھر چھ برس بعد ہی کلائو نے  
پارلیمنٹ میں تقریر کرتے ہوئے کہا تھا :

”کمپنی نے اتنی بڑی سلطنت حاصل کر لی تھی ، جس کا  
مقابلہ فرانس اور روس کو چھوڑ کر پورے یورپ کی کوئی  
سلطنت نہیں کر سکتی ۔ اس کو چالیس لاکھ پونڈ مال گزاری  
ملتی تھی اور اس کی تجارت بھی اتنی ہی تھی ۔“

یہ خیال فطری تھا کہ منتظمین اتنے بڑے معاملے پر سنجیدگی کے  
ساتھ پوری توجہ کریں گے ۔ کیا انہوں نے اس کا لحاظ کیا ؟ نہیں بالکل  
نہیں ۔ انہوں نے اسے جنوبی سمندر کے ایک ہلبے سے زیادہ اہمیت نہیں  
دی ۔ انہوں نے مال کے سوا کسی طرف توجہ نہیں دی ۔ وہ مستقبل کی  
طرف سے بالکل بے نیاز تھے ۔ ان کا مقولہ تھا کہ : ”آج جو کچھ مل جائے  
اسے لے لو ، اور کل کی بات کل آنے پر دیکھی جائے گی ۔“ انہیں لوٹ مار اور  
حصے بخرے کرنے کے سوا کسی چیز کی فکر نہیں تھی ۔

کلائو نے انگلستان کے دارالعوام میں یہ تقریر ۳۰ مارچ ۱۷۷۲ء  
کو کی تھی ؛ اس سے ایک سال بعد ۱۷۷۳ء میں اسی برطانوی پارلیمنٹ  
میں کمپنی کی حکومت کے ابتدائی چھ سالوں کی آمدنی اور خرچ پیش کیا گیا ۔  
اس میں بتایا گیا کہ ”کل آمدنی ایک کروڑ ۳۰ لاکھ ۶۶ ہزار ۷۶۱ پونڈ  
تھی ، اور کل خرچ ۹۰ لاکھ ۲۷ ہزار ۶۰۹ پونڈ تھا ؛ باقی ۳۰ لاکھ  
۳۷ ہزار ۱۵۲ پونڈ کی رقم انگلستان بھیج دی گئی ۔“

اس طرح ہنگال کی ایک تہائی آمدنی خالص منافع کے طور پر باہر بھیج  
دی گئی تھی ۔ لیکن یہ اعداد و شمار تصویر کی پوری عکاس نہیں کرتے ،  
کیوں کہ ان میں وہ رقمیں شامل نہیں تھیں ، جو خود کمپنی کے افسروں



اور اہلکاروں نے ناجائز طور پر پاکستان بوجہ میں ، کیوں کہ یہ واقعہ ہے کہ کمپنی کے ملازمین نے جو مال و زر کھایا ہے اس کی نفیس نہیں ملتی ۔  
**اہلکاروں کی لوٹ**

ایسٹ انڈیا کمپنی کے چھوٹے موٹے اہلکاروں کی رشوت سبائی اور لوٹ مار کی داستانیں تو ان کثرت ہیں ، لیکن سب سے زیادہ چوٹکا دینے والی کمپانی تو خود گورنر جنرلوں کی ہے ۔

کلایو بی کو لیجیے ! اس نے جب ہندوستان میں قدم رکھا تو قلاش اور مفلس تھا ، لیکن جب یہاں سے واپس گیا تو وہ سولہ لاکھ روپے کا مالک تھا ۔ انگلستان میں جو اس نے جائداد حاصل کی وہ اس رقم سے الگ تھی ۔ اس جائداد کی ملکیت کا اندازہ اس کے سالانہ کرائے سے لگایا جاسکتا ہے ۔ اس جائداد سے ۲۷ ہزار پونڈ سالانہ کرایہ آتا تھا ۔ کلایو نے خود تسلیم کیا کہ دو سال میں اس نے ایک لاکھ پونڈ ، تقریباً ۱۰ لاکھ روپیہ کھایا ۔ ایک طرف یہ لوٹ تھی ، دوسری طرف تجارت میں جس طرح سے لوٹا جارہا تھا ، اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ کمپنی نے ۱۷۶۶ء سے ۱۷۶۸ء تک کے تین سال کے عرصے میں جتنا مال ہندوستان سے پرآمد کیا اس کا صرف دسواں حصہ انگلستان سے درآمد کیا ۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کمپنی کے تاجر آبادی میں دولت بوجھے بغیر ہندوستان سے دولت سمیٹنا چاہتے تھے ۔ چنانچہ اس مقصد میں کمپنی کو جو کامیابی ہوئی اس کا اظہار کلایو کی کونسل کے ایک رکن سکریمین نے بڑے فخر سے کیا تھا :

” ہلاسی کی جنگ کے بعد سے تین سال تک تمام ہندوستان میں تجارت کی گئی ، لیکن اس کے لیے انگلستان سے چاندی کا ایک ٹکڑا بھی نہیں منگوانا پڑا ۔ اور اس شاندار کامیابی کی وجہ سے برطانوی قوم کو ۳۰ لاکھ پونڈ کی آمدنی ہوئی ، کیوں کہ ہنگام سے جتنی آمدنی ہوئی وہ سب کی سب انگلستان پہنچادی گئی۔“

### مال گزاری سے آمدنی

مالیہ کے سلسلے میں کمپنی نے اپنی حرص کو کس انداز سے پورا کیا ، اس کا اندازہ مندرجہ ذیل اعداد و شمار سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے ۔

اعداد و شمار سے بڑی شہادت کیا ہوگی !

”کمپنی کو دیوانی اختیارات تفویض ہونے سے ایک سال قبل بنگال کے نواب کو مال گزاری میں کل آمدنی ۸ لاکھ ۱۷ ہزار پونڈ تھی ، لیکن اس سے اگلے سال جو کمپنی کا دیوانی اختیارات سنبھالنے کا پہلا سال تھا ، کمپنی کو وصول ہونے والے مالے کی رقم ۱۳ لاکھ ۷۰ ہزار پونڈ تک پہنچ گئی اور ۶ سال بعد یہ رقم ۲۳ لاکھ ۳۱ ہزار پونڈ ہو گئی ، اور دو سال بعد ۲۸ لاکھ پونڈ ہو گئی ۔ جب کارنوالس نے بندوبست کا اعلان کیا اور زمینداریان قائم کر دیں تو مال گزاری کی رقم ۳۳ لاکھ پونڈ مقرر کی گئی ۔ چنانچہ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ چند ہی سال کے اندر اندر بنگال قحط اور فاقہ کشی کا شکار ہونے لگا ۔ دیکھتے دیکھتے اس خطے کی آبادی میں ایک تہائی کی کمی آ گئی اور ایک تہائی حصہ جنگل بن گیا ۔ اسی صورت حال کے متعلق کمپنی کے ریزیڈنٹ متعینہ مرشد آباد نے اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے لکھا تھا :

”ہر انگریز کو یہ سن کر بڑا صدمہ ہوگا کہ جب سے دیوانی کا انتظام کمپنی کے ہاتھ میں آیا ہے تب سے ملک کے لوگوں کی حالت پہلے سے بہت زیادہ خراب ہو گئی ہے ۔ لیکن مجھے یہ کہتے ہوئے افسوس ہوتا ہے کہ یہ حسین ملک جو انتہائی مطلق العنان حکمرانوں کے دور میں بھی خوشحال زندگی بسر کر رہا تھا ، آج جب کہ اس کے نظم و نسق میں انگریزوں کا اتنا بڑا حصہ ہے تباہی کی طرف بڑھتا چلا جا رہا ہے ۔“

۱۷۷۰ء میں بنگال پر قحط کے سیاہ بادل چھا گئے ۔ کمپنی کی رپورٹ کے مطابق یہ تباہ حالی ناقابل بیان تھی ۔ ہرنیا کی ایک تہائی آبادی فاقہ کشی کی لہر ہو گئی ۔ اس قحط میں قریب قریب ایک کروڑ انسان موت کا نوالہ بن گئے ۔ لیکن جب انسان فاقہ کشی سے مر رہے تھے ، جب قحط کی پرچھائیاں انسانوں کے اندر سے بھی زندگیاں سلب کر رہی تھیں تو کمپنی کے گاشتے اور زمیندار مالیت وصول کرنے کی مہم میں پہلے سے بھی زیادہ سرگرم ہو گئے ۔ اور لطف یہ ہے کہ مال گزاری میں اضافہ کر دیا گیا ۔ چنانچہ کمپنی کی کلکتہ کونسل نے ۱۷۷۱ء فروری میں رپورٹ پیش کی کہ گزشتہ سال قحط بے حد



سخت تھا ۔ اس کی وجہ سے بہت سے لوگ مر گئے تھے لیکن پھر بھی  
بنگلہ اور بہار کی مال گزاری میں کچھ اضافہ کر دیا گیا ۔ اور خود گورنر  
وارن ہیسٹنگز نے ڈائریکٹروں کے نام ۱۷۷۲ء میں فوج میں جو رپورٹ بھیجی  
اس میں کہا گیا تھا :

”گزشتہ سال صوبے کی ایک تہائی آبادی ختم ہو گئی اور اسی  
کے ساتھ کاشت کے رقبے میں بھی کمی آ گئی تھی لیکن اس کے  
باوجود ۱۷۷۱ء کی مال گزاری ۱۷۶۸ء سے بھی بڑھ گئی ، اور  
پوری قوت اور سختی کے ساتھ مال گزاری کا پرانا معیار برقرار  
رکھنے کی کوشش کی گئی ۔“

اس مال گزاری کی وجہ سے بنگالہ کو جن آفتوں کا سامنا کرنا پڑا  
اس کے متعلق پارلیمنٹ کے ایک رکن نے کہا تھا :

”پہلے زمانے میں بنگالہ مشرق کے لیے اناج ، تجارت ، دولت اور  
صنعت کا مخزن تھا ، لیکن پاری بد نظمی میں اتنی تیز رفتاری  
تھی کہ بیس سال کے عرصے میں اکثر حصے ریگستان نظر  
آنے لگے ۔ ان حصوں کی زمین پر اب کاشت نہیں کی جاتی ۔ بہت  
بڑے حصے پر اب جھاڑیاں اگ آئی ہیں ۔ کسان کو بری طرح  
کھلا جاتا ہے ، صنایع کو لوٹا جاتا ہے ، قحط برابر ہوتا رہتا ہے  
اور آبادی گھٹتی جاتی ہے ۔“

اس صورت حال میں کمپنی کا ہندو گماشتہ میدان میں آیا اور اس  
نے کارنوالس کے ہندو بست کے زمانے میں اراضی پر انفرادی  
ملکیت قائم کر لی ۔ اس لیے کہ اس کے پاس روپیہ تھا اور  
زمینداری اسی کو تفویض ہوتی تھی جو کھیلے ٹیلام میں نقد رقم  
پیش کرے ۔ اس وقت یہ ہندو بنیا جو اب تک کمپنی کا گماشتہ  
تھا ، اب دولت کے بل پر اس نے بنگالہ کی زرعی اراضی پر بھی  
اپنی ملکیت کے پنجے گاڑ دیے ۔





## چھٹا باب

### ایسٹ انڈیا کمپنی اور ہندو زمینداروں کے مظالم

ہندوستان کے بنے ہوئے ریشمی اور سوتی کپڑے انگریزی کپڑوں سے پچاس سالہ فیصدی کم قیمتوں پر خود انگلستان کے بازاروں میں فروخت ہوتے تھے۔ چنانچہ مجبور ہو کر ہندوستانی کپڑے پر ستر فیصد ٹیکس عائد کر دیا گیا۔ صرف یہی نہیں بلکہ بنگالی کپڑے کی انگلستان میں درآمد ہی بند کر دی گئی۔

سنة ١٢٧٠

بسم الله الرحمن الرحيم (الحمد لله الذي جعل)

العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآل  
والحمد لله رب العالمين



ہنگل پر ایسٹ انڈیا کمپنی کے تسلط نے مسلمانوں کے مختلف طبقات کو کس حد تک متاثر کیا، اس کے بارے میں جالبہ ضروری ہے۔ یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ کون کون سے طبقات تھے اور ان کا انحصار کن امور پر تھا۔ ان امور کو کمپنی نے کیسے متاثر کیا، زندگی بسر کرنے کی عام راہوں کو کیسے محدود کیا گیا اور کس طرح سے مختلف اقدام، قوانین و قواعد اور جبر و تشدد نے مسلمانوں کو خاص طور پر متاثر کیا۔

کمپنی سے پہلے ہنگل کے حکمران مسلمان تھے؛ اس حکومت کی بدولت مسلمانوں کے اوپر کے طبقے کا حکومت اور اس کے مختلف اداروں سے بہت ہی گہرا تعلق قائم تھا۔ ان کی زندگیاں حکومت سے وابستہ تھیں۔ فوج تھی تو اس میں مسلمان امرا کی کثیر تعداد تھی، پولیس تھی تو اس میں مسلمانوں کی اکثریت تھی۔ چنانچہ جب بلاسی کے میدان میں مسلمان حکمرانوں کو شکست ہوئی تو اس کے بعد فوج اور پولیس کی تنظیم کے ڈھانچے میں تبدیلی آئی شروع ہوئی اور مسلمانوں کو فوج سے علیحدہ ہونا پڑا۔ یہ 'پہلا وار' تھا جو مسلم امرا اور عام مسلمانوں پر پڑا۔ اگر فوج میں اعلیٰ مناصب پر مسلمان شرفا اور امرا فائز تھے تو عام فوجی بھی مسلمان ہی تھے۔ اس طرح سے ایسٹ انڈیا کمپنی کی آمد نے سب سے پہلے مسلمانوں کو متاثر کیا۔

دوسرا حملہ اس وقت ہوا جب دیوانی کے اختیارات کمپنی کو منتقل ہوئے اور انہوں نے آہستہ آہستہ مال گزاری کے پورے ڈھانچے کو تبدیل کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ اس تبدیلی نے بھی مسلمانوں کو متاثر کیا۔ اس لیے کہ اب تک مال گزاری وصول کرنے کے زیادہ تر اختیارات مسلمانوں ہی کے پاس تھے۔ جب یہ طے ہوا کہ خود انگریز اور ان کے گھاستے مال گزاری کی وصولی کا کام سرانجام دیا کریں گے تو ظاہر ہے کہ ملازموں اور مال گزاری وصول کرنے والے پرانے طبقوں کا متاثر ہونا لازمی تھا۔ چنانچہ یہ دوسرا مسلم طبقہ تھا جو نئے حاکموں کے اقدام سے متاثر ہوا۔

تیسرے حملے نے تو مسلمانوں کو بالکل ہی نیم جان کر دیا۔ یہ حملہ دوامی بندوبست کا تھا جس کے تحت اراضی مستقلاً ایک مقررہ مالک

دہنے والے کے نام منتقل ہو جاتی تھی۔ اس انتقال کے لیے نیلام کو ذریعہ بنایا گیا۔ اور اس طرح جس نے بھی نقد اور زیادہ رقم پیش کر دی اسی کے نام زمین منتقل کر دی جاتی۔ اب نقد روپے یا نیلامی کے طریق کار کا سامنا کرنا مسلمان کاشتکار اور زمیندار کے بس میں کہاں تھا۔ ان کے پاس تو اراضی ہی اراضی تھی۔ نقد روپیہ ان بنیوں اور کمپنی کے گاشتوں کے پاس تھا جو پچھلے برس برس سے کمپنی کے ساتھ مل کر تجارت میں اندھا دھند کھا رہے تھے اور یہ تمام کے تمام ہندو تھے۔ چنانچہ انہوں نے اپنا جمع شدہ روپیہ اس اراضی کے کاروبار میں لگا دیا اور اس طرح محسوس کیا کہ وہ اب مسلمانوں کی جگہ حاکم بن جائیں گے اور کاشتکاروں کی فوج کی فوج ان کو سلام کرنے اور ان کے احکام بجا لانے کے لیے تیار رہا کرے گی، اور ہوا بھی ایسے ہی۔ زمینداری ان ہندو بنیوں کے ہاتھ منتقل ہو گئی۔

چوتھے حملے پر دیہی پولیس، چوکیدار اور دوسرے متعلقہ لوگ بھی اپنی جاگیروں سے ہٹا دیے گئے اور ان کی جگہ نئے زمینداروں کے چہیتے ہجوم در ہجوم دیہات میں پہنچنا شروع ہو گئے۔ غرضیکہ پچاس سالہ برس میں ایک انقلاب تھا جو رونما ہو رہا تھا۔ اور مسلمان شعوری اور غیر شعوری طور پر محرومین کی صفوں میں شامل ہو رہے تھے۔ ان کو یہ محرومی صدیوں کے بعد برداشت کرنا پڑی تھی۔

پانچویں حملے کی داستان تو سب سے المناک ہے۔ یہ حملہ ہنگال کے پارچہ پافوں پر ہوا۔ یہ پارچہ پاف بھی مسلمان ہی تھے۔ ان پر جو ہتی ہے اس کی یاد نہایت دل خراش ہے اور اس کا زیر آج تک اس برصغیر کے جیسے جیسے کی نس نس میں گھلا ہوا ہے۔

دھاکے کی مملکت اور ملک آج بھی زبان زد عام ہے۔ ہر خاص و عام میں اس کی چاہت رچی ہوئی ہے۔ آج بھی نظریں اس کی متلاشی ہیں۔ لیکن یہ تو دو صدی پہلے کی داستان ہے۔ اس مملکت کے تھان کی نفاست اور باریکی کا یہ عالم تھا کہ انکوٹھی میں سے ہورا تھان گزار لیجیے۔ لیکن آج یہ سب بائیں قصہ پارینہ ہیں۔ پارچہ پافوں کی داستان الم نے تمام دوسرے مظالم کا منہ چڑایا ہے۔ یہ مظالم کی مدت ہی تھی کہ یہ چرچا ہوا کہ ان پارچہ پافوں کے انکوٹھے کٹ دیے گئے کہ نہ ہوگا پائس اور



اے جے جی ہانسری ۔ نہ یہ انگوٹھے ہوں گے اور نہ اس قدر تپس و ملائمت اور ہارنک ململ اپنی کھڑی ہر بن کر اپنی دستکاری کے شاہکار ہر کر سکیں گے ۔

یہ مظالم اور ان کی یاد ہمیں ورثے میں ملی ہے ۔ ان مظالم کی تفصیل جاننا بھی ضروری ہے تاکہ بتا چل سکے کہ صنعت کار تباہ و برباد ہو کر کیسے واپس دیہات میں پہنچے ۔ کس طرح آزاد تجارت کے نام پر ینگال کی کپڑے کی صنعت کو بالکل تباہ و برباد کر دیا گیا ۔

#### مسلم ہارچہ باقی اور اس کی تباہی

اٹھارہویں صدی کا چل چلاؤ تھا ، یورپ میں نپولین کا عوطی بول رہا تھا ، انگلستان نپولین کے نام سے کانپ رہا تھا ۔ اس زمانے میں انگلستان پر تجارت کی راہیں مسدود ہو رہی تھیں ۔ اس دور کے متعلق اور تجارت کو دوبارہ بحال کرنے کے بارے میں برطانوی پارلیمنٹ نے ایک تحقیقاتی کمیٹی بنوائی اور جو انگریز ہندوستان میں رہ چکے تھے ان کو سوال نامہ بھیجا گیا ۔ یہ دور انگلستان پر بڑا ہی نازک تھا ۔ اس لیے کہ نپولین نے انگلستان کی مصنوعات کی درآمد تمام یورپی ممالک میں بند کر رکھی تھی ۔ انگلستان کے صنایع اور کارخانہ دار تلاملا رہے تھے ۔ چنانچہ اس کمیٹی سے یہ دریافت کیا گیا کہ برطانوی مصنوعات کی درآمد کے لیے کیا کیا موزوں طریقے ہو سکتے ہیں ۔ پارلیمنٹ کی اس کمیٹی کا سب سے اہم فریضہ یہی تھا کہ وہ تجارت کی بحالی کی راہوں کی نشان دہی کرے ، بالآخر تمام صنایعوں اور کارخانہ داروں کی نگاہیں ہندوستان ہی کی طرف اٹھیں ۔ اور باقاعدہ یہ مہم چلائی گئی کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کو ہندوستان میں تجارت کرنے کی جو اجازت دہری حاصل ہے ، اس کو منسوخ کیا جائے اور ہر تاجر اور کارخانہ دار کو اپنی مصنوعات کی درآمد کی اجازت ہو ۔ ۱۸۱۳ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی تجارت پر سے اجازت داری خود انگلستان کی پارلیمنٹ نے ختم کر دی ۔

یہ چھٹا حملہ تھا ، وہ کیسے —؟ کیوں کہ اب انگلستان کے تاجر اور صنایع کی صرف ایک غرض تھی کہ انگلستان کا تیار کردہ مال ہندوستان میں فروخت ہو ۔ اس سے چلے یہ ہوتا تھا کہ ایسٹ انڈیا کمپنی ہندوستانی مصنوعات کو یورپ لے جاتی تھی اور ان سے منافع کھاتی تھی

لیکن اب جو ٹیولین نے یہ رائیں مسدود کیں تو ان کا نفاذ تھا کہ انگلستان اپنی مصنوعات ہندوستان پر تھوپے۔ چنانچہ اس کے لیے یہ بھی ضروری ہوا کہ ہندوستانی مصنوعات کی درآمد ہی بند نہ ہو، بلکہ یہاں ان کے لیے مارکیٹ ہی ختم کی جائے۔

اس صورت حال کی تفصیلی تصویر خود ایک انگریز تذکرہ نگار ولسن نے ہندوستان اور انگلستان کے درمیان تجارت سے متعلق اپنی اہم کتاب میں کھینچی ہے۔ وہ لکھتا ہے :

”موجودہ طریق تجارت اس بے انصافی کی افسوسناک مثال ہے جو ہندوستان کے ساتھ وہ ملک برت رہا ہے جس کی اطاعت ہندوستان نے قبول کر لی ہے۔ ۱۸۱۳ء کی تحقیقات میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ ہندوستان کے بنے ہوئے موق اور ریشمی کپڑے انگریزی کپڑے سے پچاس سالہ فیصدی کم نرخوں پر خود انگلستان کے بازاروں میں نفع پر فروخت ہوسکتے تھے۔ چنانچہ مجبور ہو کر ہندوستانی کپڑوں کی درآمد پر ستر اسی فیصدی محصول قائم کر دیا گیا۔ اور صرف یہی نہیں بلکہ بعض اوقات ہندوستانی کپڑے کی درآمد بالکل ہی منع کرادی گئی۔ اگر یہ طریق اختیار نہ کیا جاتا تو انگلستان میں کپڑے کے کارخانے بند ہو جاتے۔“

کاش ہندوستان کا بس چلنا تو وہ بھی بدلہ چکانا۔ انگریزی مصنوعات کی درآمد پر بھاری محصول لگا کر ان کو ملک میں آنے سے روکنا، اپنی صنعت و حرفت کو بچانا۔ لیکن اس کو اپنی حفاظت کرنے کا اختیار نہ تھا۔ وہ غیروں کی اجازت کا محتاج تھا۔ انگریزی مال تو کوئی درآمدی محصول ادا کیے بغیر ٹھوسا گیا لیکن ہندوستانی مال کی ولایت میں درآمد روک دی گئی۔ اس کے باوجود ہندوستان سے مقابلہ مشکل نظر آتا تھا۔ لہذا رقابت کے جوش میں حکومت کے اختیارات سے اپنے مفید مطلب اور ہندوستان کے خلاف کام لیا جاتا رہا۔ اس سلسلے میں ایک اور مصنف کی رائے بھی بہت اہم ہے۔ یہ منٹگمری مارٹن ہے جس نے آزاد تجارت کا سلسلہ شروع ہونے سے بیس برس بعد ۱۸۳۸ء میں



ایک رپورٹ مرتب کی تھی اور اس میں اس نے لکھا تھا کہ :

”بنگلہ میں کس قدر لوگ ہارچہ باقی پر اپنی گزر بسر کرتے تھے اس میں کیسے ماہر اور کامل تھے ! لیکن تجارت کے بہانے سے انگلستان ، ہندوستانیوں کو لنکا شائر ، پارک شائر اور گلاسگو کی مشینوں کے بنے ہوئے کپڑے خریدنے پر مجبور کر رہا ہے ۔ اور بنگلہ و بہار کے ہاتھ سے بنے ہوئے کپڑے کو بھاری بھاری محصول درآمد قائم کر کے یہاں آنے سے روکتا ہے ۔“

یہاں ایک نکتہ یہ بھی غور کرنے کے قابل ہے کہ اول اول جب کہ انگلستان کی صنعت و حرفت بہ مقابلہ ہندوستانی کے پس ماندہ حالت میں تھی تو ہندوستانی مصنوعات کو بھاری محصول درآمد کے ذریعے انگلستان میں جانے سے روکا جاتا ۔ یہی انگریزی تاجر ہندوستانی مصنوعات دیگر ممالک میں لے جا کر فروخت کرتے تھے اور تجارت سے نفع اٹھاتے تھے مگر اپنے ملک میں صنعت و حرفت کی ترقی کو تجارت کے نفع پر ترجیح دیتے تھے اور ہندوستان کے ارزاں مال کی بجائے اپنے ملک کا گراں مال خریدنا بہتر سمجھتے تھے ۔ اول اس پر پابندی کی وجہ سے اور بعدہ مشینوں کی ایجادات اور سائنس کی ترقی اور تعلیم عامہ کی بدولت اپنے یہاں کی صنعت خوب ترقی کر چکی تو دیگر ممالک میں بھی انگریزی مصنوعات پھیلانا شروع کریں ۔ علاوہ ازیں یورپ کے دیگر ممالک اور امریکہ نے بھی اپنی اپنی صنعت و حرفت پھیلانے کی خاطر انگلستان کی دیکھا دیکھی وہی پتھکنڈے استعمال کیے ، یعنی بھاری محصول قائم کر کے ان کی درآمد روک دی ۔ انگلستان کی طرح انہوں نے اپنی بھی مشینوں کی ایجادات اور سائنس کی تحقیقاتی کوششیں کیں اور عوام میں تعلیم پھیلانی ۔ بہت جلد ان کی معاشی حالت بھی روبہ ترقی ہوتی گئی ۔ لیکن ہندوستان نہ صرف ایجادات اور سائنس تحقیقات اور تعلیم عامہ کی برکات سے محروم رہا بلکہ اس کے ان بڑے مگر اپنے فن کے کامل بڑے بڑے صناعوں کو اپنے کاروبار میں تباہ کن مزاحمتیں پیش آئیں ۔ نہ صرف دیگر ممالک میں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد روک دی گئی بلکہ اس کے برعکس بے تحاشا اپنی مصنوعات لا لا کر ہندوستان میں ان کے انبار لگانے

شروع کیے اور اس طرح کچھ عرصے میں ہندوستانی مصنوعات نہ صرف دیگر ممالک سے خارج ہو گئیں بلکہ خود اپنے ملک میں بھی ان کو پناہ نہ مل سکی اور نامساعد حالات میں گھر کر کس مہر سی کی شکار اور از کثر رفتہ ہو گئیں۔ اس تمام تباہی کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ قصبے اور شہر جو اپنی صناعی کے لیے پورے عالم میں مشہور تھے اجڑ گئے اور ان کی آبادیاں پھر سے دیہات میں منتقل ہو گئیں۔ تباہ حال کسانوں اور کاشتکاروں کی فوج ظفر موج میں اضافہ ہونے لگا۔ ادھر کمپنی کا گزشتہ جو زمیندار بن چکا تھا، اس کے رعب و داب اور ظلم و تشدد نے ایک نئی صورت حال پیدا کر دی اور زمیندار و کاشتکار کے مابین تمام پرانے رشتے یکسر منقطع ہو گئے۔ کیوں کہ ہنگال کی اراضی اکثر و بیشتر نئے زمینداروں کو منتقل ہو گئی، اور یہ طبقہ ہندوؤں پر مشتمل تھا۔

زمینداروں کے اس نئے طبقے نے جو صورت حال پیدا کی اس کے اثرات و نتائج بہت دور رس ثابت ہوئے۔ سچ یہی ہے کہ ہندوستان کی تاریخ میں اقتصادی ترقی کی جو نئی راہیں کھلیں ان پر ہندوؤں کے تسلط و قبضے نے اس برصغیر کی سیاست و معیشت میں ایک بالکل ہی نیا عنصر پیدا کر دیا۔ اب نفسیاتی صورت حال یہ تھی کہ مسلمان تباہ ہوا، ہندو کو ترقی ملی؛ مسلمانوں کی حکمرانی گئی، انگریز حاکم بنا، اور اس کا دست راست ہندو ٹھہرا۔ مسلمانوں کی زمینداری بھی گئی اور اس کی جگہ بھی ہندو بنے ہی نے لی۔ صنعت و حرفت نے دم توڑا، انگریز تاجر اور اس کے ہندو گزشتے کی چاندی ہوئی۔ اس پر طرہ یہ کہ ہندو نے زمیندار کے روپ میں بعض علاقوں میں مظالم اور لوٹ کھسوٹ کی جو مہم چلائی تو ٹیکسوں کی بھرمار کی۔ اس نے مسلمانوں کے دلوں میں ہندو کی نفرت، غصے اور غضب کو نہ صرف بھڑکایا بلکہ اپنی ہی طرف کھینچ لیا۔ ان بڑے، جاہل، پساندہ اور ہٹا ہوا کاشتکار ان تمام نحوستوں اور بدقسمتیوں کا ذمہ دار ہندو کو ٹھہرانے لگا۔ حالات کے اس قسم کے بہاؤ اور اسی قسم کے نفسیاتی عمل نے ابتدائی مزاحمتی تحریکوں کا مواد تیار کیا۔ زمیندار کے مظالم اور ٹیکسوں کی بھرمار نے اس مواد کو گرما کر قوام بنا ڈالا۔ اور اسی سے مختلف تحریکوں کا



### ہیولی اٹھا۔

لیکن اس سے یہ نتیجہ اخذ نہیں کرنا چاہیے کہ بنگال کے ہندو عوام، خواہ وہ دیہات میں ہوں یا قصبات میں، کمپنی کے مظالم اور اس کی تباہ کن پالیسیوں سے متاثر نہیں ہوئے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ خود یہ ہندو عوام اور پرانے جاگیردار بھی اسی طرح کمپنی کے ہاتھوں تباہ و برباد ہوئے جیسے مسلمان زمیندار و کاشتکار۔ انھوں نے بھی اس ظلم و ستم کے خلاف جگہ جگہ مزاحمتیں کیں، ہتھیار بھی اٹھائے اور سر ہٹک میدان میں نکلے۔ ان تحریکوں نے بھی ہندو اور مسلمان دونوں کو گرمایا ہوگا، کیوں کہ کسی ایک خطے کے بسنے والے ایک طبقے کی تحریکیں دوسرے خطوں میں ان ہی طبقات کو ہمیشہ متاثر کرتی ہیں۔ اس لیے تاریخ کو الگ الگ خانوں میں تقسیم کر کے جانچنا زبردست غلطی کا باعث بننا ہے۔

اٹھارہویں صدی کے آخری ربع میں بنگال کے دیہات اور کاشتکار تباہی و بربادی کے دہانے پر پہنچ چکے تھے۔ مال گزاری کے نئے طریقوں اور زمینوں کے متعلق ایسٹ انڈیا کمپنی کی نئی پالیسیوں نے مسلمان زمیندار اور کاشتکار کو کمزور کیا تھا۔ ان کی زندگی اجیرن ہو رہی تھی، ان حالات میں یہاں مذہبی اور اخلاقی تحریکیں سید احمد شہید کی تحریک جہاد سے چلے ہی رونما ہونی شروع ہو گئی تھیں۔ بلکہ ان اخلاقی تحریکوں سے بھی پہلے دیہات میں بسنے والے کسانوں کی بے بسی اور مفلسی نے ان کو بعض ایسے فرقوں اور گروہوں میں شامل ہونے پر مجبور کر دیا جنہوں نے بالآخر لوٹ مار کو اپنا پیشہ بنا لیا۔

### فقیروں اور سنیاسیوں کی تحریک

کمپنی کی عملداری میں بنگال اور بہار میں ایک اور تحریک جس نے ایسٹ انڈیا کمپنی کے حکام کو اور کسی حد تک عوام کو بھی متاثر کیا وہ فقیروں اور سنیاسیوں کے منظم حملے تھے۔ سنیاسیوں اور فقیروں کا گروہ بنگال میں بہت عرصے سے موجود تھا لیکن لوٹ مار ان کا پیشہ نہ تھا۔ یہ دیہات میں جانے اور وہاں کی آبادی خود بخود ان کے خور و نوش کا بندوبست کر دیتی۔ یہ بغیر کسی جبر و تشدد کے لوگوں سے خیرات پاتے، وہاں کچھ دن قیام کرنے اور پھر آگے چلے جاتے۔

یہ ایک معمول تھا ، لیکن کمپنی نے جو بھی مال گزاری کے نظام میں زبردست تبدیلیاں کیں اور دیہات کی خوش حال معیشت میں جب عسرت و افلاس کا دور دورہ شروع ہوا ، ایک بے چینی اور اضطراب کا آغاز ہوا اور جگہ جگہ اس کے آثار نمایاں ہونے لگے تو ان اثرات کا اثر ان فقیروں اور سیاسیوں کے فرقے پر بھی دلخوش گوار ہوا ۔ جو کل تک پر امن درویشوں اور فقیروں کا گروہ تھا وہ اس کرب و بے چینی کے دور میں ایک مسلح گروہ کا روپ اختیار کر گیا ۔ چنانچہ کمپنی کے حکام کو کافی دلوں تک ان پرہیزگار فقیروں اور سیاسیوں کے حملوں کا مقابلہ کرنا پڑا ۔ دراصل یہ پہلی نشاندہی تھی کہ بنگال کی زرعی معیشت میں ’سب اچھا‘ نہیں ہے ۔ یہ ان دیہات کی تباہی اور غوامی بے چینی کا پھلا اظہار تھا ، کیوں کہ ان دیہات کے اکثر لوگ خود ہی ان سیاسیوں اور فقیروں کے ساتھ مل کر لوٹ مار میں شریک ہو جاتے تھے ۔

ان فقیروں اور سیاسیوں کے گروہوں کی صورت میں ظاہر ہونے کے متعلق خود ایسٹ انڈیا کمپنی نے اپنے مال گزاری کے ریکارڈ میں کئی ایک کہانیاں قلم بند کی ہیں ۔ ان کے علاوہ شیخ اکرام نے بھی ان کا سرسری ذکر کیا ہے ، وہ لکھتے ہیں :

”انفشہندیہ اور قادریہ سلسلوں اور باکیہ جیسے علمی مرکوز کی بدولت بنگال میں قرآن و سنت اور مشرع طریقت کی روشنی بھلتی ہوئی ، لیکن قرائن سے خیال ہوتا ہے کہ عہد مغلیہ میں غیر شرعی طریقے بھی زوروں پر تھے اور اسیویں صدی کے آغاز تک عوام میں سب سے زیادہ زور ان ہی کا تھا ۔ مثلاً ’مسائل المشائخ‘ میں جو نویں یا دسویں صدی ہجری کی تالیف ہے ، کثرت سے شطاری ’درویشوں‘ کا ذکر آتا ہے ۔“

اسی طرح بے شرع ’مداریہ فرقہ‘ کی نسبت حکیم حبیب الرحمن لکھتے ہیں :

”بنگال میں قریباً ہر ضلع میں ’مدار کا دائرہ‘ ’مداری پور‘ نام کی بستیاں ملتی ہیں ، چنانچہ مدار جھنڈا کی ڈھاکے میں گلی اب بھی موجود ہے ۔“

اس فرقے ’مداریہ‘ کے بانی شاہ مدار کے متعلق ڈاکٹر انعام الحق کا کہنا ہے کہ :



”وہ ۱۳۱۵ ع میں پیدا ہوئے اور ۱۳۶۶ ع میں ان کی وفات ہوئی۔ ان کا بنگال میں بہت اثر تھا۔ بنگال کے کئی شہر اور قصبے ان کے مریدوں نے آباد کیے۔ مثلاً ضلع فرید پور میں ’مداری پور‘ اور ضلع چٹاگانگ میں ’مداریاں‘ ان ہی کے نام سے موسوم ہیں۔“

لیکن شیخ اکرام آگے چل کر لکھتے ہیں کہ:

”عراقِ مداریہ اور فصولِ مسعودیہ میں درج ہے کہ شاہ مدار کے ایک خلیفہ شاہ اللہ گور میں آئے اور وہیں وفات پائی۔ مجذوب تھے اور برہنہ رہتے تھے؛ حضرت نور قطب عالم کے ہمعصر تھے۔ گزارا ایثار میں آپ کی نسبت لکھا ہے کہ اس سلسلے کے بعض فصیح لوگ آپ کو شیخِ اعلیٰ کے نام سے پکارتے لیکن عامۃ الناس آپ کو شیخ اللہ کے نام سے یاد کرتے تھے۔ آپ ان مجذوبوں میں سے ہیں جو مشہور دنیا میں۔ آپ کی قبر گور میں واقع ہے۔“

#### ہندو اور مسلمانوں کا ملا جلا فرقہ

فقیروں اور سنیاسیوں کے فرقے میں ایک عجیب قسم کی کھچڑی پکی ہوئی تھی۔ ان کا مرکز بنگال کے دیناج پور کا گاؤں پایا دیکھی ہے جو بہت آباد کے تھانے میں واقع ہے۔ کہا جاتا ہے کہ عہد شاہجہانی میں اس گروہ کی ابتدا ہوئی اور یہاں آزاد منش قلندروں، درویشوں اور مجذوبوں نے ڈیرہ ڈالا۔ ان کے رہنے سہنے اور عبادت کے طور طریقے بالکل نرالی تھے۔ ان میں ہندو یوگ اور اسلامی تصوف کی عجیب و غریب آمیزش پائی جاتی تھی۔ یہ اخلاقی قیود اور پابندیوں کے بھی مخالف تھے۔ چنانچہ ان کے تن پر صرف ایک لنگوٹی ہوتی اسی لیے یہ ’برہنہ پیر‘ کہلائے جاتے۔ حجامت ان کے یہاں ممنوع تھی اسی لیے ان کے سر کے بال بڑھے ہوتے۔ بعض کے پاؤں میں بڑیاں بھی ہوتیں۔ اس فرقے کے مورث اعلیٰ سالان حسن تھے، یہ بھی برہنہ رہتے۔ انھوں نے اپنے مریدوں کے زور سے ہندو راج بلیا کو مار بھگایا اور خود اس کی گدی پر قابض ہو گئے۔ شاہ شجاع نے جس نے سب سے پہلے کمپنی کو مراعات دی تھیں، سلطان حسن اور ان کے مریدوں کو بھی بہت سی رعایتیں دی تھیں۔

یہ ان کی درویشی اور مجذوبیت سے بہت متاثر تھا - ۱۶۵۹ء میں شاہ شجاع نے سلطان حسن اور ان کے مریدوں کو ایک سند عطا کی جس میں درج تھا :

”تم جب کبھی بھی لوگوں کی ہدایت یا سیر و سیاحت خود کے لیے شہروں ، دیہات ، اضلاع اور جہاں بھی جانا چاہو تو تمہیں اس امر کا اختیار ہوگا کہ تم جلوس کی صورت میں جا سکو اور جلوس کا پورا ساز و سامان مثلاً علم ، پرچم ، پھریڑے ، بانس ، عصا ، باجے ، تاشے وغیرہ وغیرہ سے جاؤ۔ اور جب تم ملک کے کسی ایک حصے میں جاؤ تو مالکان دیدہ اور کشتکار اشیائے خور و نوش مہیا کرے گا بند و بست کریں گے۔“

اٹھارہویں صدی میں جب کمپنی کے دور حکومت میں بنگال کے دیہات میں تباہی پھیلی اور اودھم مچا تو سلطان حسن کے جانشینوں نے شاہ شجاع کی عطا کردہ اس سند سے خوب خوب فائدہ اٹھایا - چنانچہ جب ان دیہات کا نظم و نسق کمزور پڑا اور اس عامہ تباہ و برباد ہونے لگا تو ان نیم برہمن قلعندروں ، درویشوں اور ہندو جوگیوں کے ٹھٹ کے ٹھٹ ان دیہات میں گھومنے لگے ، اور ان کے پاسیوں سے خیرات طلب کرتے جو صدیوں سے ان کا معمول تھا - لیکن پہلے یہ انتظام زمیندار کرتا تھا اور اہل دیدہ بھی اس کار خیر میں حصہ لیتے تھے - لیکن کمپنی کی زرعی پالیسی نے دیہات کی معیشت کو تباہ کر ڈالا تھا ، اب دیہات والوں کے پاس اپنے ہی کھانے کے لیے کچھ نہ تھا ، وہ ان کو خیرات کہاں سے دیتے - چنانچہ یہیں سے جبر و تشدد کا سلسلہ شروع ہوا - ان نیم برہمن قلعندروں اور درویشوں نے جبراً نذرانے وصول کرنے شروع کر دیے - اور جب مزاحمت شروع ہوئی تو انہوں نے بھی ہتھیار منبھال لیے - اب یہ ہزار بارہ سو کی تعداد میں اکٹھے ہو کر مختلف اطراف کو نکل پڑتے اور لوٹ مار مچاتے - کمپنی کے افسروں کو ان کے خلاف باقاعدہ فوج کشی کرنا پڑی - تقریباً چالیس برس ایسٹ انڈیا کمپنی کی فوج اور اہل کار ان نیم برہمن درویشوں کے ہاتھوں پریشان رہے - یہ پہلا احتجاج تھا - اس کی داستان خاصی دلچسپ ہے اور صرف



بھی مہوں بلکہ یہ پورا دور مزاحمتی تحریکوں اور زمینداروں کی بغاوتوں کا دور ہے۔ کمپنی کے قبضہ اقتدار کے فوراً بعد ہی بڑی لڑائیاں تو ختم ہو گئیں لیکن یہ حقیقت ہے کہ مشرق اور مغربی بنگال کے چاروں اطراف زمینداروں اور کاشتکاروں کی کئی خود رو مزاحمتی تحریکیں ابھریں اور بغاوتیں ہوئیں۔ گویا افسوس صدی کی بڑی تحریکوں کا یہ پیش خیمہ تھیں۔

---





مزاحمتیں اور بغاوتیں

1870



## ساتواں باب

### زمین داروں اور کاشت کاروں کی مزاحمتی تحریکیں اور بغاوتیں

”اٹھارہویں صدی کی آخری چوتھائی میں کاشتکاروں اور زمینداروں کی لاتعداد ، مزاحمتی تحریکیں ابھریں ۔ انہوں نے مسلح بغاوتوں کی بھی صورت اختیار کر لی ۔ ان میں ہندو اور مسلمان دونوں ہی شریک تھے ۔ ان بغاوتوں کی رہنمائی خود ان زمینداروں نے کی جن کو کمپنی کے نئے کاشتوں نے نیلامی میں اونچے بولی کے ذریعے اراضی سے محروم کر دیا تھا ۔ ان زمینداروں میں ہندو بھی شامل تھے اور مسلمان بھی ۔ لیکن زمینداروں کی ان بغاوتوں سے یہ نہ سمجھ لینا چاہیے کہ ان میں شریک ہونے والے کاشتکار کی حیثیت صرف بھاڑے کے ٹٹو کی تھی ، بلکہ یہ کاشتکار اپنے دکھ اور اضطراب کی بوٹ لے کر ان بغاوتوں میں شریک ہوئے تھے ۔“

THE  
JOURNAL OF THE  
ROYAL ANTHROPOLOGICAL INSTITUTE

Volume 10, Part 1, 1880.  
The Journal of the Royal Anthropological Institute, founded in 1871, is a quarterly publication devoted to the study of man and his development. It contains original researches, reviews, and reports on the progress of the science of anthropology. The first volume was published in 1871, and the journal has since then become one of the most important and influential in the field. The present volume contains a number of interesting and valuable contributions to the knowledge of man and his development.



## مغلیہ دور کی جاگیرداری

انگریزی کمپنی کے خود ساختہ زرعی نظام نے بنگال کی دیہی معیشت کو جب تباہ و برباد کیا تو اس سے جہاں مسلمان تباہ ہوئے وہاں ہندو بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ اور صرف یہی نہیں بلکہ خود ہندو جاگیردار جو مسلمانوں کے دور حکومت سے مالیہ اکٹھا کرنے اور شاہی خزانے میں جمع کرانے کا ذمہ دار تھا، وہ بھی اپنی عزت، اپنے اقتدار اور اپنے اثر و رسوخ سے محروم ہو گیا۔ اور جب ہندو بننے کے لیے بڑے بڑے کٹر ہوئی دینی عروج کی اور نقد روپیوں کی جھنکار سے اپنے پر مد مقابل کو میدان سے ہٹانے کی ٹھانی تو اس طرح صرف مسلمان روایتی زمیندار ہی میدان سے نہیں ہٹاؤ بلکہ ہندو زمیندار بھی ہٹاؤ کھڑا ہوا۔ اس لیے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کی آمد سے پہلے تک زرعی نظام میں زمینداری کا وہ نظریہ موجود ہی نہ تھا جو انگریزی حکومت نے پیدا کر دیا تھا۔

مسلمانوں نے ہندوستان کے زرعی نظام میں کوئی اہم تبدیلی نہ کی تھی۔ انہوں نے دیہی معیشت سے تعرض ہی نہ کیا تھا۔ البتہ اس نظام میں ایک نظم و ضبط پیدا کرنے کی کوشش کی تھی؛ اس طرح انہوں نے کئی جگہوں پر جنس کی جگہ نقد لگان کو بھی رواج دیا تھا۔ اور اسی نے لکان اکٹھا کرنے والے بادشاہ کے نمائندوں کی اہمیت اور اقتدار میں خاصا اضافہ کر دیا تھا۔ اسی دور حکومت نے جاگیردار اور زمیندار طبقے کو جنم دیا تھا۔ مغلوں نے جن افسروں یا اپنے نمائندوں کو جاگیریں عطا کی تھیں وہ بحیثیت طبقہ کے وجود میں آگیا تھا۔ لیکن وہ زمین کے مالک اس انداز سے نہیں ٹھہرتے تھے جس طرح کا تصور آج موجود ہے۔ یہ جاگیردار دراصل بادشاہ کے ایسے چہیتے اشخاص تصور ہوتے تھے جن کو ایک قطعہ زمین بطور جاگیر کے عطا کر دیا گیا تھا۔ اب اس میں جو کاشتکار کاشت کر رہا تھا اس کے حقوق پر کوئی آنچ نہ آتی تھی، وہ بدستور نسل بعد نسل اس اراضی پر کاشت کرتا رہتا تھا۔ چنانچہ اس نظام کی خصوصیات کے متعلق حال ہی میں جو تحقیقی کام ہوا ہے، اس سے پتا چلتا ہے کہ :

اولاً مغلوں کے دور حکومت میں مجموعی طور پر اراضی کا مالک اعلیٰ بادشاہ وقت ہی تصور ہوتا تھا ۔

ثانیاً جاگیردار جن کو بادشاہ وقت اراضی بطور تحفہ دیتا تھا ، وہ صرف لگان اکٹھا کرنے اور اس کو شاہی خزانے میں جمع کرائے کے ذمہ دار ہوتے تھے ۔

ثالثاً یہ جاگیردار اور زمیندار دراصل خود کاشت کرنے والے کاشتکار اور بادشاہ کے درمیان ایک واسطہ ہوتا تھا ۔ اور یہی واسطہ ان کے اقتدار اور جاہ و حشمت کی اساس تھا ۔ ہندستان کے زرعی نظام کو بہت حد تک سنوارنے اور آگے بڑھانے میں مغلوں کا بڑا ہاتھ ہے ۔ انہوں نے لگان داری کے پرانے طریقوں کو خیر باد کہا ۔ ہندوؤں کے دور حکومت میں لگان داری کا طریقہ براہ راست ہوتا تھا ، اور راجا و مملکت کے ملازمین براہ راست جا کر لگان اکٹھا کرتے اور خزانے میں جمع کراتے تھے ۔ لیکن مغلوں نے یہ کام صوبہ داروں ، جاگیرداروں اور نوابوں کو سونپ دیا ۔ اور ان سے مجموعی علاقے کے لگان کے اندازے کی بنا پر مملکت کا حصہ حکومت لے لیتی ۔ یہ صوبہ دار ، نواب اور جاگیردار اسی طرح سے یہ حقوق آگے سونپ دیتے تھے ۔ اس طرح سے مغل مملکت اور کاشتکار کے درمیان کئی واسطے قائم ہوتے تھے ۔ یہ تمام واسطے اس وقت تک نہایت چابکدستی اور پھرتی سے اپنا کام کرتے جب تک کہ مرکزی حکومت مضبوط اور مستحکم رہتی ۔ دراصل مال گزاری یا لگان داری کے اس نظام کی اساس ہی ایک مستحکم مرکزی حکومت پر تھی ۔ لیکن جیسے ہی مرکزی حکومت کمزور ہوئی تو ساتھ ہی یہ تمام واسطے اپنے آپ کو خود مختار بنانے میں مصروف ہو گئے ۔ چنانچہ اس طرح مغلوں کے زوال کے ساتھ ساتھ خود مختار نوابوں ، سہاراجوں ، جاگیرداروں اور زمینداروں کا ایک طبقہ وجود میں آ گیا ۔ اس میں ہندو بھی تھے اور مسلمان بھی ۔

#### مدنا پور کی بغاوت

کمپنی نے جب اپنا تسلط جہازیا اور زرعی نظام میں اتھل پتھل شروع عونی ، تو متعدد علاقوں میں ان چھوٹے چھوٹے سہاراجوں اور جاگیرداروں نے ایسٹ انڈیا کمپنی کے اقتدار کو چیلنج کیا اور



کمپنی کے گھاتوں کا مساحہ مقابلہ کیا ۔ ان میں مدناپور کے گرد و نواح کے کئی ایک زمیندار شامل تھے ۔ چنانچہ کمپنی کے کئی افسروں کی مزاحمت کے بعد کمپنی نے ٹفٹینٹ فرگوسن کو فوج دے کر بھیجا ۔ اس نے کئی زمینداروں کو شکست دی اور ان کی حویلیوں پر قبضہ کر لیا ۔ ان میں جہار گرام بھی شامل تھا ۔ لیکن گھاٹ سیلا کے زمیندار نے فرگوسن کا زبردست مقابلہ کیا اور اس سلسلے میں اس نے اپنے علاقے کے مشہور ڈاکو دمودر سنگھ کو اپنے ساتھ ملا لیا ۔ اس علاقے کے تمام کاشتکاروں نے ہتھیار سنبھال لیے اور کئی دن تک باقاعدہ مورچے سنبھال کر فرگوسن کی فوجوں کا مقابلہ کرتے رہے ۔ بالآخر ۲۲ مارچ ۱۷۶۷ء کو گھاٹ سیلا کی حویلی پر فرگوسن کا قبضہ ہو گیا اور زمیندار کو قید کر لیا گیا ؛ لیکن وہ قید سے نکل بھاگنے میں کامیاب ہو گیا ۔ اس کی زمینداری کو ساڑھے پانچ ہزار روپے سالانہ کے عوض فروخت کر دیا گیا ۔ زمیندار کے بھتیجے جگن ناتھ دھل کو اس رقم کے عوض زمیندار بنا دیا گیا ۔ لیکن جگن ناتھ کے لیے بھی یہ مالیہ ادا کرنا ناممکن تھا کیوں کہ اس لڑائی اور قتل و غارت نے فصلوں کو تباہ کر دیا تھا ، کاشتکار بد دل ہو کر بھاگ گئے تھے ، اور پورے علاقے میں خوف و ہراس پھیل گیا تھا ۔ چنانچہ لوگوں نے خود بخود ہتھیار سنبھال لیے ، اور اب یہ لڑائی کسی ایک زمیندار کی لڑائی نہ رہی بلکہ تمام کسان تہرہ آزما تھے ۔ کمپنی کی طرف سے کپتان مورگن کو فوج دے کر بھیجا گیا ۔ اس نے اپنی ایک یادداشت میں لکھا کہ اس پورے علاقے میں عامۃ الناس انگریزوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے تھے ۔ اس زمانے میں بنگال کے کسانوں نے اپنے علاقے کے موسم اور جغرافیائی حالات سے پورا پورا فائدہ اٹھایا ، اور گوریلا طریقے لڑائی کو اپنانا شروع کیا تھا ۔ مورگن کا کہنا تھا کہ یہ کسان باقاعدہ فوج کی شکل میں سامنے نہیں آتے تھے بلکہ چپ چاپ جنگوں سے نکلنے اور تیرکھان سے حملہ آور ہو جاتے ۔ جیسے ہی انگریز فوجی ہندوق سنبھالتے یہ جنگوں میں غالب ہو چکے ہوتے ۔ بالآخر کپتان نے کمپنی کو لکھا کہ اس علاقے کو ہتھیاروں کے ذریعے مسخر نہیں کیا جاسکتا ۔ چنانچہ وہاں کے زمینداروں سے مصالحت کی راہ نکالی گئی اور

ان کے ذریعے امن و امان قائم کیا گیا۔ مگر کمپنی کو اپنی ان تمام کوششوں کے باوجود ناکامی ہوئی۔ کیوں کہ اس کی زرعی پالیسی نے پورے علاقے کے کاشتکاروں اور اردگرد کے قبائلیوں کو خاصا متاثر کیا تھا۔ اور وہ کمپنی کے حکام کے خلاف آخر دم تک لڑتے رہنے کے لیے تیار ہو گئے تھے۔ گھاٹ سیلا اور بارا بھوم کے درمیانی علاقوں کے جنگلی قبائل نے زمیندار اور کمپنی کے سپاہیوں کو مار بھگیا : کئی ایک قتل کر دیے گئے۔ اس دوران میں جگن ناتھ دھل جو مطلوبہ رقم کی عدم ادائیگی کی وجہ سے بھاگ گیا تھا، اس نے بھی کاشتکاروں کو اپنے اردگرد جمع کرنا شروع کر دیا۔ چنانچہ اس نے ان کاشتکاروں کی مدد سے مدناپور پر ہلہ بول دیا۔ کمپنی کے ریزیڈنٹ آف مدناپور نے مزاحمت کی اور ان کاشتکاروں کو شکست دی۔ جگن ناتھ بھاگنے پر مجبور ہو گیا۔ لیکن اگلے سال ۱۷۷۳ء میں اس نے پھر ہلہ بول دیا۔ ملٹی سٹیم نے مدناپور کے کمانڈر کو ایک عرضداشت میں لکھا تھا کہ جگن ناتھ اور اس کے کاشتکاروں نے پورے علاقے میں تباہی مچا رکھی ہے۔ اور اگر اس صورت حال پر ابھی سے قابو نہ پایا گیا تو پھر حالات کبھی ابھی قابو میں نہ آسکیں گے۔ اس نے کمانڈر سے پرزور سفارش کی کہ بڑی تعداد میں فوج بھیجی جائے۔ آخر میں اس نے لکھا ”جب تک جگن ناتھ اور اس کے حامیوں کو پوری طرح دبایا نہیں جاتا، اس وقت تک کمپنی اس علاقے سے ایک آنہ بھی وصول نہ کر سکتی گی۔“

بالآخر کئی سالوں کی جد و جہد کے بعد کمپنی کو جھکنا پڑا اور جگن ناتھ کو کمپنی نے چار ہزار دو سو سڑسٹھ روپے سالانہ مالیہ کے عوض زمینداری سونپ دی۔

**ٹیکس، نذرانے اور بیگار**

جاگیرداروں اور زمینداروں کی طرف سے اس قسم کی مزاحمت کے کئی ایک واقعات اس دور کے ہنگام میں ملتے ہیں۔

لیکن مزاحمت کی ان تحریکوں سے یہ نہیں سمجھ لینا چاہیے کہ یہ صرف جاگیرداروں کی مزاحمتیں تھیں، اور ان میں حصہ لینے والے کاشتکار اور عام دیہاتی کی حیثیت صرف ہمارے کے ٹیکو کی سی تھی۔ اگرچہ اس مزاحمت کی ابتدا ان زمینداروں کے طبقے سے ہوئی تھی جو کمپنی کی



لٹی پالیسیوں کی وجہ سے عروم اقتدار ہو رہا تھا۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ کہہنی کی زرعی پالیسی نے عام کاشتکار اور دیہاتی کی معیشت کو بھی متاثر کیا تھا۔

کہہنی نے ٹیکسوں کی جو بھرمار کی تھی اس نے کاشتکاروں کی زندگی اجیرن کر دی تھی۔ انہیں تیرتہ یا تیرا کے لیے بھی ٹیکس دینا پڑتا تھا۔ ان دیہاتیوں کو پولیس چوکیوں کے اخراجات بھی برداشت کرنا پڑتے تھے۔ چنانچہ ان ٹیکسوں نے کاشتکاروں کی معیشت تنگ کر دی ہوگی اور بالآخر انہیں لڑنے مرنے پر مجبور ہونا پڑا ہوگا۔ اس صورت حال کے متعلق مدناپور کے ریزیڈنٹ ایڈورڈ ہایر نے وارن پیسٹنگز کو ایک یادداشت بھیجی تھی :

”یہ کاشتکار جیسے ہی فصل کاٹ کر فارغ ہوتے ہیں، یہ اس کو کھیتوں میں نہیں پڑا رہنے دیتے بلکہ اسے اٹھا کر پہاڑوں کے اوپر یا اپنے قلعوں کے اندر محفوظ کر لیتے ہیں۔ کسان پہاڑ کی چوٹیوں پر جن مقامات پر فصل محفوظ کرتے ہیں وہ اتنے مضبوط ہوتے ہیں کہ جب کہہنی ان پر فوج کشی کی جاتی ہے تو فوج کو زبردست مزاحمت کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اور یہ کسان خود بھی ان قلعوں کے اندر پناہ لیتے ہیں اور فوج ان میں داخل ہونے سے عام طور پر قاصر رہتی ہے۔ یہ نہ زمیندار کو اس کا حصہ دیتے ہیں اور نہ ہمیں۔ زمیندار کے گھستے جب بھی آتے ہیں انہیں ماریٹ کر بھیگا دیتے ہیں۔ ان کاشتکاروں میں ایک بھی ایسا نہیں جو مسلح نہ ہو۔ اور جیسے ہی یہ کلائی سے فارغ ہوتے ہیں اس کے بعد یہ کاشتکار ہتھیار منہمال کر اپنے حصہ فصل کی حفاظت کے لیے سر ہکف رہتا ہے۔ اس صورت حال میں کہہنی کے لیے مالیہ اکٹھا کرنا یا ان کو زیرنگیں رکھنا نا ممکن ہو گیا ہے۔“

۱۷۸۳ع—رنگ پور کی بغاوت

اٹھارہویں صدی کی آخری چوتھائی میں کاشتکاروں کی بغاوتیں اور مزاحمتیں روزمرہ کا معمول بن گئی تھیں۔ اس قسم کی مزاحمتی تحریکیں

رنگ پور کے علاقے میں بھی ابھریں۔ ۱۷۸۱ء میں رنگ پور، رنگتی اور گرد و نواح کے علاقوں میں حقوق ملکیت کی فردوں کی تیاری کا کام مکمل کیا جا رہا تھا۔ اس علاقے کی زمینداری مقامی طور پر ایک شخص دیوی سنگھ نے حاصل کر لی۔ اس نے کاشتکاروں سے نذرانے اور بیگار لینے شروع کر دی۔ کاشتکاروں نے احتجاج کیا اور جب احتجاج کی شنوائی نہ ہوئی تو کاشتکاروں نے باقاعدہ تحریک شروع کر دی اور فصل اٹیوانے سے انکار کر دیا۔ پندرہ نے اس زمانے کی مال گزاری کے جو مسودات مرتب کیے تھے ان میں ان تمام مزاحمتی تحریکوں کا ذکر ہے۔ اس میں کاشتکاروں کی طرف سے دیوی سنگھ کے مظالم سے متعلق کئی ایک عرضداشتیں موجود ہیں۔ یہی نہیں بلکہ ۲۴ اپریل ۱۷۸۲ء کی تحریر شدہ ایک اور عرضداشت ادراک پور کے زمیندار کی ہے؛ اس میں بھی ان مظالم کا ذکر ہے۔ ان عرضداشتوں اور مزاحمتی تحریکوں کی بنا پر حکومت کو مجبوراً قدم اٹھانا پڑا۔ اور فیئرن کو موقع پر تحقیقات کے لیے بھیجا گیا۔ اسی طرح سے مانڈے کے چارلس گرانٹ نے رنگ پور کے کھکڑ کو اپنے ضلع میں رونما ہونے والی زمینداروں کی زیادتیوں کی طرف منوجہ کیا۔ ۱۹ جنوری ۱۷۸۲ء کو رنگ پور کے کھکڑ کو اس نے جو یادداشت روانہ کی، اس میں لکھا تھا کہ اس علاقے میں زمیندار بارہ مہینوں کی بجائے ڈیڑھ سال کا لگان وصول کرتا ہے۔ یعنی اپنی مرضی کے مطابق جو لگان چاہتا وصول کرتا ہے۔ اور وصول کے لیے جو طریقے اختیار کیے جاتے ہیں وہ بہت ظالمانہ ہیں۔ ایک واقعہ درج کرتے ہوئے چارلس گرانٹ نے لکھا تھا:

”ایک کوٹھڑی کا دروازہ کھولا گیا تو اس کے اندر سے پانچ چھ بدنصیب کاشتکار گرتے پڑتے باہر نکلے۔ وہ ٹھیک طرح اپنے پاؤں پر کھڑے بھی نہ ہو سکتے تھے کیوں کہ ان کے پاؤں بندھے ہوئے تھے اور بھوک کی وجہ سے ان کے منہ سے بات بھی نہ نکلتی تھی۔ ان میں سے اکثر دس بارہ دن سے اس کوٹھڑی میں محبوس تھے، اور ان دس بارہ دنوں میں صرف دو یا تین دفعہ انہیں کھانے کو تھوڑا بہت دیا گیا تھا۔ ساتھ ہی دیوی سنگھ کے گھاتے ان کی پٹائی کرتے رہے۔ ضربوں کے نشان ان کے



جسموں پر صاف دکھائی دے رہے تھے۔“

ان مظالم کے متعلق ضلع کا کٹر کیا رویہ اختیار کرتا ہے ، وہ صرف اتنا کہنے پر اکتفا کرتا ہے کہ اس کو ان مظالم کا کوئی علم نہیں۔ وہ صرف لا علمی کا اظہار ہی نہیں کرتا بلکہ توجہ بھی یہ کرتا ہے کہ اگر علاقے میں اس قسم کے مظالم رونما ہوتے تو لوگ ان کی بات ضرور شکایت کرتے۔ حالانکہ اس پورے دور میں حکومت کے اہل کار اکثر و بیشتر زمینداروں کے محافظ کے طور پر کام کرتے رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ کاشتکاروں کو مزاحمتی تحریکوں کے علاوہ اور لڑ مارنے کے سوا انصاف حاصل کرنے کی کوئی راہ نظر نہیں آتی تھی۔ رنگپور کے ان علاقوں میں جو مزاحمتی تحریک اٹھی وہ بھی تقریباً ایک ماہ تک جاری رہی اور سرکاری فوجیں ایک ماہ تک ان کاشتکاروں کی مزاحمت کو نہ کچل سکیں۔ یہ مزاحمتی تحریک جنوری ۱۸۷۳ء میں شروع ہوئی۔ کاشتکاروں نے اپنی تحریک کے لیے یہ موقع خاص طور پر اس لیے چنا تھا کہ جنوری میں ان کا ٹھیکہ ختم ہوتا تھا اور ان کو بقایاجات کی ادائیگیوں کے بعد ہی ٹھیکے کا اعادہ ہو سکتا تھا۔ چنانچہ ۱۸ جنوری ۱۸۷۳ء کو تمام علاقے کے کاشتکار ٹھیکے کے مقام پر جمع ہوئے اور وہاں انہوں نے دھیر جی نارائن کو اپنا نواب منتخب کر لیا۔ یہ دھیر جی نارائن کا خاندان اس علاقے میں کیا بلکہ ضلع میں کاشتکاروں کا بڑا حامی خاندان تصور ہوتا تھا اور دیہاتی عوام میں ان کی بہت عزت تھی ، کیوں کہ یہ ہمیشہ ظلم کے خلاف لڑتا رہا تھا۔ میر قاسم کے زمانے میں بھی دھیر جی کے باپ درلاب نارائن نے نواب کے کارندوں کی زیادتیوں کے خلاف احتجاج کیا تھا۔ اُس وقت کاشتکاروں نے اُس نواب کو چنا تھا اور چالیس برس بعد اس کے بیٹے کو اسی طرح نعروں کی گونج میں اپنا ’نواب‘ چنا۔

#### ایک کاشت کار کا قتل

کاشتکاروں کے اس ہجوم نے پہلے ہی بلے میں کالی گنگا کے مقام پر واقع جیل پر بلند بول دیا۔ اس کا پھانک توڑ ڈالا اور قیدیوں کو جن کو مالیہ ادا نہ کرنے کی وجہ سے جیل میں ڈال دیا گیا تھا ، ان کو آزاد کرایا۔ آزادی کی یہ خبر جنگل کی آگ کی طرح پورے علاقے میں پھیل گئی۔ اس نے

کاشتکاروں میں ایک نئی روح بھونک دی اور وہ جوق در جوق تیبہ کی طرف کوچ کرنے لگے ۔ یہاں پہنچتے اور اپنے نئے نواب کی خدمت میں نذرانہ پیش کرتے ۔ اس کے بعد دیملہ کی طرف روانہ ہو گئے جہاں زمین دار کا گہشتہ رہتا تھا ۔ اس کا نام گروموہن تھا ۔ کاشت کاروں کا جلوس ڈھول پیٹ رہا تھا اور دہائی دے رہا تھا کہ ان کے ساتھ ظلم ہو رہا ہے اور وہ انصاف چاہتے ہیں ۔ وہ کسی کے خلاف لڑنے کے لیے نہیں آ رہے ۔ گہشتے کے برق اندازوں نے جلوس کو آگے آنے کی شہ دی ؛ جیسے ہی جلوس آگے بڑھا تو برق اندازوں نے گولی چلا دی ۔ ایک کاشتکار وہیں ڈھیر ہو گیا ۔ بس بھر گیا تھا ، کاشتکار پھر گئے ، انہوں نے برق اندازوں کو مار بھگایا ۔ اس لڑائی میں کئی ایک کاشتکار زخمی ہوئے لیکن گہشتہ ان کے ہتھے چڑھ گیا ۔ ان کے قائد دھیر جی نے بھی اس کی جاں بخشی کی بہت کوشش کی لیکن کاشتکاروں نے اپنے قائد کی بھی ایک نہ سنی ۔ حتیٰ کہ اس نے گہشتے گروموہن کے برہمن ہونے کی دہائی دی لیکن اس پر بھی کاشتکاروں کا دل نہ سپیجا ۔ دراصل اس گہشتے کے مظالم نے مذہبی احترام کو بھی کمزور کر دیا تھا ۔ اس وقت ان کو یہ گہشتہ صرف ایک ظالم زمیندار کا ظالم کارندہ نظر آ رہا تھا ۔ ۔ وہ مسلمان ہو یا ہندو ، برہمن ہو یا شودر ، یہ سب ان کے لیے بے معنی باتیں تھیں ۔ اس وقت مظلوموں کے ہجوم کے سامنے ایک ظالم کھڑا تھا ، اور وہ اس کے مظالم کا بدلا چکانا چاہتے تھے ۔ چنانچہ گروموہن کو قتل کر ڈالا گیا ۔

اس بغاوت کی خبر جب ضلع کے کلکٹر گاڈ ہیڈ کو پہنچی تو اس نے لالہ مانک چند اور عدالت کے ناظر کو پروانہ دے کر بھیجا ۔ اس پروانے میں درج تھا کہ ہجوم منتشر ہو جانے اور یہ لوگ اپنے مطالبات اور شکایات اگر تحریر کریں تو ان کے ازالے کی پوری کوشش کی جائے گی ۔ اس پروانے کے جواب میں کاشتکاروں نے مانک چند کے ہاتھ اپنی پیتا لکھ بھیجی ۔ اس میں کہا گیا تھا :

” ہم کاری جی ہاٹ ، فتح پور ، کنکنیا اور تیبہ کے علاقوں کے کاشتکار ہیں ۔ ہم کو سالانہ مالیے نے تباہ و برباد کر دیا ہے ، ہمارے پاس جو بھی اثاثہ تھا وہ ہم اس مال گزاری کی بھینٹ چڑھا چکے ہیں ، اب ہمارے پاس اپنی زندگیوں اور جائوں کے



سوا کچھ نہیں ہے۔ پچھلے دو سالوں سے ہم ہر پانچ آنے  
مزید مال گزاری عاید کر دی گئی ہے۔ اس کے علاوہ تین آنے  
بوتے کے لیے وصول کیے جاتے ہیں۔ ہم نے ان رفوم کی ادائیگی  
کے لیے اپنے مویشی اور اپنی عورتوں کے زیورات تک فروخت  
کر دیے ہیں، حتیٰ کہ ہم اپنے بچے بھی فروخت کرنے پر مجبور  
ہو گئے ہیں۔ اب صرف ہمارے جسم رہ گئے ہیں۔ اب مزید ایک  
ٹیکس دو آنے روپیہ بقایاجات پر عاید کر دیا گیا ہے اور ان کی  
وصول کے لیے ٹھیکہ دار اور ان کے کارندے دندنہ رہے ہیں۔  
یہ کاشتکاروں کو پانسوں کے ساتھ پا رہے زنجیر کر رہے ہیں۔ اگر  
دو سال کے لیے ہمیں ٹیکس معاف کر دیے جائیں تو ہم گھروں  
کو چلے جائیں گے۔“

کلکٹر نے اس عرض داشت پر دو سال کے لیے ٹیکس معاف کرنے کا  
برائے نام اعلان کر دیا۔ کاشت کاروں کو اس قسم کے اعلان پر زیادہ اعتبار  
نہیں تھا۔ چنانچہ وہ منتشر تو ہو گئے، لیکن جلد ہی وہ مختلف علاقوں  
میں دوبارہ جمع ہونا شروع ہو گئے، کیوں کہ ان کو ڈر تھا کہ زمیندار اور  
کمپنی کے کارندے جب بقایاجات وصول کرنے آئیں گے تو ان کو بہت  
پریشان کریں گے۔ چنانچہ وہ یہی ہوا کہ تھپا کے مقام پر زمیندار کا گشتہ  
گوگل ملا وصولیوں کے لیے آیا تو کاشتکاروں نے اس کے سامنے اپنی شکایات  
پیش کرنے کا فیصلہ کیا۔ لیکن اس موقع پر بھی برق اندازوں نے شہ  
دے کر آگے آنے کو کہا اور ان کو مشعل کرنے کی کوشش کی، نتیجہ یہ  
ہوا کہ باقاعدہ لڑائی شروع ہو گئی جس میں گوگل ملا اور اس کے کچھ  
برق انداز مارے گئے۔

اس کے بعد کاشتکاروں نے حکام کو ایک عرضداشت پیش کی جس میں  
دیوی سنگھ کے مظالم کا ذکر تھا۔ اس کے بعد حالات بگڑتے چلے گئے۔  
کلکٹر نے اوپر اطلاعات بھیجی شروع کریں۔ حالات بے قابو ہو رہے تھے۔  
میکڈالڈ کو کچھ سپاہیوں کے ہمراہ کاشتکاروں کو قابو میں لانے کے لیے  
بھیجا گیا۔ اس موقع پر دیناج پور میں دھم جتا کے موقع کے کاشتکاروں  
نے ایک اجتماع کیا۔ اس میں انہوں نے صاف دل اور اندازاً رام کو اپنا قائد

چنا۔ اسی وقت کچہری کا رخ کیا؛ وہاں مال گزاری کی رقم لوٹ لی اور کچہری کو نذر آتش کرنے کی کوشش کی۔ اس کے بعد مسلح ہو کر پورے علاقے میں جلوس کی صورت میں گھومے۔ اردگرد کے تمام ہرگنوں کے باشندوں کو اپنے ساتھ ملا لیا اور ان کی تعداد پانچ ہزار تک پہنچ گئی۔ حکام بہت پریشان ہو گئے۔ یورپا کے افسر اعلیٰ ولیم بروک اور میجر رابرٹسن کو ہدایت کی گئی کہ وہ فوج لے کر ان باغیوں کا مقابلہ کریں۔ ادھر رنکپور کے کانکر نے ضلع کے ایک بالتر شخص مرزا احمد رضی کو لکھا کہ وہ لیفٹیننٹ میکڈانلڈ کے ہمراہ اس بغاوت کو کچلنے کی کوشش کریں۔ میکڈانلڈ کی فوج نے باغیوں پر بھرپور حملہ کیا۔ کئی ایک باغی مارے گئے۔ ان کے بعد صاف دل اور لندا رام کو گرفتار کر لیا گیا۔ چنانچہ ۳ مارچ ۱۸۵۷ء کو کانکر نے حکام اعلیٰ کو جو یادداشت بھیجی، اس میں اطمینان کا اظہار کیا گیا تھا کہ بغاوت قریب قریب فرو ہو چکی ہے۔

**بغاوت کے اسباب**

اس کے بعد حکام کی طرف سے بغاوت کی وجوہات کے متعلق ایک کمیٹی بنوائی گئی۔ اس کمیٹی کے نمائندے پٹنن نے ۲۲ ستمبر ۱۸۵۷ء کو اپنے ایک خط میں لکھا تھا کہ اس بغاوت کی بنیادی وجوہات تاجپاز ٹیکسوں کی بھرمار اور راجہ دیوی سنگھ کے مخالف تھے؛ بالخصوص درہن ولا کے نام سے ٹیکس لیا جاتا تھا۔ اس کا صحیح مقصد تو یہ ہوتا تھا کہ کاشتکار کو زمیندار کی طرف سے مالیے میں چھوٹ کی جو رعایتیں دی جاتی ہیں اس کے اعتراف میں کاشتکار تھوڑی سی رقم زمیندار کو دینے کا پابند ہوتا تھا۔ لیکن اب ہو گیا رہا تھا کہ زمیندار نہ تو کاشتکار کو کوئی رعایت دیتا، نہ مالیے میں چھوٹ ملتی، نہ اس کی شکایات کا ازالہ ہوتا اور نہ مشکلات ہی میں کوئی کمی ہوتی، لیکن ٹیکس وصول کر لیا جاتا۔

صرف یہی نہیں، زمیندار مال گزاری کے کٹھنات میں باقاعدہ طور پر کاشتکاروں کو دی جانے والی رعایتوں اور مالیے میں چھوٹ کے جعلی اندراج کروا دیتے اور اس طرح اپنے واجبات میں عجز کروا لیتے، لیکن کاشتکار کو ان سب مراعات سے محروم رکھتے۔ حکام نے شروع شروع میں زمینداروں کی حمایت کی۔ لیکن جب زمینداروں کے واجبات میں کاشتکاروں کے مالیے کی چھوٹ



کی وجہ سے کمی کے اعداد و شمار پیش ہوئے تو پھر حکام کو بھی تسلیم کرنا پڑا کہ زمیندار درہن ولا کے نام پر کاشتکاروں سے ناجائز ٹیکس وصول کر رہے ہیں۔

### سرکاری کمیشن کی رپورٹ

بنگلہ کی ان مسلح بغاوتوں نے کمپنی کو خاصا پریشان کر دیا۔ چنانچہ ۱۵ اپریل ۱۸۳۷ء کو گورنر جنرل اور اس کی کونسل کا اجلاس ہوا۔ اس میں ان تمام بغاوتوں کی وجوہات کی چھان بین کے لیے ایک کمیشن کے تقرر کا فیصلہ کیا گیا۔ اس کے تین ممبر نامزد کیے گئے۔ ان میں گوئٹہ، ہرفن اور ڈاکس شامل کیے گئے۔ چنانچہ اس کمیشن نے گورنر جنرل اور اس کی کونسل کے سامنے جو رپورٹ پیش کی اس میں زمینداروں، ان کے گھشتوں اور خود کمپنی کے اہل کاروں کے متعدد مظالم کو نہ صرف تسلیم کیا گیا بلکہ ان گھنٹوں نے مظالم کی تصویر کشی بھی کی۔ انہوں نے ناجائز ٹیکسوں کے وجود کو تسلیم کیا۔ یہ بھی تسلیم کیا گیا کہ درہن ولا کے نام پر کاشتکاروں کو صریحاً لوٹا جا رہا ہے اور بہتہ بھی ناجائز طور پر وصول کیا جاتا ہے۔ اس رپورٹ میں یہ بھی تسلیم کیا گیا کہ دیہی سنگھ نے حکام کے منع کرنے اور خود اپنے انکار کے باوجود ناجائز ٹیکسوں کی وصولی کا سلسلہ جاری رکھا ہے۔ صرف یہی نہیں بلکہ دیہی سنگھ نے کئی کاشتکاروں کو ناجائز طور پر بے دخل کیا ہے۔ ان کے کوڑے لگائے گئے، ان کو تعبوس رکھا ہے۔ یہ ظلم و ستم ہیں پر ختم نہیں ہو جاتے بلکہ جملی دستاویزات اور رسیدیں تیار کی جاتی ہیں تاکہ اس طرح وصول کیے ہوئے ناجائز ٹیکسوں پر پردہ پڑا رہے۔

کمیشن نے اپنی رپورٹ میں یہ بات بھی واضح طور پر درج کی تھی کہ دیہی سنگھ نے رنگپور کی بغاوت کے فرو ہونے کے بعد اپنے طور طریقوں میں کوئی اصلاح نہیں کی؛ ہرانے ہتھکنڈے جاری رکھے، وہی ہرانے اور رسوائے عالم گھشتے دیہات میں بھیجتا رہا جن کے وجود سے دیہاتی اور کاشتکار مشغول ہو جاتے تھے۔ غالباً اس کا مقصد یہی تھا کہ کاشتکار پھر سے مشغول ہو جائیں، بغاوت دوبارہ بھا کر دیں؟ اس طرح بغاوت کی تمام تر ذمہ داری کاشتکاروں کے سر منڈھی جاسکے اور خود کو بری النامہ قرار دیا جاسکے۔

کمیشن کے علم میں ایک اور واقعہ بھی آیا جس کا کمیشن نے ذکر کیا ہے کہ اسی دہری سنگھ نے ایک بدنام زمانہ کارندے سلجانی بخشی کو ناجائز طور پر فوج مہیا کی اور سے ہدایت کی کہ وہ کاشتکاروں کے گھروں کو لوٹ لے۔ اسی طرح اس نے اپنے ایک دوسرے کارندے میر عزیز خان کو ہدایت کی کہ وہ کاشتکاروں کی عورتوں کی بے حرمتی کروائے اور بچوں کو اغوا کرے۔ کمیشن نے ان واقعات کے ساتھ ساتھ بغاوت کی جو وجوہات قلمبند کیں، ان میں سب سے زیادہ اہمیت کاشتکاروں کی معاشی بدحالی کو دی ہے، رپورٹ میں تسلیم کیا گیا ہے کہ رنگپور کی متوقع مال گزاری کا نصف بھی وصول نہیں ہو سکا تھا اس لیے کہ اجناس کی قیمتیں بے پناہ گر گئی تھیں اور فصل کی متوقع قیمت سے نصف پر بھی کوئی خریدنے کو آمادہ نہیں ہوتا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ نکل رہا تھا کہ نہ ان کی فصل بک رہی تھی نہ ان کے پاس پیسہ آ رہا تھا؛ اب مالیہ وہ کس صورت میں ادا کر سکتے تھے۔ لیکن زمیندار کے کاشتوں کے مظالم بدستور جاری تھے؛ وصولی کے لیے وہ ہر قسم کی زیادتی روا رکھتے ہوئے تھے۔ کمیشن کا خیال تھا کہ کاشتکار ٹیکس، پیکار اور نذرانوں کی زیادتی کے باعث پریشان ہو گئے ہیں مگر اس سائل تو ان کی سب سے بڑی مشکل بنیادی ضرورتوں کے پورا کرنے کی آن پڑی تھی۔ اس لیے ان کا اصل مطالبہ اب یہ تھا کہ ان سے بقایا سال کے لیے کوئی رقم وصول نہ کی جائے۔ کمیشن نے اپنے اس خیال کی تائید میں کاشتکاروں کی دوبارہ بغاوت کو پیش کیا ہے، اور کہا ہے کہ اگر گوکل ملا دوبارہ وصولی کے لیے نہ جاتا تو کاشتکار یقیناً دوبارہ ہتھیار اٹھانے پر مجبور نہ ہوتے۔

کمیشن کی اس رپورٹ پر رنگپور کا کانگریس کاڈ ہیڈ بہت جڑبڑ ہوا۔ اس نے کمیشن پر جانبداری کا الزام لگایا، لیکن کمیشن کے ارکان نے جواب دیا کہ انہوں نے پورے واقعات کی نہایت غیر جانبداری اور ٹیک لیتی سے چھان بین کی ہے کیونکہ وہ سمجھتے ہیں کہ اس قسم کے واقعات سے خود ان کے ملک کی عزت اور ٹیک نامی خطرے میں پڑتی ہے۔ اور اگر کانگریس کی حکومت جائز اور منصفانہ ہوتی تو یہ کاشتکار کبھی ہتھیار نہ اٹھاتے۔ کیونکہ چھوٹے موٹے مظالم پر احتجاج کرنا تو ان کی سرشت ہی میں



شامل نظر نہیں آتا۔ یہ لوگ تو تک آمد بچنگ آمد کے مصداق نظر آتے  
 ہیں، اور اس سقولے پر اسی وقت عمل ہوا ہے جب مظالم اور ناانصافیوں  
 کا برداشت کرنا فعلی طور پر ناممکن ہو گیا۔

---



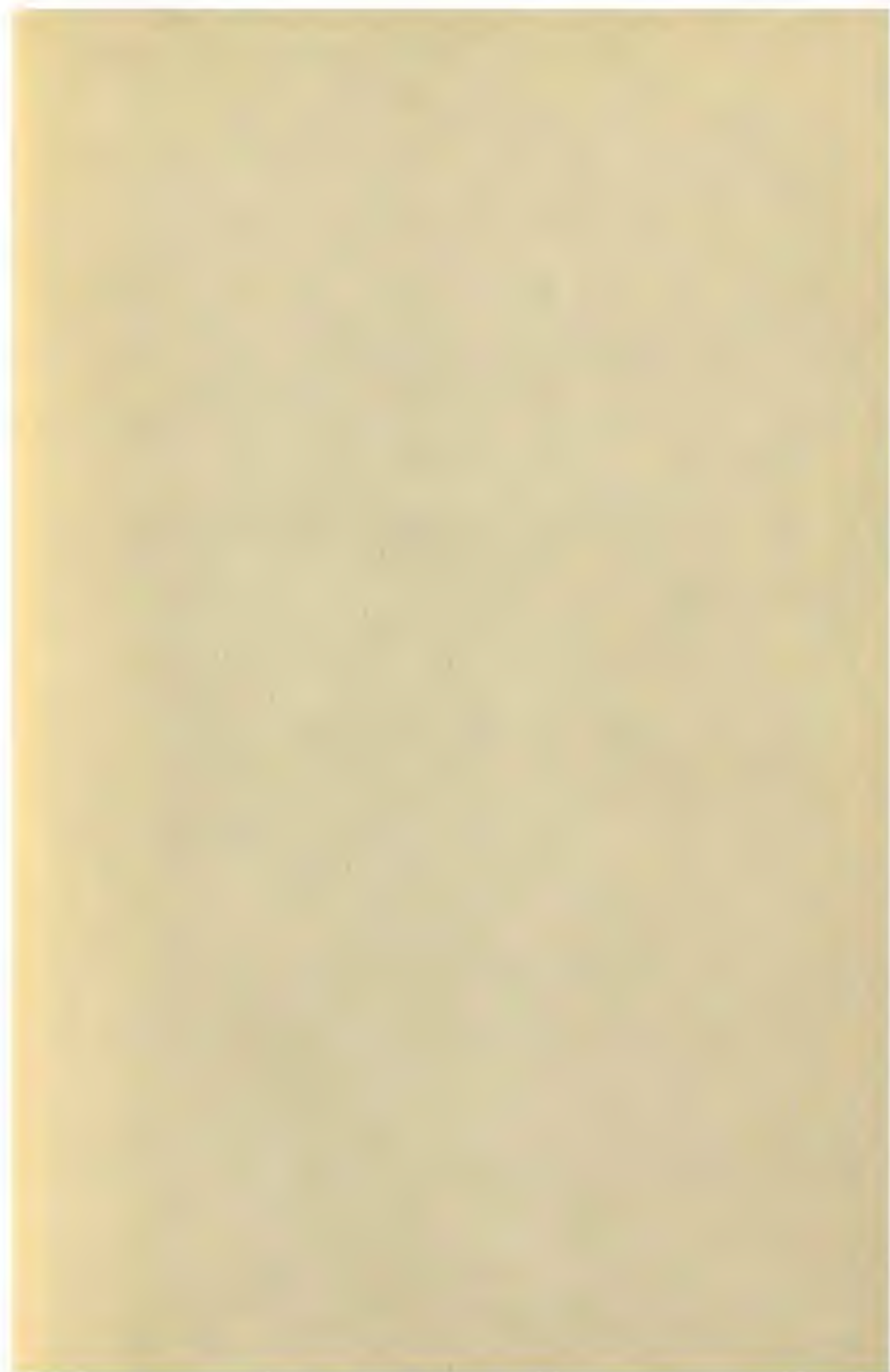


## آٹھواں باب

### بنگال کے دیہات میں نصف صدی تک امن و امان بحال نہ ہو سکا

مجنوں شاہ کے نام سے اس وقت بنگال میں کس قدر دہشت آہی ؟  
زمیندار ، امرا ، ایسٹ انڈیا کمپنی کے اہل کار اس کے نام سے  
کاٹتے تھے ۔

جیسے ہی پتا چلتا کہ مجنوں شاہ آرہا ہے ، گاؤں کے گاؤں خالی  
ہو جاتے ۔ صرف غریب و بے کس لوگ گاؤں میں رہ جاتے ۔ وہ  
مجنوں شاہ اور اس کی جماعت کا خیر مقدم کرتے اور اس کے ساتھ  
مل کر زمینداروں کے گھروں کو لوٹ لیتے ۔





بنگلہ میں نصف صدی تک جن فقیروں اور سناسیوں نے اودھم مچائے رکھا ان کی قیادت مجنوں شاہ مجذوب کے ہاتھ میں تھی۔ ضلع رنگ پور کے ٹکٹر نے حکومت بنگلہ کو ۱۷۸۸ء میں مجنوں شاہ کے متعلق کوائف فراہم کرتے ہوئے لکھا تھا کہ :

”یہ مجنوں شاہ مداروں کے اس گروہ سے تعلق رکھتا تھا جو برہمنہ رہتے تھے۔ اس کا پید کوارٹر مکھن پور میں تھا۔ اور برسات کے موسم میں یہ اپنے پید کوارٹر میں واپس چلا جاتا۔“

ہوگرہ ضلع کے گرٹ کے مطابق مجنوں شاہ کا ایک پید کوارٹر ضلع ہوگرہ کے صدر مقام سے بارہ میل دور مدار گنج کے مقام پر تھا۔ غالباً اس کا نام بھی مجنوں شاہ کے مرشد اور اس فرقے کے بانی مدار شاہ ہی کے نام پر رکھا گیا تھا۔

مجنوں شاہ کے متعلق نہایت دلچسپ حکائیں بیان کی جاتی ہیں۔ یہ حکائیں مال گزاری کے کاغذات اور ضلع کے گزٹوں میں نمونہ کی گئی ہیں۔ ان سے پتا چلتا ہے کہ مجنوں شاہ کے نام کی اس وقت بنگلہ میں کس قدر دہشت تھی۔ زمیندار، امرا اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے اہل کار اس کے نام سے کالتے تھے۔ جیسے ہی پتا چلتا کہ مجنوں شاہ آرہا ہے گاؤں کے گاؤں خالی ہو جاتے اور صرف غریب غریب اور بے کس لوگ ہی گاؤں میں رہ جاتے۔ وہ شاہ کا خیر مقدم کرنے اور اس کے ساتھ مل کر زمینداروں کے مکانوں کو لوٹ لیتے۔ اسی نے سب سے پہلے دیہات کے عوام کو آتشیں اسلحہ سے متعارف کرایا؛ ورنہ اس سے قبل بنگلہ کے دیہات کے اکثر عوام آتشیں اسلحہ سے سوتے ہی سے ناواقف تھے۔ شاہ کے طریق کار کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ سفید کھوڑے پر سوار علم ہاتھ میں لیے اپنے فقیروں، سناسیوں کے ہمراہ فوج کی صورت میں دیہات میں داخل ہوتا۔ دور ہی سے فائرنگ کرتا آتا اور یہ فائرنگ ہی اس کی آمد کا اعلان ہوتی تھی۔ فائرنگ کے بعد یکدم ہی مجنوں شاہ گاؤں میں داخل نہ ہوتا تھا بلکہ گاؤں سے دور ہی رگ جاتا۔ زمینداروں کو موقع دیتا کہ وہ اپنے گھربار چھوڑ کر بھاگ جائیں۔ چنانچہ زمیندار اپنے بال بچوں کو لے کر راہ فرار اختیار کرتے؛

ان کے بسے بسائے گھر مجنوں شاہ اور اس کی فوج کے رحم و کرم پر ہوتے۔  
 بغیر کسی لڑائی اور مزاحمت کے بہت سا مال غنیمت اس کے ہاتھ آجاتا۔  
 اس کے آتشیں لٹچہ کے متعلق عوام میں عجیب و غریب قصے مشہور تھے۔  
 ان قصہ کہانیوں کی نسبت نے عوام کو بہت پر اسرار کر رکھا تھا۔  
 یہ واقعہ ہے کہ کئی ایک معمول زمیندار اس جگہ کو ہمیشہ ہمیشہ  
 کے لیے خیرباد کہہ گئے جہاں اس نے ایک بار بھی حملہ کیا۔ ان زمینداروں  
 میں گوری پور کا سہارا جی بھی شامل تھا۔ ان علاقوں میں ان زمینداروں  
 نے پھر کبھی آباد ہونے کی کوشش ہی نہیں کی۔ مجنوں شاہ اور اس کی فوج  
 کے معرکوں کی داستانیں انگریز اہلی کاروں نے مرتب کی ہیں۔ ان کے متعلق  
 وثوق سے تو کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ کہاں تک درست ہیں لیکن ایک  
 بات جو ان تمام دستاویزات سے مرتب ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ مظالم کی  
 یہ تمام کہانیاں ننانوے فیصدی بڑے بڑے زمینداروں سے متعلق ہیں۔  
 اس سے نتیجہ یہی نکلا ہے کہ خود ان علاقوں کے عام دیہاتی ان حملہ آوروں  
 کو خوش آمدید کہتے ہوں گے۔ ورنہ یہ باور نہیں کیا جاسکتا کہ  
 کہانی کے فوجی اور دیہات کے بسنے والے عوام دونوں کی مخالفت کے  
 باوجود یہ قبیروں اور مینیاسیوں کا ٹوٹا اس قدر لوٹ مار اور دہشت و بربریت  
 میں کامیاب ہو سکتا تھا۔

### کمپنی کے اہل کاروں سے جھڑپیں

مجنوں شاہ اور اس کے رعب و دبدبہ نے تمام چھوٹے موٹے قبیروں اور  
 لاکھوں کو اپنا کاروبار ترک کر کے اسی کے ساتھ اشتراک عمل کرنے پر  
 مجبور کر دیا تھا۔ صرف یہی نہیں بلکہ جب کمپنی نے دیوانی انتظام اپنے  
 ہاتھ میں لیا، اس وقت سے ان کی تعداد میں معذبہ اضافہ ہونا شروع  
 ہو گیا۔ کاشتکار دیہاتی چاندی زمین نے روٹی دینے سے انکار کر دیا تھا، اپنا  
 سب کچھ چھوڑ کر قبیلہ ہو گئے۔ اس طرح سے خیرات اور لوٹ مار کی  
 ملی جلی کٹائی پر انہوں نے گزر بسر شروع کر دی۔ شاہ کے رعب کا عالم  
 یہ تھا کہ ۱۸۷۷ء میں انگریز تاجروں کی ایک جماعت رنگ پور سے ڈھاکہ کے  
 جا رہی تھی، ان کی کشتی میں تمباکو اور دوسری اشیاء تھیں۔ یہ اس  
 علاقے کے خاصے اہم تاجر تھے۔ لیکن شاہ نے دن دھاڑے ان تاجروں کی



کشتیوں کو لوٹ لیا۔ تاجروں نے شاہ کے ساتھیوں میں شامل اس علاقے کے ایک سیاسی بھوانی بھٹاک کو پہچان لیا اور کسٹمز سپرنٹنڈنٹ مسٹر ولیم سے شکایت کر کے کچھ سپاہی بھوانی کے وارنٹ گرفتاری جاری کر کے روانہ کر دیے۔ لیکن جب یہ سپاہی بھوانی کے پاس پہنچے تو اس نے نہ صرف سامان واپس دینے سے انکار کر دیا بلکہ دوسری جگہ منتقل ہو کر تاجروں کی کشتیوں کو مسلسل لوٹنا شروع کر دیا۔ آخر کہانی کو جب دوسرے تاجروں سے بھی مسلسل شکایتیں اس کے خلاف پہنچنا شروع ہوئیں تو پتا چلا کہ سیاسی کے پاس بھاس مسلح آدمی ہیں۔ کمیٹی نے ایک کمانڈر اور دو درجن فوجی آتشیں اسلحہ سے لیس اس کی سرکوبی کے لیے روانہ کیے۔ دریا کے کنارے زبردست معرکہ ہوا۔ بھوانی بھٹاک اور اس کا نائب جو بٹھان تھا، ان کے ہاتھ زندہ نہ آسکا۔ دونوں گولی کھا کر وہیں ڈھیر ہو گئے۔ دوسرے ایالٹس سیاسیوں کی گرفتاری عمل میں آئی۔

#### وارن ہیسٹنگز کے دور حکومت میں

۱۷۷۱ء میں کمیٹی نے ایک شخص کپتان رنیل کو بنگال کا جائزہ لینے کے لیے متعین کیا۔ وہ اپنی رپورٹ میں اس دور کی صورت حال کے بارے میں لکھتا ہے :

”اس علاقے میں فقیروں کی ایک بہت بھاری جماعت سرگرم عمل ہے، اور اب تمام اہم علاقے ایک طرح سے ان فقیروں کے ہاج گزار دکھائی دیتے ہیں۔ کل ان میں سے ایک جماعت لچھمن پور میں موجود تھی۔ اس نے گاؤں کے داروغہ خزانہ سے دو صد روپیہ وصول کیا، اس کے بعد شہال کی طرف میمن سنگھ کو روانہ ہو گئی۔ ان کی تعداد اس محدود علاقے میں ایک ہزار ہو گئی، اور ان کے پاس اسلحہ بھی کافی مقدار میں ہے۔ یہ لوگ ایک ماہ پہلے مغربی صوبوں سے آئے تھے اور راستے میں دیناج پور اور گھور گھاٹ کو لوٹ چکے تھے۔ ان کی ٹولیاں پورے علاقے میں بکھری ہوئی دیکھی گئیں۔“

کپتان رنیل کی اسی رپورٹ پر وارن ہیسٹنگز نے فوج کی دو کمپنیاں اس علاقے میں روانہ کیں۔ اس مہم کے متعلق تفصیلات بھی خود کپتان نے

قلمبند کریں۔ دلیل لکھتا ہے :

”میں بھی لیفٹیننٹ ٹیلر کی فوج میں شامل ہو گیا اور فقیروں کا پیچھا کرنے لگا۔ چنانچہ ہمارے تعاقب کی خبر ملتے ہی فقیروں نے بھاگنا شروع کر دیا۔ ہماری دوسری فوج جو رنگ پور کی طرف بڑھ رہی تھی، اس نے چپکے سے گھور گھاٹ پر حملہ کر کے فقیروں کی ایک جماعت کو نرغے میں لے لیا۔ معمولی سی جھڑپ کے بعد یہ بھاگ کھڑے ہوئے۔ ان میں کچھ پکڑے گئے، کچھ زخمی ہوئے، کچھ مال و متاع چھوڑ کر فرار ہوئے۔ ان فقیروں کا سردار مجنوں شاہ بھی بھاگ نکلنے میں کامیاب ہو گیا۔ وہ اپنے پیروں کی درگاہ مستان گڑھ کی طرف چلا گیا۔ اس کے ہمراہ تقریباً ڈیڑھ سو فقیر اور بھی تھے، باقی کے فقیر بری طرح بھاگے۔ ان کا بالکل پتا نہ چلا کہ کدھر بھاگے۔ میں نے مجنوں شاہ کو گرفتار کرنے کی امید میں مستان گڑھ کی طرف بڑھنے کی تیاری کی۔ لیکن جب میں وہاں پہنچا تو درگاہ خالی پڑی تھی۔ مجنوں شاہ تعاقب کے پیش نظر اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ اس درگاہ کو بھی خیرباد کہہ گیا تھا۔“

اس قسم کے واقعات اور شکستوں سے مجنوں شاہ کبھی ہراساں نہ ہوتا۔ تھوڑے ہی عرصے بعد اسی طرح مسلح ہو کر اپنی مہموں کی پوری طرح نگرانی کے لیے نکل کھڑا ہوتا۔ ۱۹۷۲ء میں راج شاہی ضلع کا نگران اعلیٰ اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے :

”علاقے کے زمینداروں کی طرف سے ایک خط موصول ہوا ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ مجنوں شاہ اپنے دو ہزار مسلمان فقیروں کے ہمراہ اس علاقے میں داخل ہو گیا ہے اور علاقے کے بااثر اور متمول زمینداروں کو اپنی حراست میں لے لیا ہے۔ فقیروں نے یہاں رہائش اختیار کر لی ہے۔ کاشت کاروں سے سختی سے پیکار لیتے ہیں۔ اس وجہ سے دیہات خالی ہو رہے ہیں۔ زمیندار اپنے گھر گھاٹ چھوڑ رہے ہیں۔ فقیروں کی تعداد



الٹی زیادہ ہے کہ ان کو یہاں سے مار بھگنا ناممکن ہے۔ گاؤں کے خزانے کا جو حشر ہوگا اس کے متعلق کیا کہا جاسکتا ہے۔“

اس قسم کی صورت حال طویل عرصے تک رہی۔ ان حملوں کا سلسلہ لامتناہی تھا۔ کیوں کہ کوئی گاؤں اور پرگنہ ہرگز ایسا نہ ہوگا جس نے ان سیاسیوں اور فقیروں کے گھوڑوں کی ٹاپوں کی آوازیں نہ سنی ہوں، ان کے نیزے، بھالے اور پرچم نہ دیکھے ہوں۔ خود کمپنی کے سپاہی مجنوں شاہ کے نام سے لرزہ بر اندام ہو جاتے تھے کیوں کہ متعدد فوجی اور کمانڈر ان لڑائیوں میں کام آچکے تھے۔

ایک طرف ان فقیروں اور سیاسیوں کے گروہوں کو ذکیت ثابت کیا جاتا ہے جن کا پیشہ لوٹ مار ہو، لیکن اس کے ساتھ، دوسری طرف اس امر کی شہادتیں بھی ملتی ہیں جن سے پتا چلتا ہے کہ فقیروں نے بنگال کے نوابوں، مہاراجوں، اور مہارانیوں کی ہم دردیاں حاصل کر لی تھیں۔ چنانچہ مجنوں شاہ نے رانی بیروانی کو ایک درخواست بھیجی تھی کہ:

”کمپنی فقیروں کی خیرات میں مداخلت کر رہی ہے اور یہ خیرات جو صدیوں سے ان کو ملتی تھی، اس کو ختم کیا جا رہا ہے۔ اس لیے کمپنی کے اہل کاروں پر دباؤ ڈالا جائے کہ وہ ان حرکات سے باز آجائیں۔“

### اقدام

وارن ہیسٹنگز نے تنگ آکر مال گزاری کے بورڈ کو اس ضمن میں زبردست اقدام کرنے کا حکم دیا۔ ایک کمیٹی مقرر کی گئی، جسے پوری صورت حال کے متعلق بورڈ کو رپورٹ پیش کرنے کی ہدایت کی گئی۔

۱۷۷۲ء میں اس کمیٹی نے رپورٹ پیش کرتے ہوئے لکھا کہ:

”ان فقیروں کا پیشہ ہی لوٹ مار ہے، اور اکثر کا تو یہ آہائی پیشہ بن گیا ہے۔ ان کے باضابطہ جتھے ہیں۔ ان کے فرقے بھی ہیں۔ ان کے پورے خاندانوں کی گزر بسر لوٹ کے مال پر ہے جو یہ لوگ اپنے گھر بھیجتے ہیں۔ ان قزاقوں میں اکثر کے بڑے بڑے خاندان ہیں جو آہائی تعلقات، رشتوں اور خفیہ اشاروں

اور زبانوں سے آپس میں متحد و منسلک ہیں۔ اور قدیم زمانے کے ٹھکوں کی طرح یہ ایک ہی قسم کے مذہبی رسم و رواج کے پابند ہیں۔ دیکھنے میں یہ مسافر اور تیرتھی معلوم ہوتے ہیں۔ ان کے پاس بجز لمبی لمبی لائٹھیوں کے کچھ معام نہیں ہوتا لیکن یہ لائٹھیاں بھالوں کے دستوں کا کام دیتی ہیں جو ان کے کپڑوں میں چھپے ہوتے ہیں۔ چونکہ یہ اکثر تیس تیس، چالیس چالیس کے غول میں آتے ہیں اور رات کی خاموشی میں سوتے ہوئے گاؤں پر اچانک حملہ آور ہوتے ہیں، اس لیے زمیندار اور اس کے آدمیوں کو ان کے مقابلے کا موقع ہی نہیں ملتا۔ ساہوکاروں اور صرافوں کو یہ نہایت بے دردی سے لوٹتے ہیں۔ مال غنیمت کا ایک حصہ زمیندار کے لیے الگ رکھ دیا جاتا ہے۔ اور بعض اوقات تو وہ خود اس ڈکیتی میں شامل ہوتا ہے۔ گاؤں کے بٹیل، تھانے دار اور جمعدار کو بھی بعض دفعہ ساتھ ملا لیا جاتا ہے۔“

اس رپورٹ میں مزید لکھا ہے کہ علاوہ ان ڈکیتیوں کے طوفانوں اور سوسائٹی کی دیگر بد نظمیوں کے ہر سال برہم پترا کی طرف سے سنیاسیوں کا ایک غول ہنگام میں طوفان برپا کرنے آجاتا ہے۔ ہیٹنگز انہیں سنیاسی ڈکیت کہتا تھا۔ یہ مادرزاد برہمن فقیر اپنے جتھے بنا کر ہر سال جگن ناتھ جی کے مندر کی زیارت کو جاتے۔ راستے بھر لوٹ مار کرتے۔ جو تندرست تھے ان کے ہاتھ لگنے بھگا لے جاتے اور مذہب کی آڑ میں خوب اودھم مچاتے تھے۔ ۱۷۷۳ء میں ان کی ایک کثیر جماعت نے رنگ پور کے راستے میں پرگنہ کے ساہیوں کی دو کمپنیوں کا صفایا کر ڈالا۔ یہ کمپنیاں انگریز افروں کی ماتحتی میں تھیں۔ انہیں بالکل ہی نیست و نابود کر ڈالا گیا۔ بالآخر کمپنی کو باقاعدہ سپاہ کے کئی بٹالین ان کے مقابلے اور ان سے ہنگام کو خالی کرالینے کے لیے استعمال کرنے پڑے۔

وارن ہیٹنگز نے اپنے دور حکومت میں ان فقیروں کی سرگرمیوں کو جتنی سے دبانے کا فیصلہ کیا۔ اس نے گورنر جنرل کی کونسل سے منظوری لے کر حکم دے دیا کہ جو ڈکیت گرفتار ہو، اسے اس کے گاؤں



میں بھانسی دے دی جائے۔ اس پورے گاؤں پر سخت جرمانہ کیا جائے۔ اس کے گھر والے حکومت کے غلام تصور کیے جائیں، اور انہیں حکومت کی ہدایات کے بموجب رعایا کے آرام و آسائش کے لیے تقسیم کر دیا جائے۔ فوج دار کو جو پولیس کا اعلیٰ عہدے دار ہوتا تھا، پر ضلع میں تعینات کیا جائے۔ ان فوج داروں کو تعیناتی کے ساتھ ہی ہدایات بھیجی گئیں کہ ان فقیروں اور سنیاہیوں کا سراغ لگانے اور انہیں گرفتار کرنے کے لیے ہر ممکن تدابیر اختیار کی جائیں۔ فوج دار کو اختیار دیا گیا کہ اپنے فرائض کی انجام دہی کے لیے وہ زمینداروں اور محکمہ مال کے عہدے داروں سے مدد طلب کر سکتا ہے۔

وارن ہسٹنگز کا دراصل منشا یہ تھا کہ جن علاقوں میں یہ کارروائی ہو، وہاں کے زمینداروں کو اس کا ذمہ دار قرار دیا جائے، کیوں کہ ان سرگرمیوں سے ان کے تعلق کا علم کمپنی کو ہو چکا تھا۔ لیکن اس کی بہت ساری تجاویز جو اس ضمن میں اس نے مرتب کیں، کونسل نے نامنظور کر دیں۔ فقیروں اور سنیاہیوں کے ہاتھوں وارن ہسٹنگز ہی کو زک فہ اٹھانا پڑی بلکہ اس کے بعد آنے والے گورنر جنرلوں کو بھی پریشان ہونا پڑا، کیوں کہ یہ سرگرمیاں تقریباً ۱۷۹۰ء اور ۱۷۹۲ء تک جاری رہیں۔ ان سرگرمیوں کے جاری رہنے کی سب سے بڑی وجہ تو خود دیہاتیوں کی ان سے ہمدردیاں تھیں، جیسا کہ سال گزارہ کی کمیٹی خود تسلیم کرتی ہے کہ :

”گو مجنوں شاہ کو کئی موقعوں پر شکست ہوئی لیکن اس کے باوجود اس کو گرفتار کرنا محال ہے، اور نہ اس کے خلاف کوئی الزام ہی ثابت ہو سکتا ہے، کیوں کہ زمیندار اور دیہاتیوں کی تمام تر ہمدردیاں اس کے اور اس کی کارروائیوں کے ساتھ ہوتی ہیں۔ صرف یہی نہیں بلکہ زمیندار اس کی آمد کے متعلق بھی متعلقہ حکام کو کوئی اطلاع ہم پہنچانے سے گریز کرتے ہیں۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ مجنوں شاہ کے فقیر اور سنیاہی اس قدر تربیت یافتہ ہوتے ہیں کہ وہ ایک منٹ میں مختلف سمتوں میں بھاگ کر پھیل جاتے اور چند گھنٹوں کے بعد

خود بخود ایک گاؤں میں جمع ہو جاتے ہیں۔“

#### مجنوں شاہ کے بعد

مجنوں شاہ کی وفات کا سال ۱۷۸۷ء ع بتایا جاتا ہے۔ سرکاری دستاویزات کے مطابق ان کی وفات مئی ۱۷۸۷ء میں ان کے آبائی گاؤں مکھن پور میں ہوئی۔ لیکن کہا جاتا ہے کہ ان کی نعش کو، بیوات کی کسی خانقاہ میں دفنانے کے لیے لے جایا گیا۔ ان کے بعد اس گروہ کی قیادت ان کے بھائی موسیٰ شاہ، منہ بولے بیٹے چراغ شاہ، علی شاہ، فرغل علی شاہ، سبحان شاہ، مدار شاہ، چوہدر شاہ، کریم شاہ اور چند اور لوگوں کے ہاتھ یکے بعد دیگرے منتقل ہوتی چلی آئی۔ یہ سلسلہ وفات مجنوں کے بعد بھی کئی سالوں تک ہنگال کے دیہات کو متاثر کرتا رہا۔ انھوں نے اپنا مستقل اڈا نیپال میں بنالیا جہاں سے یہ لوگ ہر سال مکھن پور میں اپنے پیرو مرشد مجنوں شاہ کے عرس کے لیے آتے۔

۱۷۹۳ء میں گورنر جنرل نے اس سلسلے اور اس کی سرگرمیوں کے بارے میں ایک تحقیقاتی کمیٹی قائم کی۔ اس کی صدارت کوچ بہار کے کمشنر مسٹر بروس کے سپرد کی گئی۔ انھوں نے ایک شخص بسنت لال این کو اس کام پر مامور کیا۔ بسنت لال نے ایک سیاسی اور فقیر کو ساتھ ملا کر اس سلسلے کی سرگرمیوں کے متعلق ایک تحقیقاتی رپورٹ مرتب کی اور ۳ جولائی ۱۷۹۳ء کو ایک خط میں اس رپورٹ کی کچھ تفصیل اس جماعت کی سرگرمیوں کے بارے میں کمشنر کو بھیجی، جو یہ تھی :

”میں اب تک جتنی معلومات مہیا کر سکا ہوں وہ ضبط تحریر میں لارہا ہوں۔ یہ فقیر اب ایک آبادی جسے گوڑا کہا جاتا ہے، میں رہتے ہیں۔ اب سے پہلے یہ گوڑا آبادی مورنگ کا حصہ تھی، لیکن اب حکومت نیپال نے اسے اپنی مملکت میں شامل کر لیا ہے۔ گوڑا صوبے کا صدر مقام ہرجندر گڑھی ہے۔ اس سے تین کوس کے فاصلے پر رنگیلی نامی قصبہ ہے، جہاں تحصیل دار رہتا ہے۔ اس کی کچھری بھی یہی ہے۔ اس کے شمال اور جنوب میں دریا کے کنارے مجنوں شاہ کے پیروں کا ڈبرہ ہے۔ یہیں چراغ علی شاہ اور چوہدری شاہ رہتے ہیں۔ یہاں



سے تین میل کے فاصلے پر ایک اور قصبہ کوالیہ ہے۔ یہاں بھی تحصیل دار کی کچہری ہے۔ اس کے بالکل قریب سبحان شاہ اور شمشیر شاہ نے چھاؤنی ڈالی ہوئی ہے۔ یہ فقیر نہ تو تجارت کرتے ہیں اور نہ کاشت کاری، ان کی گزر بسر کی ذمہ داری تحصیل دار پر ہے۔ یہ جنگوں میں رہتے ہیں، اور یہ جنگل ایسے گھنے ہیں کہ ان میں کسی ناواقف کا گزر ناممکن ہے۔ ہاتھی وغیرہ یہاں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ یہیں سے یہ لوٹ مار کے لیے نکلتے ہیں۔ اپنی زیادہ تر کارروائی رنگپور میں کرتے ہیں۔ لیکن یہ یقینی بات ہے کہ لیال کے حکام کی مرضی کے بغیر ان کے لیے یہ کارروائی کرنا ممکن نہیں ہو سکتی تھی۔ ایک سیاسی نے حکومت کو بیان دیتے ہوئے بتایا تھا کہ میرا نام گوہند گوئر ہے۔ میں میوات کے علاقے سے آیا تھا اور شمشیر شاہ اور جوہری شاہ کے گروہ میں شامل ہو گیا۔ ان کے پاس ایک ہزار کی نفری ہے جن میں سے چار سو مسلمان فقیر ہیں، ایک سو پندرہ سیاسی ہیں، ایس بی اگی ہیں اور چار سو سپاہی ہیں۔ یہ دیہات میں لوٹ مار کرتے ہیں۔ اسی مال پر ان کی گزر بسر ہوتی ہے۔ عام طور پر لوٹ کا تمام مال گروہ کے سرغنے شمشیر شاہ اور جوہری شاہ حاصل کر لیتے ہیں، فقیروں اور سیاسیوں و دیگر لوگوں کو نقد روپے ہالٹ دیتے ہیں۔ اس طرح ایک ہزار آدمیوں میں پندرہ سو روپے ماہانہ بانٹ دیا جاتا ہے۔“

ان تفصیلات سے یہ بھی پتا چلا کہ ان فقیروں نے باقاعدہ بھرتی کا کام شروع کر رکھا تھا۔ دیہات میں جاتے اور کاشتکاروں کو یہ کہتے کہ اگر وہ ان کے ساتھ مل جائیں تو انہیں شروع میں پانچ روپے ماہانہ اور روٹی کپڑا مفت ملا کرے گا۔ اور جب وہ مکمل تربیت حاصل کر لیں گے تو ان کو پندرہ روپے ماہانہ ملا کریں گے۔ اسی وجہ سے اکثر دیہاتی ان کے گروہ میں شامل ہو جاتے۔ صرف یہی نہیں بلکہ بہت دنوں تک پنکال کے نوجوان اور رجواڑوں کی منتشر شدہ فوجوں کے جوانوں کی اکثریت کو

اس سلسلے میں پناہ ملی ۔ بلکہ ان نوجوانوں کو اس سلسلے میں اپنی آتش انتقام  
 بجھانے کے لیے ایک خاص کشش نظر آتی تھی ۔ بہر حال تقریباً نصف صدی تک  
 مجنوں شاہ اور اس کے چیلوں نے بنگال کے دیہات میں طوقان پیا کیے رکھا ۔  
 اب ان کی مہموں کی پشت پر سیاسی مقاصد تھے یا نہیں ؟ یہ کوئی اہم  
 مسئلہ نہیں ؛ اصل مسئلہ یہ ہے کہ مضطرب اور بے چین دیہاتیوں  
 کے ایک حصے نے ان طریقوں کو ایک قسم کے احتجاج کی صورت  
 سمجھا ہوگا ۔ بلکہ دیہاتی عوام کی اکثریت نے اپنی مفلسی ، غربت اور  
 بے جا رگی کا علاج تصور کیا ہوگا ۔ لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ  
 اس سے دیہات کی آبادی کو شدید نقصان برداشت کرنا پڑا ۔ اس نقصان اور  
 ہلاکت کا اندازہ ایک نظم سے لگایا جا سکتا ہے ۔ مجنوں کبتیا کے نام سے  
 یہ نظم ۱۸۱۳ء میں کہی گئی ۔ اس وقت کے حالات کی سچی ترجمانی آپ  
 شاعر کی زبان سے اس نظم میں منہ بولتی تصویر کی طرح دیکھیں گے اور  
 محسوس کریں گے ۔ یہ نظم اس وقت کے مصنف ، تذکرہ نگار اور شاعر  
 ہنچال داس کی کاوش فکر کا نتیجہ ہے :

دوستو! تم سب سنو ایک نئی نظم ،  
 مجنوں پرہہ نے بنگال کو تباہ کر دیا ہے ،  
 کیا یہ فقیر ہے ؟  
 یہ تو موت کا دیوتا ہے — — — 'پاما'  
 اسی کی طرح وحشت ناک اور سنگدل ،  
 بادشاہ اس کے خوف سے کانپتے ہیں ،  
 ہر امن شہری اس کے ہاتھوں امن کو ترستے ہیں ،  
 اس کا حملہ بادشاہ کی فوجوں کی طرح منظم ہوتا ہے ،  
 اس کے ہراول میں پھر پھرے اور ہرچم آتے ہیں ،  
 پھر اونٹ اور گھوڑے آگے بڑھتے ہیں ،  
 ہاتھی جھومتے آتے ہیں جن پر تلنگے ،  
 اسلحے سے لیس بٹھے ہوتے ہیں ،  
 حملے کے لیے تیار ،  
 اور مجنوں خود عربی گھوڑے پر سوار ،



آگے بڑھتا ہے ،  
 ہر کوئی اس کے حملوں سے شاکہ اور ،  
 راہ فرار ڈھونڈ رہا ہے ،  
 یہ حالت ہنگامی کی ،  
 ہنگامی فرار کے علاوہ کچھ نہیں کیا سکتے ہیں ،  
 آ رہا ہے کی صدا ،  
 ان کو ڈرا دیتی ہے ،  
 مائیں اپنے بچوں کو چھوڑ جاتی ہیں ،  
 کسان اپنا ہل چھوڑ دیتا ہے ،  
 چاروں طرف  
 بھگدڑ مچ جاتی ہے ،  
 یہ آفت کہاں سے آتی ہے ،  
 یہ موت کا دوسرا نام ہے ۔“  
 عینوں شاہ کی جماعت اور اس کی دہشت انگیزی اور غارت گری نے  
 اس وقت کے ہنگام کا جو حلیہ بگاڑ دیا تھا ، اس نظام کو اس کی صحیح عکاسی  
 ہی کیا جاسکتا ہے ۔ یہ ۱۸۱۳ء تک کی نوبت مکافات ہے ۔

---





نوان باب

## جنگلی قبائل کی بغاوتیں

”ہنگال میں مسلم دینی تحریکوں سے بھی بہت پہلے کسانوں اور زمینداروں کی مزاحمتی تحریکیں اُنھیں -  
ان میں کئی ایک قائدین نے مذہبی جذبات و روایات کا سہارا  
لیا - بعض نے نو مہدی اور امام ہونے کا بھی دعویٰ کر ڈالا -  
ان ہی میں سلیم کے آغا محمد رضا بھی تھے -“

1871

1871

1871



زمین داروں کے مظالم کے ساتھ ساتھ فقیروں اور سیاستیوں کی منظم لوٹ مار اور قتل و غارت گری نے ہنگام کے کاشتکار کو بہت حد تک متاثر کیا۔ مختلف علاقوں میں اٹھارہویں صدی کے آخر اور انیسویں صدی کے شروع میں جو بغاوتیں ہوئیں یا مزاحمتی تحریکیں منظم ہوئیں، ان میں فقیروں اور سیاستیوں کی ہیا کی ہوئی تباہی کا بھی بہت بڑا حصہ تھا۔ اس کے علاوہ فحطوں اور سیلابوں نے بھی بہت سے علاقوں کی تباہی و بربادی میں اضافہ کیا۔ ان سب وجوہات نے مل کر خاصے اہم نتائج کی حامل تحریکوں کو جنم دیا۔ یہ تمام تحریکیں اور مزاحمتیں خود رو تھیں۔

دو صدی قبل رائے عامہ کی تنظیم کا موجودہ زمانے کی سطح پر کوئی وجود نہ تھا۔ اس وقت صرف ہتھیار اٹھانا ہی غصے اور احتجاج کے اظہار کا واحد ذریعہ تھا۔ اس لحاظ سے ہنگام کے تحیف و نزار کسانوں نے ایک نہیں بیسیوں بار ہتھیار اٹھا کر اپنے غصے اور احتجاج کا اظہار کیا۔ چنانچہ اسی قسم کا مظاہرہ پیر پھوم اور بشن پور کے علاقوں کی بغاوتوں کی صورت میں ہوا۔ یہ دونوں علاقے ۱۷۷۰ء کے فحط سے بری طرح متاثر ہوئے تھے۔ یہاں کے چھ ہزار گاؤں میں سے دو ہزار گاؤں فحط کی نذر ہو گئے۔ آبادی گھٹنا شروع ہوئی۔ اس پر مستزاد جنگلی جانوروں کے حملوں نے اس علاقے کے عوام کی کمر توڑ دی اور سب سے آخر میں جس بلا نے ان کاشتکاروں کو ملپامیٹ کر کے رکھ دیا وہ فقیروں اور سیاستیوں کی لوٹ مار تھی۔ حتیٰ کہ ۱۷۷۱ء کے کاغذات مال میں خود محکمہ مال کے حکام نے اس علاقے کے ایک تہائی سے زائد علاقے کو ویران اور بنجر دکھایا تھا۔

لیکن کمپنی نے اس نازک صورت حال کے باوجود ۱۷۷۶ء میں مالے کی رقم میں معتدیہ اضافہ کر دیا۔ ۱۷۷۲ء میں اس علاقے سے ایک لاکھ پونڈ سے کم مالے وصول کیا جاتا تھا، لیکن چار سال کے ہلاکت خیز وائعات کے باوجود اس علاقے سے ایک لاکھ بارہ ہزار پونڈ سالانہ وصول کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ کمپنی کے مال نے اس رقم کو پورا کرنے کے لیے ہر قسم کا ظلم روا رکھا۔ چنانچہ کاشتکار زمین جھوڑ کر بھاگ کھڑے

ہوئے اور لوٹ مار اور پینہ بنانے پر مجبور ہو گئے ۔  
 ۱۸۸۳ء میں اس علاقے کے کاشتکاروں نے حکمہ مال کو کٹی ایک  
 عرضداشتیں روانہ کیں ۔ پتھر نے کاغذات مال کی تدوین کے دوران میں ان کا  
 تذکرہ کیا ہے ۔ پتھر لکھتا ہے :

”ان عرضداشتوں میں کاشتکاروں نے اپنے مطالبات اور شکایات  
 پیش کی تھیں ۔“

چنانچہ اسی بنا پر ۱۸۸۵ء میں ایک افسر مسٹر فولی کو اس علاقے  
 کے صحیح حالات جاننے کے لیے بھیجا گیا ۔ اس علاقے کی اہمیت اس لیے  
 تھی بڑھ گئی تھی کہ اس میں سال ہا سال سے ڈاکوؤں اور لٹیروں نے دیر  
 جا رکھا تھا ۔ ان کی وجہ سے پورا علاقہ ہراساں تھا ۔ خود کمپنی کے مالے  
 میں زبردست کمی ہو رہی تھی ۔ اسی مقصد کے پیش نظر لارڈ کارلوائس نے  
 پیر پھوم اور ہشن پور کے علاقوں کو ایک دوسرے میں ضم کرنے کا  
 فیصلہ کیا اور انہیں ایک ضلع بنا دیا گیا ۔ پانی نلسی انگریز اس ضلع کا  
 کاکٹر مقرر کیا گیا ۔

پانی کے فرائض میں اس علاقے میں قتل و غارت ہو رہا تھا اولین حیثیت  
 رکھتا تھا ۔ مگر پانی اسی میں بری طرح قائم رہا ۔ بلکہ اسے کٹی ہار  
 دن دہائے پین پور کے ڈاکوؤں کے حملے برداشت کرتے پڑے ۔ اس کو  
 تبدیل کرنے شہر پین کو مقرر کیا گیا ۔ اس نے بڑی سختی سے ڈاکوؤں کی  
 سرکوبی کی کوشش کی لیکن اس کے دور حکومت میں لاکھپوں میں کمی  
 نہ ہوئی ۔ ڈاکوؤں نے کچھری ہی کو لوٹ لیا اور تین ہزار پونڈ کی چاندی  
 اڑا لے گئے ۔ کیا یہ صرف لاکھپیاں ہی تھیں؟ نہیں ۔ اگر یہی صورت حال تھی  
 تو انگریز کا احتساب ، انتظام اور جس طرح پوری قوت سے اس صورت حال کا  
 مقابلہ کیا گیا اس کے نتائج انگریز کے حق میں ہوئے ؛ لیکن ایسا نہیں ہوا ۔  
 ان لاکھپوں کی پشت پر دراصل زراعت کی تباہ حالی بنیادی وجہ تھی ۔ اور  
 یہ لاکھپیاں ایک غصہ تھا ، ایک احتجاج تھا ۔ لاجپال ٹیکسوں اور لاکھپوں  
 برداشت مالے کے بوجھ نے اسے پروان چڑھایا تھا ؛ اب کاشتکار اس  
 ظلم کے خلاف صدائے احتجاج بلند کر رہے تھے ۔ اس بوجھ سے چھوڑ کر  
 حاصل کرنا چاہتے تھے جو صرف ان پر بارگراں کی طرح مسلط کر دیا گیا تھا ۔



زرعی معیشت میں ڈاکے ، لوٹ مار اور قتل و غارت گری ایک حد تک رومانی کیفیت اختیار کر لیتی ہے اور اس رومانی فضا میں کبھی کوئی 'جگمگے' ڈاکو کا روپ دھار لیتا ہے تو کبھی کوئی کسی اور ڈاکو کے روپ میں عام لوگوں کے دے ہوئے جذبات کی تکیہ کا سامان فراہم کرتا ہے ۔ لیکن بنیادی طور پر یہ صورت حال زرعی بحران اور کاشت کار کی زبوں حالی ہی کی مظہر ہوتی ہے ۔

پیر پھوم کا ڈاکٹر ۳ جولائی ۱۸۸۸ء کو لکھے گئے اپنے ایک مکتوب میں اس صورت حال کو ان الفاظ میں تسلیم کرتا ہے :

”میں جب پٹوں کی تقسیم کر رہا تھا تو چندالوں نے کئی ایک کاشت کاروں کو اپنے ارد گرد جمع کر لیا اور ان سے نعرے لگوانے کہ وہ جمع بندیوں کو کبھی درست تسلیم نہیں کریں گے ۔“

یہی نہیں بلکہ بشن پور کے کاشت کاروں کو غمال کی طرف سے متنبہ کیا گیا کہ اگر انہوں نے تین دن کے اندر اندر اپنے بقایا اجات ادا نہ کیے تو ان کو اراضی سے بے دخل کر دیا جائے گا ۔ اس تنبیہ کا موصول ہونا تھا کہ کچھری کو لوٹ لیا گیا ۔ ڈاکٹر کو اپنی بے بسی کا اعتراف کرنا پڑا ۔ اس لیے کہ عوامی غصہ اور احتجاج اب اس لوٹ کا پشت پناہ تھا ۔ کیشنگ کو نیا ڈاکٹر مقرر کیا گیا ۔ اس نے فوج کشی کی ، لیکن ڈاکوؤں کے ساتھ تمام کاشت کار بھی مل گئے ۔ باقاعدہ ایک اجتماعی عوامی بغاوت شروع ہو گئی ۔ یہ کاشت کار تین تین اور چار چار سو کے گروہوں میں مختلف دفاتر اور کچھریوں پر حملہ آور ہوئے ۔ مال گزاری کے کاغذات اس امر کا اعتراف اور ثبوت فراہم کرتے ہیں کہ یہ 'الفوائدی' کیشیاں نہیں تھیں بلکہ عوام کی مسلح بغاوت تھی ۔ اس کے شعلوں نے تمام علاقے کو اپنی لپیٹ میں لے لیا ۔ حکومت کی حالت دگرگوں ہو گئی ۔ راج نگر کے علاقے پر پانچویں کا باقاعدہ قبضہ ہو گیا ۔ پیر پھوم جو ضلع کا صدر مقام تھا ، اس کے گرد بھی پانچویں کا گھیراؤ تک ہوتا جا رہا تھا ۔ بشن پور تو مکمل پانچویں کے قبضے میں آ گیا تھا ۔ بقول ہنری الگریزی راج کے تمام نشانات ختم ہو گئے تھے ۔ لیکن پانچویں نے جب عام کاشت کاروں کے مکانوں

اور جھوٹوں کو لوٹنا شروع کیا تو کاشت کار ان باغیوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور اس طرح اس تحریک کا پورا رخ ہی بدل گیا ۔

کاشت کاروں نے باغیوں کی ہری طرح سرکوبی شروع کر دی اور اس چپقلش نے حکومت کو صورت حال پر قابو پانے میں بڑی مدد دی ۔ خود کاشت کاروں نے کمپنی کی فوجوں سے تعاون کیا تاہم امن و امان قائم ہو سکے ۔

### قبائلیوں کی بغاوت

یہ بغاوت مدنا پور کے قریبی علاقوں میں ۱۷۹۰ ع میں رونما ہوئی ۔ اس بغاوت کی آگ سے متاثر ہونے والے چوہڑ قبیلے کے 'جیالے' کاشت کار تھے ۔ یہ لوگ پیرا بھوم ، مان بھوم کے درمیانی علاقوں میں آباد تھے ۔ ان کا ایک بہت بڑا حصہ پیرا بھوم اور گھاٹ سیلا کی درمیانی پہاڑیوں کے دامن میں کاشت کرتا تھا ۔ ان لوگوں میں وہ تمام خصوصیات موجود تھیں جو جنگی قبائل میں ہوتی ہیں ۔ یہ کاشت بھی کرتے تھے لیکن اپنے سردار کی ایک آواز پر ہتھیار اٹھانے میں بھی تاخیر نہ کرتے تھے ۔ انہیں اپنی زمین کا سینہ چاک کر کے کاشت کرنے کے ساتھ ساتھ لوٹ مار کا چسکا بھی پڑا ہوا تھا ۔ جنگی زندگی کا یہ خاصا پرانا اسلوب لازمی جزو کی حیثیت رکھتا تھا ۔ مغلوں اور دیگر مسلمان حکمرانوں نے ان کو قابو میں رکھنے کے لیے کئی ایک بار فوج کشی بھی کی ، لیکن ہر بار ناکامی ہوئی ۔

کمپنی نے ان جنگلوں میں بسنے والے کاشت کاروں اور زمین داروں سے مالیت وصول کرنے کا فیصلہ کیا ۔ مال گزاری کے کاغذات سے پتا چلتا ہے کہ کمپنی کے بورڈ نے ۱۷۹۶ ع میں ان علاقوں میں مستقل مالیت باقاعدہ نافذ کر دیا تھا ۔ مدنا پور کے کنکمر نے ۲۳ نومبر ۱۷۸۱ ع کو گورنر جنرل کو جو اصلاح نامہ بھیجا اس میں بتایا گیا تھا کہ یہ مالہ جہاں کے ہالیٹک اور چوہڑ قبیلوں سے وصول کیا جانا چلے ہوا تھا ۔ لیکن جب اس میں ناکامی ہوئی تو کمپنی نے ان علاقوں میں ٹھانوں کی تعمیر کا فیصلہ کیا ۔ ۱۷۹۰ ع میں ان تمام ٹھانوں میں ساتھ ساتھ سپاہیوں کی نفری رکھنے کے احکام صادر ہوئے ۔ ساتھ ہی اس علاقے کے بڑے زمین داروں کو جو کمپنی کے حلیف تھے ، ان علاقوں میں اس و امان بحال رکھنے کا ذمہ دار ٹھہرایا گیا



اور پورے علاقے کو پولیس اور ان زمین داروں کے حوالے کر دیا گیا ۔  
 کمپنی نے ۱۷۹۳ء میں اس امر کے لیے ایک قاعدہ وضع کیا جس کے  
 تحت نظم و نسق کے عوض ان زمین داروں کو اراضی دینے کا فیصلہ کیا گیا ۔  
 مال گزاری کے کاغذات ان چوڑ قبائلیوں کی مزاحمتوں اور مسلح بغاوتوں  
 کی داستانوں سے بھرے پڑے ہیں ۔ سب سے پہلے ۱۷۷۱ء میں لیفٹیننٹ  
 گوڈ ہیڈ کو ان کی مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا ۔ اس مزاحمت کی قیادت  
 چوڑوں کے سردار شام گجن اور صوبہ سنگو وغیرہ کر رہے تھے ۔ ان میں  
 پورا پھوم کے راجا کا سب سے بڑا لڑکا ویراج بھی شامل تھا ۔ اگلے سال  
 ۱۷۷۲ء میں کپتان کارٹر ، لیفٹیننٹ گال اور لیفٹیننٹ بنگ نے ان علاقوں  
 میں فوج کشی کی ۔ ۱۷۸۳ء میں میجر کرافورڈ نے فوج کے ذریعے یہاں سے  
 مالیے کی رتم اکٹھی کی اور یہ سفارش کی کہ ان علاقوں کے کاشت کاروں  
 اور قبائلیوں کو غیر مسلح کیا جائے ؛ ان سے تمام اسلحہ واپس لے لیا جائے ۔  
 سلہٹ کی صورت حال

ان مزاحمتی تحریکوں اور بغاوتوں کے پیچھے روایتی زمین داری اور  
 نئے بنیے کا تصادم بھی کارفرما رہا ہے ۔ اکثر علاقوں میں لیا ہوا جو نیلام  
 میں اوفی بولی دے کر اراضی کا مالک بن گیا تھا ، وہ جب قبضہ لینے  
 کے لیے موقع ہر پہنچا تو سابقہ زمین دار اور اس علاقے کے کاشت کاروں نے  
 مزاحمت کی اور قبضہ دہنے سے انکار کر دیا ۔ کیوں کہ کاشت کاروں سے یہ  
 حقیقت اب ڈھکی چھپی بات نہ تھی کہ نیلامی کے ذریعے اوفی بولی دے کر  
 آنے والا بنیا زمین دار اپنے ساتھ مصائب کا ایک سیلاب لے کر آتا ہے ۔  
 اس کا مطلب واضح ہے کہ نئے ٹیکس ، نئے نذرانے اور نئے مقابلہ ۔ اس لیے  
 کاشت کار پہلے ہی مزاحمت کے لیے تیار ہو جاتے تھے ۔ اور سلہٹ کی مزاحمتی  
 تحریکوں میں یہ صورت حال واضح ہے ۔

سلہٹ کا علاقہ بھی بنگال کے باقی علاقوں کی طرح ۱۷۶۰ء میں  
 کمپنی کے قبضہ و اختیار میں آ گیا تھا اور اس علاقے میں بھی کمپنی کی  
 نئی زرعی پالیسیوں اور مالیے کی وصولی کے خود غرضانہ اور بے رحمانہ  
 طریقوں نے خاصی بے چینی اور اضطراب پیدا کر دیا تھا ۔ یہاں کے  
 کاشت کاروں نے ۱۷۸۳ء میں باقاعدہ طور پر کاکمر کے مقابلہ کے خلاف

کمپنی کو عرصہ داشت ارسال کی اور اس میں واضح کیا کہ کسی طرح معمولی سی عدم ادائیگی پر کاشت کاروں کو اراضی سے بے دخل کر دیا جاتا ہے اور ان کی اراضی نیلام کر دی جاتی ہے۔ بالآخر ۱۸۷۷ء میں احتجاج کا یہ لاوا مزاحمت کا آتش فشان بن کر پھوٹ نکلا۔ ایک زمین دار رادھا رام اور اس کے آدمیوں نے ہتھیار سنبھال لیے، کمپنی کے میا پیوں اور عملے کو مار بھگایا۔ کئی ایک اس تصادم میں مارے گئے۔ اس افرائفری میں علاقے کے کھامی قبیلے کی بن آئی، اس نے لوٹ مار کا بازار گرم کر دیا۔

افرائفری کا یہ عالم تقریباً دس بارہ سال تک اس علاقے میں جاری رہا۔ اسی بے یقینی کی فضا میں ایک زمین دار آغا پھ رضا نے اپنے کاشت کاروں کے ساتھ سلہٹ کے گرد و نواح پر قبضہ کر لیا اور ٹاگاؤں اور کوہی قبیلے کو اپنے ساتھ ملالیا۔ ساتھ ہی اس نے اپنی امامت کا دعویٰ کر دیا۔ اس طرح اس نے اپنے اقتدار کو مستحکم کرنے کی کوشش کی۔ اس نے کمپنی کے قائم کردہ تھانوں پر قبضہ کر لیا، کارندوں کو مار بھگایا، بالآخر کلکتے سے مزید کمک بھیج کر اس علاقے پر قابو پایا گیا۔



ہندومت اور اسلام کی آمیزش و آویزش

THE  
LIBRARY OF THE  
MUSEUM OF NATURAL HISTORY  
AND  
ZOOLOGY  
OF THE  
CITY OF LONDON  
1881-1882

1881-1882



## دسواں باب

### بنگال میں اسلام کا عمل

اس خطے میں اسلامی اور عربی اثرات کے متعلق جو تحقیق ہوئی ہے اس سے ایک بات واضح ہو گئی ہے کہ مشرق پاکستان کی بندرگاہیں ہی وہ علاقے تھے جن کے گرد و نواح میں عربوں کی آمد و رفت مسلمانوں کے بنگال پر قبضے سے بہت پہلے شروع ہو گئی تھی۔ اور یہی وہ علاقے تھے جہاں ان کی زبان میں عربی الفاظ کی آمیزش کی ابتدا بھی ہو گئی تھی۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ بنگال میں مسلمانوں کے عملی تسلط سے بہت پہلے یہاں اسلامی اثرات پہنچنا شروع ہو گئے تھے اور ان اثرات نے اپنا تہذیبی عمل شروع کر دیا تھا۔

THE HISTORY OF THE

REIGN OF HENRY THE SEVENTH  
OF ENGLAND  
BY  
JAMES HALLAM  
ESQ.  
OF LINCOLN'S INN  
IN TWO VOLUMES  
VOL. I.  
LONDON:  
PRINTED BY J. JOHNSON, ST. PAULS CHURCH-YARD, 1795.



ایسٹ انڈیا کمپنی کی وجہ سے بنگال کی زرعی معیشت میں جو تبدیلیاں رونما ہوئیں ان کا تفصیلی ذکر ہوچکا۔ بنگال کے ہندو اور مسلمانوں میں بعد اور دوری کی معیشتی وجوہات کی نشان دہی بھی کی گئی ہے۔ لیکن ان وجوہات یعنی معیشتی تقاضوں کے علاوہ بھی بہت سے عوامل کارفرما تھے؛ ان میں تہذیبی بھی تھے اور نسلی بھی۔

اس لیے بنگالی مسلمانوں کی مخصوص تحریکوں کو سمجھنے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ بنگال میں اسلام اور مسلمانوں کی آمد کا تذکرہ کیا جائے اور ان کی آمد نے جو عمل اور ردعمل پیدا کیا اس کو سمجھا جائے۔ کیوں کہ اسی عمل اور ردعمل سے ہم مختلف تہذیبوں اور ثقافتوں کی آویزش اور آمیزش کے دونوں عملوں کو سمجھ سکیں گے اور اسی سے مسلمانوں کی مخصوص تحریکوں کا سائنسی بنیادوں پر تجزیہ کر سکیں گے۔

بنگال میں اسلامی اور عربی اثرات کے متعلق جو تحقیق ہوئی ہے اس سے ایک بات واضح ہوتی ہے کہ مشرقی پاکستان میں جو ہندوگاہیں ہیں ان کے گرد و نواح میں عربوں کی آمد و رفت مسلمانوں کے بنگال پر قبضے سے کافی پہلے شروع ہوگئی تھی۔ جہاں تک بنگال کے اکثر علاقوں پر مسلمانوں کے قبضے کا تعلق ہے وہ تیرہویں صدی کے آغاز کے ساتھ ہی شروع ہوگیا تھا۔ کیوں کہ ۱۲۰۱ع ہی میں محمد بن بختیار خلجی نے بنگال کے وسیع علاقے پر اپنا پرچم لہرایا تھا۔ اور اسی پرچم کے ہمراہ محمد بن بختیار کے جاو میں مسلمانوں کے مختلف طبقات گروہ اندر گروہ نہ صرف اس نئے خطے میں پہنچنے شروع ہو گئے تھے بلکہ انہوں نے یہاں آباد ہونے کا بھی فیصلہ کر لیا تھا۔ ابتدا میں زیادہ تر فوجی افسر، تاجر، درباری اور ان لو آباد درباروں میں طالع آزمائی کرنے والے افراد بھی شامل تھے۔ ان میں صوفی، درویش، عالم، فاضل، ان کے مریدان باصفا اور شاگرد بھی اس خطے میں پہنچنا شروع ہوئے۔ اور اس طرح عرب، ترک و افغان مسلمانوں کے اسی ربط و اختلاط نے بنگال میں اسلامی اثرات کو جنم دیا۔ جہاں تک چٹانگ اور کھلنا کی ہندوگاہوں کا تعلق ہے، تاریخ کی چھان پھٹک کرنے والے

جاتے ہیں کہ یہاں عربوں کی آمد اور ان کے اثرات کی چھاپ محمد بن بختیار کی آمد سے ایک صدی پہلے ہی شروع ہو گئی تھی، چنانچہ بارہویں صدی ہی میں اس خطے کی زبان میں عربی الفاظ کی آمیزش کی نشان دہی ہوتی ہے۔ اور اسی سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ وہاں عرب تاجروں کی تجارت اتنی ترقی پزیر ہو گئی کہ انہوں نے اپنے عارضی قیام کے لیے بستیاں بھی آباد کر لی ہوں گی۔ کیوں کہ کسی نئی زبان کے الفاظ کی آمیزش اس وقت تک وجود میں نہیں آیا کرتی جب تک ان کے بولنے والوں کا ربط و اختلاط بہت گہرا اور رات دن کا نہ ہو۔ یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ صرف عربوں کے بندرگاہوں سے گزر جانے سے بنگلہ میں عربی الفاظ کی آمیزش ہو گئی ہو۔ ظاہر ہے عرب تاجروں نے ان بندرگاہوں کے قرب و جوار میں اپنی بستیاں آباد کی ہوں گی اور یہاں میل جول بڑھایا ہوگا۔ اسی صورت میں عربی کی اتنی گہری چھاپ مقاسی بنگلہ پر پڑی ہوگی۔ بنگلہ ادب پر جو اثر عربی زبان کا پڑا اس کا پرتو اب بھی تلاش کیا جاسکتا ہے۔ صرف یہی نہیں بلکہ بنگلہ کے ادیبوں نے ان اسلامی اور عربی اثرات کو ہندو مذہب کے لیے خطرہ بھی سمجھا تھا کیوں کہ ہندو معاشرہ ایک محدود اور علیحدگی پسند معاشرہ رہا ہے۔ ان پر باہر کے اثرات کبھی نہیں پڑے تھے اور بالخصوص سمندر پار کے اثرات کو تو وہ مذہبی طور پر منحوس تصور کرتے تھے۔ چنانچہ ان اثرات کے خلاف آواز بھی اٹھائی گئی۔ بنگالی کا مشہور شاعر کرتی لواس ان عربی اثرات کے خلاف احتجاج کرتے ہوئے خود اپنے دادا تاراسنگھ اوجھا کا ذکر کرتا ہے جو مہاراجا دھنوج مردھان کا درباری تھا، لیکن اس نے عربوں کی آمد و رفت اور ان کے اثرات سے گہرا کر اس علاقے ہی کو خیرباد کہنے کا فیصلہ کیا اور مغربی بنگال میں جا آباد ہوا۔ اس ایک واقعے سے اس رد عمل کا اندازہ ہو سکتا ہے جو ہندو مت کے کٹر پیروؤں میں اس نئی تہذیب اور نئے مذہب کی آمد سے ہوا ہوگا۔

ہم عام طور پر صرف ایک رد عمل محسوس کرتے ہیں کہ مسلمانوں کی آمد سے ہندوستان کے پہلے بسنے والوں میں ایک خوش گوار تبدیلی آئی لیکن ہم یہ فراموش کر جاتے ہیں کہ نئی تہذیب کے خلاف شدید رد عمل بھی ایک قدرتی فعل ہے۔ اور ہندوستان بھی اس قدرتی رد عمل سے مستثنیٰ نہیں رہا۔



بنگلہ کے مسلمانوں کی تہذیبی اور سماجی تاریخ پر جو کام حال میں ہوا ہے اس کے مطابق اندازہ لگایا گیا ہے کہ مغلوں کی آمد تک بنگلہ میں مسلمانوں کی تعداد ۳۳ لاکھ تھی، لیکن جب ایسٹ انڈیا کمپنی بنگلہ پر قابض ہو گئی اور اس کے بعد ۱۷۷۰ء میں اس خطے کو پولناک قلعہ کا سامنا کرنا پڑا تو اس وقت مسلمانوں کی تعداد ایک کروڑ چھ لاکھ تھی۔ ان میں ۳۰ لاکھ ۷۲ ہزار مسلمان ان ترکوں، افغانوں اور عربوں کی نسل میں سے تھے جو مختلف ادوار میں نقل مکانی کر کے اس خطے میں آکر آباد ہو گئے تھے۔ اور بقایا ۷۲ لاکھ ۳۳ ہزار ایسے مسلمان تھے جو نسلاً بنگالی تھے، اور انہوں نے مختلف زمانوں میں اسلام قبول کر لیا تھا۔

#### رد عمل

ان اعداد و شمار کی روشنی میں دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ مسلمانوں کی بہت بھاری اکثریت ایسی تھی جو خود بنگال کے معاشرے سے کٹ کر نئے مذہب میں داخل ہو گئی تھی۔ اب ان میں دو قسم کے لوگ تھے، ایک تو اوپر کے طبقے کے ہندو تھے جو مسلمانوں کی تہذیبی برتری اور ان کی اعلیٰ مذہبی اقدار سے متاثر ہو کر مسلمان ہو گئے تھے۔ اسی اوپر کے طبقے میں ایک حصہ ایسا بھی ہوگا جو دنیاوی مفادات کی خاطر تبدیلی مذہب کے لیے آمادہ ہوا ہوگا۔ جہاں تک پچھلے طبقوں کا تعلق ہے انہوں نے ہندو معاشرے کی ذات بات کی کٹھن تقسیم و تفریق اور پابندیوں سے چھٹکارا پانے کے لیے اسلام قبول کیا ہوگا۔ اور ان کے دل میں ہندو کی اعلیٰ ذات کے خلاف جو نفرت چھپی ہوئی ہوگی اسے اپنے ہمراہ ہی لے کر اسلام میں داخل ہونے ہوں گے۔ جو شودر کل تک برہمن کے قریب سے نہیں گزر سکتا ہوگا وہ کلمہ پڑھنے کے بعد اپنے کو نہ صرف اس کے برابر تصور کرنے لگا ہوگا بلکہ اس سے بھی اعلیٰ حیثیت کا مالک ہو گیا ہوگا کیوں کہ اس نے بادشاہ وقت کا دین اختیار کر لیا تھا۔ اس تبدیلی نے اگر ایک طرف اس شودر کے اندر زبردست نفسیاتی پیچان پیدا کیا ہوگا تو دوسری طرف اس اعلیٰ ذات کے ہندو میں بھی تو اضطراب اور بے چینی پیدا ہوئی ہوگی اور وہ ایک شدید غصے کا شکار ہوا ہوگا۔ کیوں کہ وہ کیسے گوارا کر سکتا تھا کہ صدیوں سے جو ذات اس کے سامنے آنکھ اٹھا کر نہ چل

سکتی تھی ، وہ اب اس کی برابری کا دعویٰ کرے ۔ اس لیے ہندوستان کے دوسرے خطوں کی طرح یہاں بنگال میں بھی دو قسم کے ردعمل کا پیدا ہونا قدرتی امر تھا ۔ چنانچہ یہ دوسرا ردعمل تھا جس نے ہندوؤں کے اندر ایسی اصلاحی تحریکیں پیدا کیں جو ایک طرف مسلمانوں اور اسلام سے متاثر ضرور ہوئیں لیکن ساتھ ہی ان کی بنیاد اسلام دشمنی پر استوار ہوئی ۔ اور ان کا مقصد ہندو معاشرے اور ہندو دھرم کو اسلام کے اثرات سے محفوظ کرنا ٹھہرا ۔ ان تحریکوں نے دراصل اعلیٰ ذات کے ہندوؤں کے غصے کو جو ان کے اندر نیچ ذات کے مسلمانوں کے خلاف تھا ، دوام بخشا ، اور اس طرح آتش انتقام کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے سلگتے رہنے دیا ۔ ان تحریکوں نے اسے تناور درخت بنایا اور ہندوؤں کو قائل کر دیا کہ یہ تمام مسلمان دراصل ہمارے غدار ہیں ۔ انہوں نے ہندو دھرم کو دغا دی ہے اور بغاوت کی ہے ، اس لیے گردن زدنی ہیں ۔

جب تک مسلمان حاکم رہے یہ انتقام اور نفرت کی آگ مینوں میں دبی رہی لیکن جیسے ہی مسلمانوں کی حاکمیت ختم ہوئی یہ نفرت کی چنگاری لافسوس تبدیل ہو گئی ۔ ایک طرف اگر یہ ہندو اس مسلمان کے خلاف ہندوؤں کے خلاف تھے تو دوسری طرف نہایت میں بسنے والا شودر اور اچھوت ہندوؤں کے خلاف تھا ، اعلیٰ ذات کے ہندو کے خلاف ایک شدید نفرت لہے ہوئے تھا اور آتش انتقام میں جل رہا تھا ۔ کیوں کہ وہ محسوس کر رہا تھا کہ صدیوں تک اس پر اسی اعلیٰ ذات کے ہندو نے مظالم کے ڈالے ہیں ۔ مسلمان حاکموں کے چلے جانے سے اسے یہ ڈر مارے ڈال رہا تھا کہ یہ بھی ہندو کا ہندو حاکم نہ ہو جائے ۔

اس طرح بنگالی معاشرے میں نفرت کے دھارے مختلف سمتوں میں سے بہوتے ہیں ۔ اور معاشی اتھل پتھل نے ان دھاروں کو بحر بیکراں میں بہا دیا ۔ لیکن نفرت کے اس بحر بیکراں میں ایکٹا اور مذاہب کی بگاڑت کی اساس پر بھی کئی ایک تحریکیں ابھریں ۔ بنگالی ادب میں اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں دونوں قسم کے جذبات کی عکاسی موجود ہے ۔ ایک طرف نفرت اور غصے کی فراوانی ہے اور دوسری طرف محبت اور عقیدت کا اظہار ہے ۔



ہنگہ کے مشہور ادیب شیخ چاند اس بات کے شاہد ہیں کہ اگر ایک برہمن مسلمان ہو جائے تو پھر وہ اپنے پورے خاندان کو اس نئے مذہب کا قائل کرتا، حتیٰ کہ وہ بھی یہ نیا مذہب قبول کر لیتے۔ یہی نہیں بلکہ خود ہنگہ میں صوفیائے کرام کی زندگیاں ایسے واقعات سے بھری بڑی ہیں کہ الہوں نے ہندو پنڈتوں اور عالموں سے مناظرے کیے اور جب یہ پنڈت دلائل کے میدان میں مات کھا گئے تو پورا گاؤں مشرف بہ اسلام ہو گیا۔ خود شیخ جلال الدین تبریزی کو یہ واقعہ پیش آیا تھا کہ بہت سے مقامی جوگیوں نے جلال تبریزی سے مناظرے کیے اور آخر میں جب لاجواب ہو گئے تو صداقت اسلام کے قائل ہو گئے اور مسلمان ہو گئے۔

---





## گیارہواں باب

### مسلمانوں کے دور میں بنگال کی ہندو تحریکیں دھرما\_\_\_\_\_

بنگال میں تیرہویں صدی کے بعد ایسی تحریکیں پنپنی شروع ہوئیں جو اسلام سے متاثر تھیں ، اور ہندو مت کو بت پرستی ، ذات پات کی تفریق اور دوسری آلائشوں اور بدعتوں سے پاک کرنا چاہتی تھیں ۔ اسی قبیل میں دھرما کی تحریک آئی ہے ۔ اس تحریک کا خمیر مختلف ادیان (جن میں بودھ و ہندو مت اور اسلام شامل تھے) کی تعلیمات کی آمیزش سے اٹھایا گیا تھا ۔

Page 10

Received of the Hon. the Secy. of the Navy  
the sum of \$100.00

for the purchase of 100 copies of the  
Report of the Secretary of the Navy  
for the year 1880. The sum of \$100.00  
is hereby acknowledged as having been  
received by the Secretary of the Navy  
for the purchase of 100 copies of the  
Report of the Secretary of the Navy  
for the year 1880.



ہنگال میں اسلام کے اس پھیلاؤ نے ہندوؤں کے اندر ایسی تحریکوں اور رہنماؤں کو جنم دیا جو اپنے قدیم مذہب کو اور زیادہ مضبوطی سے تھامے رکھنے کی راہیں تلاش کرنے لگے۔ اور مسلمانوں کی تہذیب و دین کی مقبولیت کے بڑھتے ہوئے سیلاب کے آگے بند باندھنے کے لیے کمر بستہ ہو گئے۔ چنانچہ اسلام کی یلغار کو روکنے کے لیے شاستروں کی از سر نو تدوین کا کام شروع ہوا تاکہ انہیں اسلام کی تعلیمات کے ہم پلہ بنایا جاسکے۔ سلا پانی اور وری پاس پتی اسی قبیل کے رہنما تھے۔ یہ دونوں رہنما چودھویں صدی میں پیدا ہوئے۔ پھر سولہویں صدی میں پنڈت رگھو نندن نے بدیشی اثرات کے خلاف ایک تحریک منظم کی۔ انہی کے جلو میں نولو پنچن نے مسلمان اور اسلام مخالف تحریک کی لیو رکھی۔

ان کے مقابلے میں ہندوؤں میں ایسی تحریکیں بھی پنپنی شروع ہوئیں جو اسلام سے متاثر تھیں اور ہندومت کو بت پرستی، ذات پات اور دوسری آلائشوں اور بدعتوں سے پاک کرنا چاہتی تھیں۔ اس قبیل میں دھرما کی تحریک آتی ہے۔

یہ تحریک بدھ مت، ہندومت اور اسلام کی تعلیمات کے ملفوظے سے تیار کی گئی تھی۔ اس نے پنڈتوں کے مظالم کے خلاف زبردست آواز اٹھائی۔ اس زمانے کی نظموں میں جگہ جگہ پنڈتوں کے ان مظالم کا تذکرہ ملتا ہے۔ اس تحریک کی اساس خدا کی وحدانیت پر رکھی گئی۔ اس نے ذات پات کی تمیز کے خلاف بھی آواز بلند کی اور نعرہ لگایا کہ تمام انسان برابر ہیں۔ یہی نہیں بلکہ اس دھرما تحریک نے مسلمانوں کے ہاں کی قربانی کی رسم کو بھی اپنا لیا۔ چنانچہ اس تحریک نے اچھوتوں، شودروں اور چنڈالوں کی تعلیم اور ان میں اس نئے دھرم کے پرچار کی طرف بہت دھیان دیا۔ ہنگالی ادب کی تاریخ میں جاہل برہمنوں کے مظالم اور مسلمانوں کے ذریعے ان سے لگو خلاصی کے متعلق کئی داستانیں اس زمانے میں قلمبند کی گئیں۔ تمدن ہند پر اسلامی اثرات کے متعلق ڈاکٹر تارا چند نے جو معرکہ آرا کام کیا ہے اس میں ان اثرات کا تفصیلی ذکر ہے، اور ان کا کہنا ہے کہ یہ سب کی سب

داستانیں دھرما جیسی روح افزا تحریک سے متاثر ہونے والے ادیبوں کی تخلیق تھیں۔ چنانچہ رامائے پنڈت نے اپنی کتاب سنی پوران میں برہمنوں اور مسلمانوں کے درمیان ایک آزادانہ جنگ کا تذکرہ قلمبند کیا ہے۔ جے پور اور مالده میں ویدک برہمنوں کے سولہ سو گھراٹوں نے اپنی قوت کو ایک جگہ مجتمع کر لیا تھا۔ یہ لوگ دس دس اور بارہ بارہ آدمیوں کی ٹوایاں بنا کر ان ست دھرمیوں (بدھوں) کو لعن طعن کرتے تھے اور مار دیا کرتے تھے جو انہیں دھرم دان ادا نہیں کیا کرتے تھے۔ یہ لوگ وبدوں میں سے منتر پڑھتے اور ان کے منہ سے آگ نکلنے لگتی تھی۔ ست دھرم کے پیروکار یہ منظر دیکھ کر لرزہ بر اندام ہو جایا کرتے تھے اور دھرما سے دعائیں مانگا کرتے تھے۔ اس نازک موقع پر اس کے علاوہ ان کا اور کون مددگار ہوسکتا تھا! اس طرح برہمنوں نے مخلوق خدا کو ہلاک کرنا شروع کیا اور دنیا میں جبر و تشدد کا دور دورہ ہونا شروع ہوا۔ یہ ناگفتہ بہ حالت دیکھ کر دھرما جو پیکنٹھ میں رہتا تھا، بہت مغموم ہوا اور وہ مسلمان کے بھیس میں دنیا میں آیا۔ اس کے سر پر سیاہ ٹوپی اور ہاتھ میں کھان تھی، وہ گھوڑے پر سوار تھا، اور اس کو خدا کہا جاتا تھا۔ ترنجن بہشت میں بخود اوتار بن گیا۔ تمام دیوتاؤں نے ہم خیال ہو کر پاجامے پہنے۔ برہما محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں اوتار بن کر آیا۔ وشنو پیغمبر اور شیو آدم علیہ السلام کی شکل میں اوتار بن کر ظاہر ہوئے۔ گنیش غازی اور کارٹیک قاضی بن کر آیا۔ نارد شیخ، اندر مولانا اور بہشت کے رشی اور فقیر بن کر آئے۔ آفتاب و مہتاب اور دوسرے دیوتا پیادہ سپاہیوں کی حیثیت سے آئے اور ڈھول بجانا شروع کر دیا۔ چنڈی دیوی حیا بڑی کی صورت میں اور پدماوتی بڑی نور کی شکل میں اوتار بن کر آئیں۔ سب دیوتا ہم خیال ہو کر جے پور میں داخل ہو گئے۔ انہوں نے مندر مٹھ توڑ دیے اور ”بگیر، بگیری“ پکارنے لگے۔ رامائے پنڈت، دھرما کے قدموں پر گر کر یوں نغمہ سرا ہوتا ہے۔

صرف یہی نہیں بلکہ دھرما تحریک کے جو بھجن بنگالی عوام میں مقبول اور زبان زد عام ہوئے ان میں بھی مسلمانوں کے عقائد اور تصورات کی چھاپ خاصی نمایاں ہے۔ ان بھجنوں اور نظموں میں برہمنوں کے خلاف شدید نفرت اور غیظ و غضب کا جگہ جگہ ذکر ملتا ہے۔ مشہور بھجن



دھرما پوجا میں کہا گیا ہے :

”اب دھار بھنگ کی بابت سنو! کھنکر اپنا منہ مغرب کی طرف کر کے عبادت کر رہا ہے۔“

”بعض لوگ اللہ کی عبادت کرتے ہیں۔“

”اور بعض لوگ علی کرم اللہ وجہہ کی اور بعض محمود سائیں کی۔“

”میاں نہ جاندار چیزیں مارتا ہے اور نہ مردار جانور کھاتا ہے۔“

”وہ دھیمی آنج پر اپنا کھانا پکا رہا ہے۔“

”ذات کا امتیاز آہستہ آہستہ ختم ہو جائے گا۔“

”کیوں کہ دیکھو! ایک ہندو خاندان میں ایک مسلمان آگیا ہے۔“

”خداے رحمان نے ایک اجلاس بلایا ہے۔“

”غروب ہو چکا رہا ہے اور دھرم یہ فیصلہ کر رہا ہے کہ سب سے پہلے خدا کہاں پیدا ہوا۔“

”اے خدا! میں جانتا ہوں تو ہی سب سے بالا و اولیٰ ہے۔“

”میں تیرے ہونٹوں سے قرآن سننے کا کیسا آرزو مند ہوں۔“

”لرغین اللہ بن کر رحمتیں برسائے گا۔“

”خدا کرے امین کے دشمن قطب کے غضب میں آئیں!“

”چیتاؤنی بد چیتاؤنی اس طرح ختم ہوتی ہیں۔“

”خدا کرے اور پیر و پیغمبر ہمارے سروں پر رحمتیں برسائیں

اور ہمارے مہیب دشمن قطب کے قہر و غضب میں آئیں!“

”اس طرح رامائے پنڈت نے صرف چیتاؤنی پڑھی (اور وہ امید کرتا

ہے کہ) سائیں پیشوا اس پر افضال و انتہام فرمائے گا۔“





## بارھواں باب

### دو اثرات — بنگلہ کی نشوونما اور ایکتا کی تحریک

”بنگالی زبان کا عروج اور ایک بلند ادبی مقام کا حصول مختلف اثرات کا نتیجہ ہے۔ اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان اثرات میں سب سے اہم اثر مسلمانوں کی فتح ہے۔ اگر مسلمان ہر سر اقتدار نہ آئے اور ان کی جگہ ہندو راجے آزاد و خود مختار رہتے تو پھر مشکل ہی سے بنگالی کو شاہی دربار میں رسائی حاصل ہوتی۔“





**مسلمانوں** آمد سے قبل ہی ہندو معاشرے میں ایک اظہارِابی کیفیت موجود تھی اور پرانے مذہب میں تبدیلی کے آثار نمایاں ہو رہے تھے۔ ایک طرف بدھ مت کی قلب مابیت ہو رہی تھی، دوسری طرف پرانوں کی تعلیمات کا زور ہو رہا تھا۔ شیو اور ناترک کی تحریکوں کی گونج بھی سنائی دے رہی تھی۔ غرضیکہ بنگالی معاشرے میں ان تحریکوں اور مذاہب کا مغلوبہ تیار ہو رہا تھا۔ اسی زمانے میں راجگان پالا نے ہندومت اور اس کی قدامت پرستی کو زبردست سہارا دیا۔ ان راجاؤں نے ہندو مت کے تسلط کے لیے حکومت کے وسائل کو بھی پوری طرح استعمال کیا اور اس طرح اس کے احیا کی تحریک کی بنیاد پڑی۔ چونکہ اس تحریک کی پشت پناہی شاہی دربار کی طرف سے ہو رہی تھی اس لیے قدرتی امر تھا کہ اس تحریک میں تشدد نمایاں ہو، چنانچہ یہ بہت حد تک تشدد کا مظہر بھی بن گئی، اور برہمنوں کی اجارہ داری پھر سے بحال ہوئی۔ مورتی پوجا کا بھی زور بڑھا۔ ساتھ ہی اس تحریک کی زبان سنسکرت اُٹھری۔ چونکہ سنسکرت عوام کی زبان نہ تھی، اس لیے اس کے اصرار کے باعث عوام اس تحریک سے اور بھی دور ہو گئے۔ ان کا اعتقاد اپنے پرانے مذاہب اور تعلیمات پر جو پرانک ہندومت سے مختلف تھے اور زیادہ پختہ ہونے لگا۔ یہ درست ہے کہ ان اعتقادات کا کھلم کھلا اظہار نہ ہوتا تھا، لیکن لوگوں میں ایک پیچانی کیفیت ضرور موجود تھی۔ ایک طرف پرانوں کا ہندو مذہب رواج پا رہا تھا تو دوسری طرف پرانے ادیان بھی موجود تھے اور ان میں ایک خاموش قسم کا تصادم بھی محسوس ہو رہا تھا۔ اس فضا میں مسلمانوں کی آمد ہوئی، ان کی تعلیمات نے اپنا عمل شروع کیا۔

مسلمانوں کی آمد نے بنگال کے معاشرے کے جس شعبے کو سب سے پہلے متاثر کیا وہ بنگالہ زبان تھی۔ مسلمان فاتحین کے ہمراہ عالموں، صوفیوں اور بزرگانِ دین کے جو گروہ اس خطے میں آئے، انہوں نے اپنی تعلیمات کے اظہار کے لیے عام باشندوں کی زبان ہی تو وسیلہ بنایا، اور نہ صرف خود اسے سیکھا بلکہ اس کی نشو و نما کے لیے پوری کوشش کی۔ اس سے سنسکرت

کا تفوق ختم ہوا اور سنسکرت کے تفوق کے ساتھ ہی برہمنوں کے اس گروہ کا بھی زور ٹوٹ گیا جو اس زبان کے سہارے اپنی برتری کا لوہا منوا رہا تھا۔ ساتھ ہی ہنگہ کی ترقی کو بھی زبردست مہمیز لگی۔ چنانچہ دیش چندر سین ہنگالی ادب کی تاریخ میں رقم طراز ہے :

”ہنگالی زبان کا عروج اور ایک بلند ادبی مقام کا حصول مختلف اثرات کا نتیجہ ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ان اثرات میں سب سے اہم اثر مسلمانوں کی فتح ہے۔ اگر مسلمان ہر سر اقتدار نہ آتے اور ان کی جگہ ہندو راجے آزاد و خود مختار رہتے تو پھر مشکل ہی سے ہنگالی کو شاہی دربار میں رسائی حاصل ہوتی۔“

دیش چندر نے یہ ایک تاریخی حقیقت بیان کی ہے۔ اسی سے برائے نام ہندو مت اور عوام میں ’بعد کا اندازہ ہوتا ہے۔ چنانچہ اس ’بعد کو دور کرنے کے لیے بھی مسلمان حکمرانوں ہی نے قدم اٹھایا۔ اس طرح سے ہندو مت کے مفید ادب کو سنسکرت کی زنجیروں سے آزاد کر کے ہنگہ کے ذریعے عوام تک پہنچنے میں مدد دی۔ ناصر شاہ نے جو ۱۳۲۵ ع تک گورکھا کا حاکم تھا، مہابھارت کا ہنگہ میں ترجمہ کرایا۔ اسی طرح حسین شاہ کی سرپرستی میں بھگوت گیتا کا ہنگہ میں ترجمہ ہوا۔

ہنگال میں ایک اور عمل بھی وجود میں آیا اور یہ صرف ہنگال ہی میں نہیں بلکہ ہندوستان کے دوسرے خطوں میں بھی اپنے اپنے دور میں بروئے کار آیا تھا۔ یہ عمل تھا ہندو اور مسلمانوں کے اختلاط کا۔ اسی بنیاد پر مختلف علاقوں میں کئی ایک تحریکیں ابھریں، جو نہ ہندو مت کو من و عن تسلیم کرتیں نہ اسلام کو، بلکہ یہ انسان کی انسانیت اور انسان دوستی کے جذبات کو متحرک کرائیں۔ خدا کی وحدانیت کی اساس و بنیاد پر تمام انسانوں کی ایکٹا پر زور دیتیں۔ دراصل ہندوستان میں جہاں کے زرعی نظام میں ایک زبردست ٹھہراؤ اور سکون تھا، وہاں اس قسم کی ایکٹا کی تحریکوں کی شدید ضرورت تھی تاکہ نظریات کی آمیزش سے جو آویزش ساج اور معاشرے میں جنم لے رہی تھی اور اس سے جو نتائج پیدا ہو رہے تھے، وہ نہ ہوں، بلکہ امن و امان سے ہندو اور مسلمان ایک دوسرے میں گھل مل جائیں۔ اس عمل



کے متعلق دلش چند نے اپنا رد عمل یوں ظاہر کیا ہے :

”اس زمانے تک مسلمان اپنا زور آور اور زندہ مذہب اے کر بنگال آچکے تھے۔ ان کے قرآن نے جس کو وہ الہامی مانتے تھے، یہ نظریہ پیش کیا کہ اسلام کا خدا مومنین کی مدد کرتا ہے اور منکرین کو تباہ و برباد کرتا ہے۔ ایک شخصی خدا کے متعلق اسلام کے ایمان محکم کا اس ملک میں یہ رد عمل ہوا کہ یہاں اسے مذاہب پیدا ہوئے جن میں الوہیت کا شخصی عنصر غالب تھا۔ اس طرح شاکتا اور وشنوئی مذاہب نے ترقی کی، اور شیومت مع اپنے غیر مشخص نصب العین اور اس تصوف کے جس کی رو سے ادویت، واد میں اپنے خدا کے مرتبے تک پہنچ سکتا تھا، رفتہ رفتہ گوشہ گمنامی میں جا پڑا۔ کیوں کہ عوام اس کے نظریاتی تصورات و تخیلات کو سمجھنے سے قاصر تھے۔“

بنگال میں اسلام اور بنگالی عوام کے میل جول نے کئی ایک امتزاجی ادیان کو جنم دیا۔ اور ایک دوسرے کی تقریبات، مذہبی تہوار اور دوسری سماجی روایات و رسومات کو اپنا لیا گیا۔ اس سے یہ سمجھنا کہ یہ عمل صرف ہندوؤں میں ہوا غلط ہے؛ خود مسلمانوں نے بھی بہت حد تک ہندوؤں کی رسوم اور تقریبات کو قبول کیا۔ اور اس کی وجہ ایک اور بھی تھی کہ جو ہندو مسلمان ہوئے انہوں نے اسلام کے بڑے بڑے اصول تو تسلیم کرلیے لیکن روزمرہ زندگی اور رہن سہن کے طریقوں کو ترک نہیں کیا۔ وہ بھی نئے مسلمانوں کی زندگی کا حصہ ہی تصور ہونے لگے۔ اس کے ساتھ خود ہندیشی مسلمان جو بادشاہوں کے ساتھ آئے تھے، رہن سہن کے ہندوئی طریقوں سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔ چنانچہ اس اختلاط اور ایک دوسرے کے اثر سے ہندو مسلمانوں کے مذہبی تہواروں میں شریک ہوتے، فال نکالتے، قرآن کا احترام کرتے، مسلمان پیروں اور صوفیا کے مزاروں پر جاتے، وہاں متیں مانگتے۔ اسی طرح مسلمان بولی، دیوالی اور درگا پوجا کی تقریبات میں شریک ہوتے، دریاؤں، پہاڑوں کو مقدس مانتے، دعائیں مانگتے اور چڑھاوے چڑھاتے۔ چنانچہ بقول ڈاکٹر تارا چند :

”اس بگڑکت سے ایک مشترکہ خدا ستاہیں کی عبادت کو بنگال میں فروغ ہوا

جسے ہندو اور مسلمان دونوں پوجتے تھے۔ خیال کیا جاتا ہے کہ شہنشاہ گورُ حسین شاہ اس مذہب کا بانی تھا۔ اور اگر یہ خیال درست ہے تو پھر حسین شاہ کو شہرہ آفاق شہنشاہ اکبر کا پیش رو سمجھنا چاہیے۔“

حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے اس اختلاط نے سب سے مؤثر اور بنگال کی مقبول ترین تحریک کو جنم دیا۔ یہ تحریک چیتنیا اتنے بانی ہی کے نام سے موسوم ہوئی۔ اس نے اور اس سے متاثر شدہ تحریکوں نے سال ہا سال تک بنگال کے عوام کو جن میں ہندو اور مسلمان سبھی شامل تھے، بہت حد تک متحرک و متاثر کیا۔ اس تحریک کی مقبولیت کا تذکرہ بنگالی زبان و ادب کی تاریخ میں موجود ہے :

”برہمنوں کی قوت جابرانہ ہو گئی تھی اور جتنا جتنا کولن مت جامد ہوتا گیا، اتنے ہی ذات پات کے ضوابط شدید تر ہوتے گئے۔ برہمن تو بہتر تصورات پر قائم تھے مگر ذات پات کی پابندیوں سے انسانوں کے درمیان خلیج وسیع سے وسیع تر ہوتی جاتی تھی۔ معاشرے کا نچلا طبقہ اونچے طبقے کے استبداد تلے کراہ رہا تھا۔ اونچے طبقے نے اس پر تعلیم کے دروازے بند کر رکھے تھے۔ ان کو اعلیٰ زندگی تک رسائی سے بھی محروم کر دیا تھا۔ اور نئے مکتب خیال پرانک مت پر برہمنوں کا اجارہ قائم ہو گیا تھا جیسے کسی مذہبی کی جنس ہو۔ مگر اس کے مقابلے میں اسلام کا سیدھا سادہ مذہب اور اس کے جمہوری تصورات اس معاشرے میں داخل ہو گئے۔ ان تصورات نے معاشرے میں ایک خمیر تیار کیا جسے چیتنیا نے مرتکز کر لیا۔ وہ ۱۴۸۵ء میں برہمن ماں باپ کے ہاں ندیا کے مقام پر پیدا ہوا تھا۔ ابھی بچہ ہی تھا کہ اس کا باپ فوت ہو گیا۔ ماں نے اس کو ایک مدرسے میں داخل کر دیا جہاں وہ منطق اور صرف و نحو میں ماہر ہو گیا۔ اٹھارہ برس کی عمر میں اس کی شادی ہو گئی، اور بیس برس کی عمر میں درس و تعلیم دینے لگا۔ بعدہ اس پر ایسا جذبہ و جوش طاری ہوا جس نے بہت سے با اخلاص ہندوؤں کو ترک دنیا کی طرف مائل کر دیا



تھا۔ اس نے اسی گھر بار چھوڑ دیا اور سارے ملک میں گھومتا پھرا۔ اپنے سفر کے دوران میں سادھوؤں اور فقیروں سے اس کا ملنا رہا۔ کرشن داس نے اس کی سوانح عمری لکھی ہے۔ اس میں ہندرا بن کے قریب چیتیا کی پٹھانوں سے ملاقات کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے :

”سیاہ لباس میں ملبوس ایک سنجیدہ مسلمان کا دل، جس کو پیر کہتے تھے، استاد (چیتیا) کو دیکھ کر پگھل گیا۔ اس پٹھان نے اپنی مقدس کتاب کا نظریہ توحید اور ایک مشترک خدا کا تصور پیش کیا۔ مگر استاد نے اس کو رد کر دیا۔ چیتیا کی زندگی میں بہت سے ایسے واقعات ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کو یوں دل و جان سے پیارا تھا۔“

چیتیا کی یوں سے محبت مشکوک سمجھی مگر اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کی تعلیم یوں سے متاثر تھی۔ یہ ۱۵۳۳ع میں فوت ہو گیا۔ کرشن داس نے دو جملوں میں چیتیا کی خلاصہ بتلا دیا ہے۔ وہ کہتا ہے :

- ۱۔ ”اگر کوئی شخص کرشن کی پرستش کرتا ہے اور اپنے گرو کی خدمت بجا لاتا ہے تو اس کو دام فریب سے نجات مل گئی اور کرشن کے چہلوں میں جا پہنچا۔“
- ۲۔ ہوا و ہوس اور ذات بات پر مبنی مذہبی شعار کو ترک کر کے (سچا و سنا) بے بسی کے عالم میں کرشن کے پاس پناہ لینا ہے۔“

اس طرح چیتیا پرستوں کے مذہبی شعائر کی تردید کرتا ہے اور ہری پر ایمان لانے کی تعلیم دیتا ہے۔ اس کے نزدیک عبادت محبت و عشق، خود باخشی و خود سپردگی اور ایسے رقص و سرود سے عبارت ہے جس میں ایسی حالت وجد پیدا ہو جائے جس سے خدا کی حضوری کا ادراک ہو جائے۔ بلا امتیاز مذہب و ملت تمام لوگ اس قسم کی عبادت کرنے کے اہل ہیں۔ چیتیا کے چیلے ہندو سماج کے سب سے نچلے طبقے اور مسلمانوں میں سے تھے۔ بالخصوص تین چیلے یعنی روپ، سنائن اور ہری داس مسلمان

تھے ۔ اسی چیتیا کے مکتب فکر سے کرتاہیجوں کے فرقے کی شاخ نکلی ، اس کا بانی سدگوب تھا جس کا نام رام سرون ہال عرف کرتا ہایا تھا ۔ یہ سترہویں صدی عیسوی کے آخر میں چکدھا کے قریب ندیا میں پیدا ہوا ۔ ایک مسلمان فقیر نے اس کی پیدائش کے متعلق پیش گوئی کی تھی ، اور اسی نے اس کی پرورش بھی کی ۔ یہ چوراسی برس زندہ رہا اور اپنی جائے پیدائش کے قریب ہی ایک گاؤں میں فوت ہوا ۔ اس نے اپنے پیچھے بالیس فقیر (چیلے) چھوڑے جن میں سے ایک فقیر رام دلال نامی اس فرقے کے سرپرست کی حیثیت سے جانشین ہوا ۔ اس میں گویا فقیر کی روح حائل کر آئی تھی ۔ اسی نے اس فرقے کو منظم کیا اور ہیجوں کے ایک سلسلے میں اپنے تصورات پیش کیے ۔ کرتاہیجوں کے عقاید یہ تھے :

- ۱ - "صرف ایک خدا ہے جو کرتا میں حائل کیے ہوئے ہے ۔
- ۲ - مہاتے یعنی روحانی پیشوا اپنے چلے یا برائی کے لیے سب کچھ ہے ۔
- ۳ - نجات اور دنیاوی خوش حالی کے لیے فرقے کے منتر دن میں پانچ مرتبہ پڑھنے چاہئیں ۔
- ۴ - شراب اور گوشت سے پرہیز کرنا چاہیے ۔
- ۵ - جمعے کو مقدس دن سمجھنا چاہیے اور اسے مذہبی ذکر و اذکار میں گزارنا چاہیے ۔
- ۶ - اس مذہب میں اولیٰ اور لیچی ذات ، ہندو ، مسلم اور عیسائیوں کے درمیان کوئی امتیاز نہیں ۔ ایک مسلمان بارہا گرو کے مرتبے کو پہنچا ہے ۔ افراد جماعت کم از کم ایک سال میں دو ایک مرتبہ مل بیٹھ کر کھاتے ہیں ۔
- ۷ - فرقے سے اظہار وابستگی کے لیے کسی خارجی علامت کی ضرورت نہیں ۔ ایک ہندو جیو کو باقی رکھ سکتا ہے ، اور مسلمان کو بھی فرقے کا ممبر بننے وقت داڑھی منڈانے کی ضرورت نہیں ۔

۸ - صرف بیگنی ہی ایک لازمی مذہبی شقی ہے ۔

ہنگال میں ایکٹا کی تحریکوں کی مقبولیت کی ایک بنیادی وجہ اس



خطے کے پہاڑوں اور دریاؤں میں پوشیدہ ہے۔ گویا اس کے جغرافیائی محل وقوع نے اس کو ایک الگ حیثیت دے دی تھی۔ اس علیحدگی کے باعث ہندوؤں اور مسلمانوں میں اختلاط گہرا ہو گیا تھا۔ اور لباس، زبان اور رہن سہن کے طور طریقوں سے جتنا اختلاط یہاں ہوا، وہ دوسرے خطوں میں مقابلہ کم رہا۔ لیکن جیسے ہی مسلمانوں کا آفتاب اقتدار ڈھلنے پر آیا، برطانوی اقتدار اٹھا ہی ابھرنے لگا، اور ہنگال کی زرعی معیشت کی پرسکون فضا متلاطم ہوتی گئی۔ اس طرح ایکنا اور اختلاط کی تحریکوں کو بھی زبردست نقصان پہنچا۔ اور دیکھتے ہی دیکھتے برائی نفرت اور غصہ جو برہمنوں اور مسلمان شہودروں کے اندر دبا ہوا تھا، شعلہ جوالا بن کر لپکا اور اس نے معاشی تصادم کے ساتھ عقاید کی جنگ کا روپ دھار لیا۔

یہ سمجھنا کہ یہ اتھل پتھل، یہ بے چینی اور یہ اضطراب صرف مسلمانوں ہی کو درپیش تھا، غلط ہوگا۔ برطانوی اقتدار جو تبدیلیاں اپنے جلو میں لایا تھا ان سے ہندو اور مسلم دونوں متاثر ہوئے تھے۔ دیہات کی دنیا میں جس وقت زمیں دار اور کسان کی لڑائی کی ابتدا ہوئی تو یہ مذہب کی لڑائی بن گئی۔ چنانچہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں مذہبی احیا کی تحریکیں ابھرنے لگیں۔

مذہبی احیا کی یہ تمام تحریکیں دراصل سیاسی اور سماجی بے چینی اور اضطراب کی مظہر تھیں۔ اس کا علاج یہ سوچا گیا کہ مسلمانوں کے اندر جو ہندوانہ رسوم پیدا ہو گئی ہیں، ان سے چھٹکارا حاصل کیا جائے۔ کیوں؟ اس لیے کہ اب جو زمیں دار ظلم کر رہا تھا، وہ ہندو تھا۔ اس ہندو زمیں دار کے ظلم کے خلاف احتجاج کی ایک صورت یہ بھی ٹھہری کہ ہندو کا لباس، ہندو کی رسوم اور اس کے ساتھ میل جول سب حرام۔ کل تک جو رسوم بہت دلکش تھیں، وہ اب تکلیف دہ محسوس ہونے لگیں۔ یہ سیاسی اور معاشی احتجاج کا ایک غیر شعوری طریقہ تھا۔ یہی صورت ہندوؤں میں ابھری۔ ہنگالی ادب میں مسلمانوں کے مظالم کی داستانیں اسی زمانے میں آجاگر ہوئیں۔ اس پس منظر میں فرائضی تحریک اور اس کے رہنما حاجی شریعت اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو جائنا چاہیے۔

The following is a list of the names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting. The names are given in alphabetical order of their surnames. The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames. The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames.

The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames. The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames. The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames.

The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames. The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames. The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames.

The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames. The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames. The names of the persons who have been admitted to the membership of the Society since the last meeting are given in alphabetical order of their surnames.



بنگالی مسلمان کاشت کاروں کی تحریکیں

1881-1882



## تیرھواں باب

### فرائضی تحریک — مسلمان کاشت کار میں ایک نئی روح

جب ایک تحریک اپنی بہت سی تعلیمات کی اساس اس نعرے پر استوار کرتی ہے کہ ملک دارالحرب ہے، اس لیے جمعہ و عیدین پڑھنا جائز نہیں، اور یوں مسلمان عوام کو انگریزوں اور ہندو زمین داروں کے خلاف منظم اور بیدار کرتی ہے تو ایسی تحریک سیاسی بن جاتی ہے۔ یہ درست ہے کہ سیاست کے معانی اس زمانے میں مختلف نوعیت کے ہوں گے، لیکن اس کی نوعیت بہت حد تک سیاسی اور سماجی ہی تھی۔





**فقیروں ، سنیاسیوں اور دوسری مزاحمتی تحریکوں اور بغاوتوں کے**  
اسباب و وجوہ خیراء کچھ ہوں ، یہ بات ماننا پڑتی ہے کہ انہوں نے بنگال  
کے دیہات میں بسنے والے ہندو اور مسلمان کاشت کاروں کے مصائب و آلام  
میں کچھ اضافہ ہی کیا ۔ اور یہ بنگالی ، یہ قتل و غارتگری ان کے دکھوں کا  
مداوا نہیں کرسکی ۔ چنانچہ نہ ان کے اضطراب میں کوئی کمی آئی ، نہ ان کی  
پریشانیوں کا خاتمہ ہوا ۔

ان حالات میں ایک نئی آواز ان مسلمان کاشت کاروں کے کانوں میں  
پڑی ۔ یہ آواز حاجی شریعت اللہ کی آواز تھی ۔ مضطرب اور بے چین  
انسان اور کاشت کار کو حاجی شریعت اللہ نے کوئی نئی بات یا ان کے  
دکھوں کا فوری علاج نہیں بتایا تھا صرف اتنا کہا تھا کہ ”اسلام کی بنائی  
ہوئی راہ پر چلو ۔“

جب سلطنتیں مٹ رہی ہوں ، زمیں داریاں ختم ہو رہی ہوں ، غربت و افلاس  
کی گھٹائیں چھا رہی ہوں ، چاروں طرف مایوسی و ناامیدی نے چھاؤنیاں  
ڈالی ہوں تو اس وقت مذہب ایک بہت بڑا سہارا ہوتا ہے ۔ اور ڈیڑھ دو  
صدی پہلے تو اس سہارے کی اہمیت کتنی گنا زیادہ تھی ۔ آج انسان نے  
اتنی ترقی کرلی ہے کہ وہ ان مایوسیوں اور ناامیدیوں کا تجزیہ بھی کرسکتا  
ہے ، وہ غربی اور مفلسی کی وجوہات کا پتا چلا سکتا ہے ۔ اس نے سماجی  
علوم میں اتنی سہارت اور دسترس حاصل کرلی ہے کہ وہ حتمی رائے قائم  
کرسکتا ہے کہ قوموں کے عروج و زوال کے اصول کیا ہیں ، اور جب  
کوئی قوم ان اصولوں سے انحراف کرے گی تو اس کا حشر المناک ہوگا ۔  
مگر ڈیڑھ ہونے دو صدی پہلے صورت حال مختلف تھی ۔ بنگال کے دیہات میں  
بسنے والے انسانوں کی دنیا بہت ہی محدود تھی ۔ انہیں نئے نظام ، نئی  
حکومت ، زمیں داری اور مال گزاری کے خور طریقوں سے آگاہی نہ تھی ۔  
ان مایوسیوں اور نئی قوم کی سماجی اور سیاسی یلغار نے ان کو حاجی  
شریعت اللہ کی آواز کی طرف اور بھی متوجہ کردیا ۔ ان دیہاتیوں اور  
کاشت کاروں کی دلچسپیاں اس نئے ایقان پر مرکوز ہوگئیں ۔

### حاجی شریعت اللہ رحمۃ اللہ علیہ

ابتدائی زندگی کے حالات پر ابھی تک کوئی زیادہ تحقیق نہیں ہوئی، یہی وجہ ہے کہ ان کے بچپن اور والدین کے بارے میں تفصیلی معلومات فراہم نہیں ہو سکی ہیں۔ بہر حال مختلف تذکرہ نگار اس بات پر متفق ہیں کہ ۱۷۸۰ع میں ضلع فریدپور کے ایک گاؤں بندر کھولہ میں حاجی شریعت اللہ پیدا ہوئے۔ ان کے والدین کسی اہمیت کے مالک نہ تھے۔ کاشت کاری ان کا پیشہ ہوگا اور عام دیہاتی مسلمان کی طرح انہوں نے بھی غریبی اور مفلسی ہی میں آنکھ کھولی ہوگی۔

ان کی زندگی کے سب سے اہم واقعے کی بات بھی متفقہ امر یہ ہے کہ کوئی بیس برس کے ہوں گے کہ حج کے لیے مکہ معظمہ چلے گئے اور وہاں قریباً بیس برس رہے۔ لیکن ان کے ہنگام سے جانے اور واپس آنے کے سالوں اور تاریخوں میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے۔ شیخ اکرام کا کہنا ہے کہ وہ ۱۸۰۲ع میں دوبارہ حج کے لیے چلے گئے۔ اگر یہ تاریخ درست سمجھ لی جائے تو اس وقت ان کی عمر بائیس سال بنتی ہے۔ لیکن ان کے مقالے میں 'ہندوستانی اسلام' کے مصنف ٹیٹس کا کہنا ہے کہ حاجی شریعت اللہ ۱۸۰۲ع میں مکہ معظمہ میں بیس برس قیام کے بعد واپس آ گئے۔ لیکن ڈاکٹر وانز نے جنہوں نے فرانسیسی تحریک کے عروج کے زمانے میں اس تحریک کے بارے میں مضامین لکھے تھے، اس خیال کا اظہار کیا تھا کہ حاجی شریعت اللہ ۱۸۲۰ع میں ہنگام واپس آئے، اور مکے میں اپنے قیام کے دوران میں انہوں نے وہابیوں سے رابطہ ہی قائم نہیں کیا بلکہ وہابی اساتذہ کے زیر تعلیم بھی رہے۔ جہاں تک اساتذہ کاویلیا آف اسلام کا تعلق ہے اس میں یہی درج ہے کہ حاجی شریعت اللہ بیس برس مکے میں مقیم رہنے کے بعد ۱۸۰۲ع میں واپس پہنچے۔ ڈاکٹر ٹیلر نے ۱۸۴۰ع میں ایشیاٹک سوسائٹی کے رسالے میں مضامین لکھے تھے؛ اس میں انہوں نے لکھا کہ حاجی شریعت اللہ اٹھارہ برس کی عمر میں مکے حج کے لیے گئے تھے۔ اس کے بعد وہ دوبارہ مکے گئے اور بیس برس وہاں مقیم رہنے کے بعد ۱۸۲۰ع میں اپنے آبائی وطن واپس آئے۔ اس قیام کے دوران میں وہ وہابیوں کے درمیان رہے۔ ان تمام اختلافی آراء اور خیالات کے باوجود یہ بات قریب قریب یقینی



ہے کہ حاجی شریعت اللہ نے مکے میں قیام کے دوران میں اگر وہابیوں سے تعلیم حاصل نہیں کی تو پھر حال ان کی تحریک اور ان کے خیالات سے ضرور متاثر ہوئے ہوں گے۔ چنانچہ عزیزالرحمان ملک اپنی تحقیقی کتاب میں جو انہوں نے بنگال کے مسلمانوں کے بارے میں لکھی ہے، اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ بنگال کی فرائضی تحریک پر محمد بن عبدالوہاب رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کسی نہ کسی طریقے سے اثر انداز ضرور ہوئی۔

حاجی شریعت اللہ کے واپس بنگال پہنچنے سے پہلے کا ایک قصہ مشہور ہے کہ وہ جب اپنے گاؤں آرہے تھے تو ان کو راستے میں ڈاکوؤں نے آن گھیرا۔ ان کا تمام مال اور کتابیں چھین لیں۔ حاجی شریعت اللہ نے جب اپنی پوری زندگی کا اثاثہ لٹے دیکھا تو انہوں نے یہ فیصلہ کر لیا کہ خود بھی ڈاکوؤں کے اس گروہ میں شامل ہو جائیں گے، اور ڈاکوؤں کے اس گروہ میں نہ صرف شامل ہوئے بلکہ انہوں نے کئی ایک ڈکیتیوں میں شرکت بھی کی۔ لیکن اس دوران میں انہوں نے اپنی سادگی، نماز روزے کی پابندی اور سچائی و جرأت کے اوصاف سے ان ڈاکوؤں کو شدید طور پر متاثر کیا۔ یہاں تک کہ ڈاکوؤں نے نہ صرف اپنے اس پیشے سے توبہ کر لی بلکہ وہ سب سے پہلے حاجی شریعت اللہ کی تعلیمات کے فروغ پر کمر بستہ ہوئے۔ اس ایک واقعے سے حاجی شریعت اللہ کی زندگی کے اسلوب کا پتا چلتا ہے اور ان کی شخصیت کی بے پناہ کشش اور دل فریبی کا اندازہ ہوتا ہے۔ اس کے بعد وہ اپنے گاؤں واپس آ گئے۔ اس وقت تک وہ ایک عالم، متقی، زاہد اور مناظر کی حیثیت سے شہرت حاصل کر چکے تھے۔ عربی پر انہیں پورا عبور حاصل تھا۔ ابتداءً انہوں نے اپنے گاؤں ہی میں لوگوں کو درس دینا شروع کیا۔ اس وقت بنگال کے دیہات میں جو فضا تھی اس میں ہندوانہ رسوم کا بہت گہرا اثر تھا۔ اسلامی عقائد اور ہندوانہ عقائد اتنے خلط ملط ہو چکے تھے کہ ان میں تمیز کرنا مشکل تھا۔ سب سے پہلے حاجی شریعت اللہ نے مسلمانوں کو صحیح مسلمان بننے کی تلقین کی۔ ان کا اسلامی تعلیمات پر عمل کرنا سب سے مقدم ٹھہرایا اور بتایا کہ ان کی تباہی و بربادی کی سب سے بڑی وجہ اسلام سے روگردانی ہے۔ غالباً حاجی شریعت اللہ نے محمد بن عبدالوہاب کی تحریک کے اس پہلو کو ملحوظ رکھا ہوگا کہ عوام کو صحیح اسلامی تعلیمات کی

طرف راغب کر لیا جائے تو پھر سیاسی اقتدار کے لیے جد و جہد آسان ہو جائے گی۔ مسلمان کاشت کار ان کے پیغام سے متاثر ہونا شروع ہو گئے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ تو پہلے ہی کسی ایسے پیغام کے منتظر تھے جو ان کے ظلم کے خلاف لڑنے اور ان میں خود اعتدادی پیدا کرنے کا باعث ہوتا۔

دیہات میں مسلمانوں کی حالت پہلے ہی ابتر تھی، لیکن جب زمیں دار نے (جو کہ ہندو تھا) ہندو تیوہاروں کے ایسے بھی ٹیکس عاید کرنا شروع کر دیے تو ان کی حالت اور بگڑ گئی۔ ایسے میں جب مسلمان کاشت کار کو یہ کہا گیا کہ وہ ہندوانہ رسم و رواج ترک کر دیں اور وحدہ لا شریک کے سوا کسی کی پرستش نہ کرے، تمام مسلمانوں کو اپنا بھائی سمجھئے، نماز روزے کی پابندی کرے تو ظاہر ہے اس کا اچھا اثر ہوا۔ مسلمان کاشت کاروں میں جرأت، بہادری اور دلیری پیدا ہوئی۔ اور جب وہ ہندوانہ رسم و رواج ترک کرنے کے لیے آمادہ ہو گئے تو ایلا اب وہ ہندوانہ رسم و رواج کے لیے ٹیکس کیوں دیتے۔ حاجی شریعت اللہ براہ راست اور شعوری طور پر اس قسم کے ٹیکسوں کی عدم ادائیگی کی تلقین کرتے یا نہ کرتے، یہ ایک فطری بات تھی کہ ایسی فضا پیدا ہو گئی جس میں مسلمان کاشت کار ذہنی طور پر ہندو زمیں دار کے غلبے کو ختم کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ حاجی شریعت اللہ کی مہم ہی کا اثر تھا کہ دیکھتے دیکھتے ہنگال کے اکثر علاقوں نے ان تعلیمات پر لبیک کہا۔ ایشیائیک سوسائٹی کے رسالے میں یہ تسلیم کیا گیا ہے کہ شروع میں حاجی شریعت اللہ نے خاموشی سے اپنے گاؤں اور اس کے ملحقہ علاقوں میں اپنی تعلیمات کا سلسلہ شروع کیا۔ اس زمانے میں انہیں مخالفت بھی برداشت کرنا پڑی۔ وہ اسلام کی سیدھی سادی تعلیمات اور سماجی برابری کے مبلغ تھے، لیکن دوسری طرف صدیوں کی روایات اور ہندوانہ رسم و رواج جو لوگوں کی نس نس میں رچ گئے تھے، ان کو ترک کرنا کوئی آسان کام نہ تھا؛ جب کہ یہ صرف رسم و رواج ہی نہ رہے تھے بلکہ ان جاہل مسلمان کاشت کاروں کے نزدیک یہی اسلام تھا۔ اب جب حاجی شریعت اللہ نے اسلامی تعلیمات کا چرچا شروع کیا تو ظاہر ہے دو اسلام بن گئے۔ ایک وہ اسلام جو صدیوں سے ہندوؤں کے میل جول اور ان غلط و مہلک رسوم سے آلودہ ہو چکا تھا؛ کاشت کاروں میں بھی



اسلام مقبول تھا ، یہی ان کی روح اور زندگی تھا ۔ دوسرا وہ جو ان تمام آلائشوں سے مبرا تھا ۔ اب ایک نئی راہ خواہ وہ کتنی ہی فائدہ مند ، دنیا سدھار اور عاقبت سنوار کیوں نہ ہو آسانی سے قابل قبول نہیں تھی ۔ ان دونوں رجحانات میں ٹکر شروع ہوئی ، مخالفت میں آوازیں اٹھنے لگیں ۔ پرانے اسلام کے نام لیوا اور ہندو زمین دار سبھی حاجی شریعت اللہ کی تعلیمات کی مخالفت کرنے لگے ۔ لیکن حاجی شریعت اللہ کی تعلیمات نے بھی اثر شروع کیا اور ان کے پیروؤں اور معتقدین کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہونے لگا ۔ حاجی شریعت اللہ کے زہد و تقویٰ نے ان کے گرد مریدوں کا ایک وسیع حلقہ قائم کر دیا ، جس سے فرید پور ، پاریسال اور ڈھاکے کی مذہبی اور سماجی زندگی میں ایک نئی حرارت و حرکت پیدا ہو گئی ۔ ان اصلاح کی مسلم آبادی میں اکثریت حاجی شریعت اللہ کی ہم مسلک ہو گئی ۔

حاجی صاحب کی تحریک فرائضی تحریک کے نام سے موسوم ہوئی کیوں کہ اس پوری تحریک کا سارا زور فرائض کی ادائیگی پر تھا ۔ گناہوں اور پچھلی زندگی سے توبہ ان کی نئی زندگی کی بنیاد ٹھہری ۔ اس تحریک کے نام لیواؤں کو ہنگامہ میں ”توبار“ کہا جانے لگا ۔ توبار کا لفظ توبہ سے نکلا ہے ؛ توبہ کرنے والے کو توبار کہا جاتا ہے ۔ اس تحریک کی مقبولیت کے بعد اس میں بعض ایسی تعلیمات بھی شامل ہو گئیں ، جن سے پتا چلتا ہے کہ اس تحریک کے مقاصد سیاسی اور سماجی بھی تھے ۔ حاجی شریعت اللہ نے اس امر کا اعلان کیا کہ ہندوستان چونکہ دارالحرب ہے ، یہاں مسلمانوں کی حکومت نہیں ہے ، بلکہ ایک ایسی حکومت قائم ہے جو یہاں کے لوگوں پر شدید مظالم کر رہی ہے ، اس لیے ایسے ملک میں مسلمانوں کے لیے عیدین اور جمعہ پڑھنا جائز نہیں ہے ۔ اس فریضے کے ترک کرنے سے مخالفت کی شدت میں اور بھی اضافہ ہو گیا ۔ یقیناً حاجی شریعت اللہ کا مقصد ان فرائض کے ترک کرنے سے اپنے پیروؤں اور اسلام کے نام لیواؤں میں برطانوی حکومت کے خلاف نفرت پیدا کرنا ہو گا ۔ کیوں کہ جس ملک میں ایک مسلمان عید اور جمعہ ادا نہ کر سکے اس ملک میں اس کا رہنا عبث ہے ۔ اس لیے یا تو وہ ترک سکونت اور نقل و مکانی (ہجرت) کر دے یا پھر دارالحرب کو دارالاسلام بنانے کے لیے سر دھڑ کی بازی لگا دے ، کیوں کہ

جس عیدین اور جمعہ اور مسلمانوں کو خوشی و مسرت ، فرحت و انبساط کا پرغام دیتے ہیں ، اور اطمینان و دل جمعی اور احترام و احتشام مسلم کی نشانیاں ہیں ۔

حاجی شریعت اللہ سے اختلاف کی وجوہات اور بھی تھیں ، ان میں ان کا اور ان کے پیروؤں کا اسلامی اصولوں پر شدت سے اصرار بھی تھا ۔ مثال کے طور پر حاجی شریعت اللہ محرم میں تعزیئے نکالنے کو بدعت قرار دیتے تھے ۔ ان کے نزدیک تعزیوں کا نکالنا ہی معیوب اور گناہ نہیں تھا بلکہ ان کے دیکھنے والے بھی گناہ گار متصور ہوتے تھے ۔

ان اختلافات سے بھی قطع نظر فرائضی تحریک کے سب سے اہم اصول تمام مسلمانوں کی برابری اور مساوات تھی ۔ ان کے حلقوں میں اسیر و غریب کی کوئی تمیز روا نہیں رکھی جاتی تھی ۔ اس کے علاوہ انہوں نے پوری سرمایہ کو سختی سے ممنوع ٹھہرایا اور کسی کو اس پر پکڑنا بھی معیوب قرار دے دیا گیا تھا ۔ جس شخص سے تعلیم حاصل کی جاتی اسے پیر کی بجائے استاد کے لقب سے یاد کیا جاتا ۔ تعلیم حاصل کرنے والا مرید نہیں بلکہ شاگرد کہلاتا ۔ غرضیکہ اس تحریک کی تعلیمات نے غریب کسانوں کو بہت متاثر کیا ۔ کیوں کہ یہ فرائضی تحریک ہی تھی جس نے مساوات ، اخوت اور انسانی احترام پر زور دیا ۔ خود حاجی شریعت اللہ کے درس و تدریس کے حلقے میں اسیر و غریب کی تمیز نہیں ہوتی تھی ۔ ایسی تعلیمات اور درس مساوات سے کاشتکاروں کو جرأت حاصل ہوئی ۔ اس سے زمینداروں کو شکایات پیدا ہونا لازمی امر تھا ۔ کاشت کار بیگار دینے سے انکار کرنے لگے ۔ ناجائز ٹیکسوں کی ادائیگی سے بھی گریز ہونے لگا ۔ زمین دار کے گھر کے کام کاج کے لئے کسانوں کی بہو بیٹیاں جایا کرتی تھیں ، یہ سلسلہ اب اب بند ہو گیا ۔ کسانوں میں اس جرأت انکار کے پیدا ہوجانے سے زمیندار پریشان ہو گئے اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے کئی ایک انگریز بھی پریشان حال زمینداروں کے حلقے میں شامل ہو گئے ۔ ایک طرف ان زمینداروں کی مخالفت ، دوسری طرف برائے خیال کے مسلمانوں کی مزاحمت نے مشرقی بنگال کے اکثر دیہات کو باقاعدہ دو گروہوں میں منقسم کر دیا ۔

ایسٹ انڈیا کمپنی کے ریولیو بورڈ نے جو اس زمانے کی یادداشتیں



محفوظ کی ہیں ان میں اس بات کا ذکر ہے کہ فرائضی تحریک نے مسلمان کاشت کاروں میں بھائی چارے اور محبت و اخوت کے جن جذبات کو متحرک و بیدار کیا ، انھوں نے ہندو اور انگریز زمین داروں کو مرعوب و ہراساں کر دیا ۔ کیوں کہ کسانوں کے اتحاد اور یک جہتی نے زمین داروں کی زیادتیاں ناممکن بنا دی تھیں ۔ زمین داروں نے فرائضی تحریک کے مخالف مسلمان کسانوں کو شہ دینی اور چمکارنا شروع کر دیا ۔ اس سے مختلف دیہات میں دنگے فساد تک نوبت پہنچی ۔ بالآخر ۱۸۳۱ء میں جلال پور میں دونوں پارٹیوں کو نقص امن عامہ کے تحت گرفتار کر لیا گیا ۔ زمین داروں کی شہادت پر حاجی شریعت اللہ کے گروہ کے افراد کو دو دو سو روپے جرمانہ اور ایک ایک سال قید کی سزا دی گئی ۔ خود حاجی صاحب کے خلاف بھی کارروائی ہوئی لیکن عدم ثبوت کی بنا پر انھیں رہا کر دیا گیا ۔ تاہم ان سے ایک سال کے لیے ضمانت نیک چلتی لے لی گئی ۔ ڈاکٹر ٹیلر کا کہنا ہے کہ حاجی شریعت اللہ کی سرگرمیاں پولیس کی کڑی نگرانی کا محور بن گئیں ۔ پولیس کے پاس اس قسم کی اطلاعات تھیں کہ حاجی شریعت اللہ نے اپنے معتقدین کو ہدایت کی ہے کہ وہ زمین داروں کو ٹیکس نہ دیں ۔

مخالفت کی وجہ سے حاجی شریعت اللہ نے دھاکہ کے گاؤں لیا باری سے سکونت ترک کر دی اور اپنے آبائی گاؤں فریندر کھالہ ضلع فرید پور میں منتقل ہو گئے ۔ یہاں ان کی تحریک نے بہت تیزی سے ترقی کی ، اس لیے کہ حاجی شریعت اللہ کے زہد و تقویٰ کا چرچا تمام علاقے میں پہلے ہی پھیل چکا تھا ۔ لوگوں پر ان کی عظمت کی دھاک بیٹھ چکی تھی ۔ ان کی زندگی کی سادگی لوگوں کو متاثر کرتی تھی ۔ ان کے گرد ایک ایسا حلقہ بن گیا تھا جو اپنے استاد کے ہر حکم پر سرتسلیم خم کرتا تھا اور اس کو بجالانا فرض سمجھتا تھا ۔ ایشیاٹک سوسائٹی کا رسالہ اس امر کی شہادت دیتا ہے کہ حاجی شریعت اللہ کے ارد گرد ’جاہل‘ مسلمان کاشتکاروں کا ایک ایسا ہجوم جمع ہو گیا تھا جو کسی وقت بھی مشتعل ہو سکتا تھا ۔ مسلمان آبادی کی بہت بڑی تعداد فرائضی تحریک سے متاثر تھی ، اور حاجی شریعت اللہ اپنے معتقدین سے اپنے ہر حکم پر عمل کروانے کی قدرت رکھتے تھے ۔ یہ

بات تسلیم کرنا پڑے گی کہ انہوں نے نہایت پوشیداری سے کام لیا ۔ جس احتیاط کا مظاہرہ انہوں نے کیا کم مذہبی مصلح اس قسم کی احتیاط برت پاتے ہیں ۔ اس تحریک کا جائزہ لیتے ہوئے مختلف مورخوں نے مختلف آراء پیش کی ہیں ۔ بعض کا کہنا ہے کہ ہنگال میں مسلمانوں کی تحریک آزادی اور احیائے دین کے پہلے پیغام بر اور رہنما حاجی شریعت اللہ ہیں ۔ کئی ایک حاجی شریعت اللہ کو صرف ایک مصلح دین سمجھتے ہیں ۔ وہ بھی ایسا مصلح جس کا اثر و رسوخ صرف ایک محدود خطے تک رہا ۔ یہ گروہ کسی قسم کی سیاسی اور سماجی رہنمائی کا سہرا ان کے سر باندھنے کے لیے تیار نہیں ۔ یہ گروہ ہنگال میں احیائے دین کی اولین تحریک کی ایک نامی بھی سید احمد شہید ہی کو دیتا ہے ۔ اس کا کہنا ہے کہ حاجی شریعت اللہ کی تحریک صرف چند اضلاع تک محدود رہی ۔

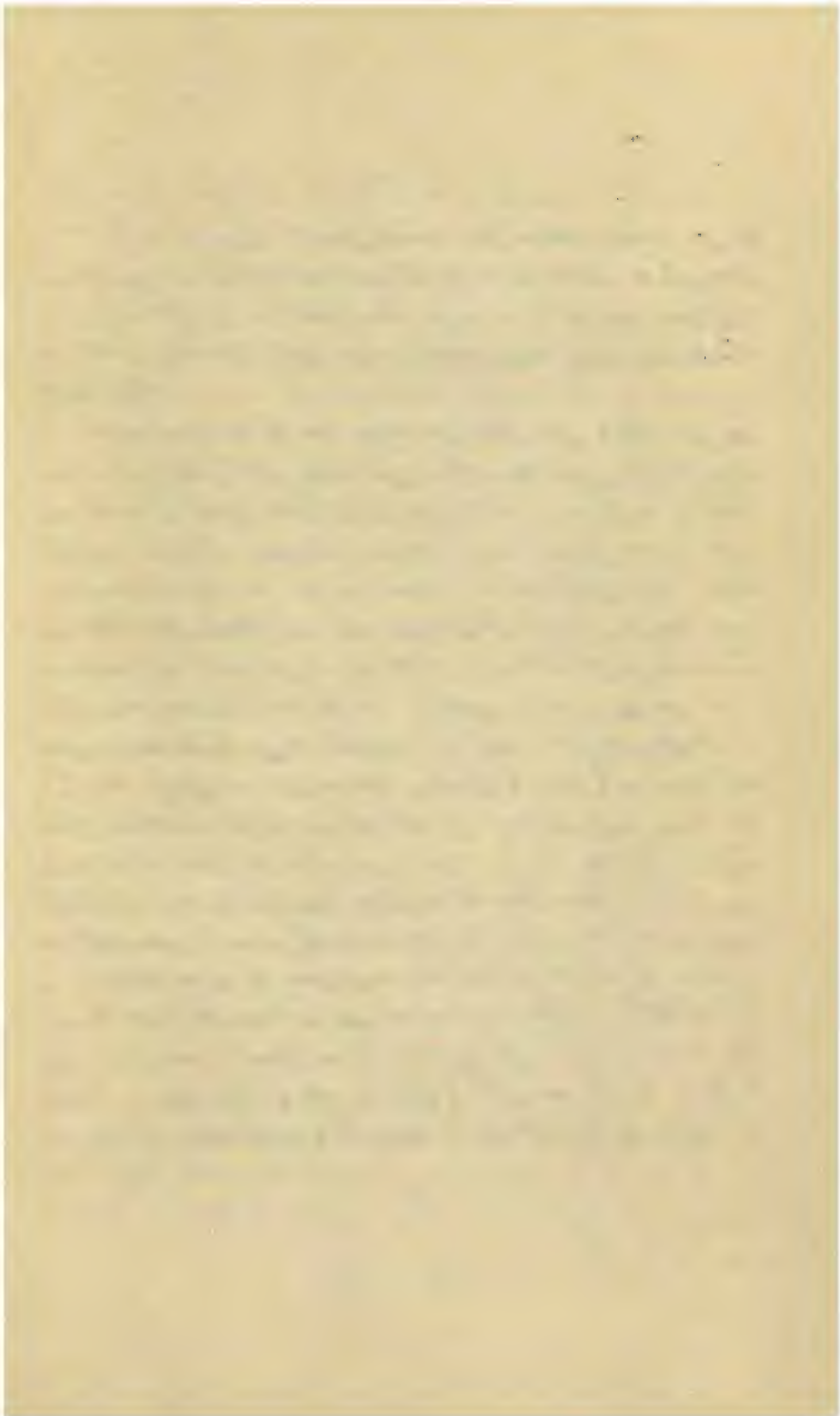
راج شاہی یونیورسٹی کے پروفیسر مسٹر ملک کا خیال ہے کہ :  
 ”شریعت اللہ نے اپنی زندگی میں جس تحریک کا آغاز کیا ،  
 اس نے ان کی زندگی میں کوئی نمایاں کارنامہ سر انجام نہیں دیا ۔  
 تحریک کا کوئی سیاسی پہلو نہیں تھا اور نہ ہی زمینداروں سے  
 جھڑپوں میں ان کا کوئی ہاتھ نظر آتا ہے ۔“

حاجی شریعت اللہ کو بہت بعد میں مسلم اور غیر مسلم مورخوں نے مختلف وجوہات کی بنا پر اہمیت دینی شروع کی ۔ لیکن ان تمام چیزوں کے باوجود یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ حاجی شریعت اللہ ایک بہت ہی بلند پایہ شخصیت اور اعلیٰ کردار کے حامل انسان تھے ۔ انہوں نے عام مسلمانوں میں دینی لگاؤ پیدا کیا ، اسلام کو ہندوؤں کے اثرات سے پاک کیا ۔ اس سلسلے میں تمام کوششوں اور ان کی کامیابیوں کا سہرا ان ہی کے سر باندھنا ہے ۔ انہوں نے عام مسلمانوں میں ایک دوسرے کی ہمدردی کا احساس و شعور پیدا کیا ۔ ان کے بے داغ اخلاق نے مسلمانوں میں حرارت عمل پیدا کی ۔ عامۃ المسلمین انہیں باپ کی طرح چاہنے لگے ۔ وہ ان کے مشوروں اور مواظظ کو اپنے دکھوں کا علاج سمجھنے لگے ۔ ان کی تعلیمات نے یہ ثابت کر دیا کہ ہنگالی مسلمان کسان کو مذہب کے نام پر متحرک کیا جاسکتا ہے ۔



اگر یہ کہا جائے کہ حاجی شریعت اللہ کی مصلحتاً جہد و سعی نے مسلمانوں میں جو ولولہ اور جوش پیدا کیا، اور پوری فضا میں جو گرمی عمل پیدا ہوئی، اسی نے سید احمد شہید جیسے قائد کے لیے زمین ہموار کی، جو بالآخر ایک نئے تاریخی دور پر منتج ہوئی، تو یہ بہت حد تک درست ہوگا۔

حاجی شریعت اللہ کو محض مصلح دین قرار دینے والوں میں سے مسٹر ملک کا قول کتنا ہی درست سہی، مگر یہ حقیقت بھی ناقابل فراموش ہے کہ جو تحریک اپنی بیشتر تعلیم و عمل کی اساس اس نعرے پر استوار کرتی ہے کہ ملک (ہندوستان) دارالحرب ہے، اس لیے جمعہ و عیدین پڑھنا جائز نہیں ہے، اور اس طرح مسلمان عوام کو انگریزوں اور ہندوؤں کے خلاف منظم و بیدار کرتی ہے، تو ایسی تحریک سیاسی بن جاتی ہے۔ یہ درست ہے کہ سیاست کے معانی اس دور میں مختلف نوعیت کے ہوں گے لیکن پھر حال اس کی نوعیت بہت حد تک سیاسی اور سماجی ہی تھی، ورنہ حاجی شریعت اللہ کے بیٹے اور ان کے شاگرد کیوں کر ایک ایسی تحریک کو آگے بڑھا سکتے تھے جس نے واضح طور پر کسانوں کی رہنمائی کی۔ اس میں کچھ معاشی حالات مدد و معاون ہوئے اور کچھ 'دارالحرب' کے نعرے نے کام کیا اور یہ تحریک مقبول عام ہوئی۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ سید احمد شہید کی تحریک کو امداد ملی، اور پورے پچاس برس تک بنگالی مسلمان کسان اپنے بل اور کھیت چھوڑ کر سر سے کفن باندھے جہاد کی خاطر رحد پار جاتے رہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حاجی شریعت اللہ اور ان کی تحریک کو سمجھا ہی نہیں گیا اور نہ اس پر یکسوئی سے کام ہوا ہے۔ بنگال کی آزادی کی تاریخ میں یہ تحریک ایک سنگ میل کی حیثیت سے اپنی اہمیت میں مستحکم نظر آئے گی۔ جوں جوں اس باب میں تحقیق و تدقیق سے کام لیا جائے گا اس کے کئی ایک گوشے بے نقاب ہوں گے جو تاریخ میں نئی سمتوں کو متعین کریں گے۔





### چودھواں باب

## زمین اللہ کی ہے۔۔۔ فرائضی تحریک کا نعرہ حق

ادھر جب فرائضیوں نے زمیں دار کو ٹیکس دینے سے انکار کیا تو پورے بنگال میں کاشت کار اس تحریک سے متاثر ہوئے۔ ہر گاؤں اور ہر پرگنہ میں فرائضیوں کا اثر و رسوخ بڑھنے لگا۔ فرائضی تحریک ایک آگ تھی جو ہر گاؤں میں سلگ رہی تھی، اک شعلہ تھا جو ہر کاشت کار کے سینے میں بیڑکنا شروع ہو گیا تھا۔ لوگ جوق در جوق فرائضی تحریک میں شامل ہونا شروع ہو گئے تھے۔ اور یہ تحریک مذہبی ہے زیادہ ایک کسان تحریک کا روپ دھارنے لگی تھی۔

My dear Mr. [Name]

I have just received your letter of the 10th inst. and am glad to hear that you are well. I am also well and hope this letter will find you the same. I have not much news to write at present, but I am sure you will be interested to hear from me. I am sure you will be interested to hear from me. I am sure you will be interested to hear from me.



## دودھو میاں میدان عمل میں

حاجی شریعت اللہ کی وفات ۱۸۳۰ء میں ہوئی۔ ان کی وفات پر ان کی چلائی ہوئی تحریک کی قیادت ان کے لڑکے حاجی محسن میاں نے سنبھالی۔ انہوں نے اس تحریک کو باقاعدہ تنظیم، سرگرم اور فعال سیاسی طاقت اور سماجی تبدیلیوں کی محرک و آئینہ دار بنانے میں بڑا اہم کردار انجام دیا۔ محسن میاں کی پیدائش کا سنہ ۱۸۱۹ء بتایا جاتا ہے۔ ان کا شرعی نام میاں محسن تھا لیکن بنگال کی عام رسم کے مطابق ان کو پیار سے دودھو میاں کے نام سے پکارا جانے لگا۔ ان کے معتقدین بھی انہیں اسی نام سے مخاطب کرتے تھے۔ باپ کی رحلت کے وقت ان کی عمر ۲۱ برس تھی۔ جوانی کے عالم میں اتنی بڑی تحریک کی قیادت سنبھالنا کوئی آسان کام نہ تھا، لیکن انہوں نے جس کمال اور خوبی سے اپنی قائدانہ صلاحیتوں کا مظاہرہ کیا، اس نے انہیں اپنے عظیم باپ سے زیادہ مقبول و عظیم بنا دیا۔ یہ ان ہی کی صلاحیتوں کا نتیجہ تھا کہ جو تحریک صرف چند اضلاع میں محدود تھی، اس نے پورے بنگال کو اپنے احاطہ اثر میں لے لیا۔

جس وقت دودھو میاں نے تحریک کی قیادت سنبھالی اس وقت بنگال کی زرعی اور معیشتی حالت زبردست بحران کا شکار تھی؛ سیاسی طور پر بھی یہی کیفیت تھی؛ پورا ملک ہی شدید بحران سے دوچار تھا۔ حاجی شریعت اللہ نے جس وقت تحریک کا آغاز کیا تھا، اس وقت ظلم و ستم کی داستانیں عام نہیں ہوئی تھیں اور انگریزی حکومت پوری طرح مستحکم بھی نہ ہوئی تھی۔ لیکن ۱۸۳۰ء میں تو بحران نے شدت اختیار کر لی تھی، اور انسانی زندگی کو سیاسی اور معاشی دونوں پہلوؤں سے بے چین کر دیا تھا۔ اسی زمانے میں فارسی زبان کو دفتری زبان کی حیثیت سے 'دیس نکالا' ملا تھا۔ (یہ ۱۸۳۷ء کا واقعہ ہے) ایسٹ انڈیا کمپنی نے ۱۸۰۶ء میں بادشاہ دہلی سے معاہدہ کیا تھا کہ دفتری اور عدالتی زبان فارسی ہی رہے گی، مگر ۱۸۳۷ء میں اس معاہدے کو پس پشت ڈال کر فارسی کی بجائے انگریزی کو عدالتی اور دفتری زبان بنا دیا گیا۔ اس تبدیلی سے مسلمانوں

پر جو چوٹ پڑی اس کا اندازہ کرنا مشکل نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس ایک فیصلے نے ہندوستان کے مسلمانوں کو قعر مذلت میں گرا دیا۔ بنگال میں زمین داری اور فوج کی نوکری پہلے ہی ان کے ہاتھ سے جا چکی تھی اور غریبی نے ان کو پریشان حال کر رکھا تھا؛ اس وقت بڑھے لکھے مسلمانوں پر یہ حملہ ناقابل برداشت تھا۔ اس تبدیلی کے بارے میں مس میو 'مدر انڈیا' میں لکھتی ہے :

"ایک چھوٹا سا بیج بویا گیا اور اس کے پھل سے ہم اب متمتع ہو رہے ہیں۔ یہ عدالتوں کی زبان کی تبدیلی تھی؛ فارسی کی جگہ انگریزی رائج کر دی گئی۔ ہندوستان کی تعلیم کو مغربیت کا رنگ دینے کے لیے یہ لازمی عمل تھا۔ بظاہر یہ تبدیلی معمولی معلوم ہوتی تھی، اور اس کے نتائج بھی معمولی دکھائی دیتے تھے، لیکن مسلمانوں نے اس تبدیلی پر سخت احتجاج کیا۔ اور فی الواقعہ یہ ان کے لیے سخت برباد کن تبدیلی تھی۔"

یہ سیاسی اقدام تھا۔ اس نے مسلمانوں کو 'روٹی روزگار' کے بنیادی مسائل سے دوچار کر دیا تھا۔ فارسی ان کی صرف دنیاوی ہی نہیں بلکہ عربی کے ساتھ ساتھ ایک حد تک دینی زبان بھی بن چکی تھی۔ ظاہر ہے فارسی سے اس سلوک کے معاش کے ساتھ ساتھ ایک جذباتی مسئلہ بھی پیدا کر دیا۔ اور کون نہیں جانتا کہ عوامی اضطراب میں جذباتی پہچان اور انتشار ہی کارفرما ہوتا ہے۔

دودھو میاں کو سیاسی اور جذباتی اضطراب کی یہ فضا میسر آئی تھی۔ صرف یہی نہیں بلکہ زرعی بحران جو انیسویں صدی سے بھی پہلے شروع ہو چکا تھا، وہ کہیں زیادہ گہرا ہو گیا تھا۔ مسلمان کاشت کار اس زرعی بحران کے باعث بالکل تباہ و برباد ہو گئے تھے۔ ان کی زندگی میں مایوسی اور ناامیدی نے گہر کر لیا تھا۔ ایسے عالم میں ہی فرائضی تحریک نے انہیں جھنجھوڑا اور ان کی زندگی میں نئی امید اور ان کے دلوں میں ایک نئی امنگ پیدا کر دی۔ ٹیکسوں اور مالیے کی شرح میں زیادتی کے باعث ان میں ہر دست غیظ و غضب پیدا ہو چکا تھا۔



راجا رام موہن رائے اس دور کے متعلق لکھتے ہیں :  
 ”ایک کاشت کار جو زمین دار کی رقوم ادا نہیں کر سکتا وہ  
 مجبور ہو جاتا ہے کہ اپنی جوان لڑکی نیچ ذات کے آدمی کے  
 ہاتھ فروخت کر دے ۔ اس طرح ایسے جو رقوم ملتی ہے وہ اس سے  
 زمین دار کے واجبات چکاتا ہے ۔ اس میں سے جو رقوم بچ جاتی  
 وہ حکومت کے ٹیکسوں میں اٹھ جاتی ، یا تحصیل دار اور  
 محکمہ مال کے دوسرے عامل کی نذر ہو جاتی ہے ، اور وہ پھر پہلے  
 کی طرح ہی دست مارا مارا پھرتا ہے ۔“

#### نظام و تنظیم کا دور

یہ صورت حال بنگال کے دیہات میں روزمرہ کا معمول بن چکی تھی ۔  
 دودھو میاں نے نہایت ہوشیاری اور ذہانت سے اس سے فائدہ اٹھایا اور  
 تحریک کو اس انداز سے منظم کیا کہ اس نے پورے مسلم بنگال کو  
 ہلا ڈالا ۔ عام طور پر مورخ اور اس دور کے انگریز حاکم تسلیم کرتے ہیں کہ  
 دودھو میاں بذات خود کوئی زیادہ پائے کے مذہبی عالم نہ تھے ؛ چنانچہ  
 انہوں نے تحریک کو جن بنیادوں پر استوار کیا اس سے ان کے مذہبی  
 شغف سے زیادہ سیاسی ذہانت کا پتا چلتا ہے ۔ یہ تحریک بنیادی طور پر  
 مفلوک الحال کاشتکاروں کی تحریک تھی ۔ دودھو میاں نے غالباً شعوری طور  
 پر کاشتکاروں کے مفادات کی حفاظت کا نعرہ بلند کیا ، ان کے روزمرہ کے  
 حقوق کی حفاظت کے لیے سینہ سپر ہونے کا اعلان کیا ۔ لیکن زمین داروں  
 کی زیادتیوں کے خلاف آواز بلند کرنے سے پہلے انہوں نے فرائضی تحریک  
 کو باقاعدہ منظم اور پائدار بنیادوں پر استوار کرنے کا فیصلہ کیا ۔ اس  
 سلسلے میں انہوں نے اپنے والد کی تعلیمات سے قدرے انحراف کیا ۔ انہوں  
 نے اپنے آپ کو ’پیر‘ کہلانا شروع کیا ۔ اس تحریک کے تمام  
 ماننے والے دودھو میاں کے ’مرید‘ کہلانے لگے ۔ مقصد یہ تھا کہ رہنما  
 اور اس کے ماننے والوں میں ایک رشتہ قائم ہو جس میں مذہبی شیفتگی  
 کا عنصر بھی شامل ہو جائے ۔ دودھو میاں نے اپنی تحریک کو منظم  
 کرنے کے لیے بعض اور بھی اہم اقدام کیے ۔ چنانچہ بنگال کے تمام  
 علاقوں کو جہاں فرائضیوں کا اثر و رسوخ تھا مختلف حصوں میں تقسیم

کر دیا۔ ہر حصے کی نگرانی کے لیے ایک خلیفہ مقرر کیا گیا۔ یہ خلیفہ پیر کا نائب ہوتا تھا۔ اس کے ذمے اپنے حلقے کے مریدوں کے تمام مسائل کی نگرانی تھی۔ اس کے ساتھ یہ بھی طے کیا گیا کہ مرکزی بیت المال کے لیے ہر مرید اپنی آمدنی کا ایک مخصوص حصہ دے۔ اس طرح ہر خلیفہ وصولی کرتا اور پیر کے پاس پہنچاتا؛ پیر اس میں سے مقامی ضروریات کے لیے کچھ حصہ اسے سونپ دیتا۔ یہ حصہ نقدی کی صورت میں نہیں بلکہ جنس کی صورت میں وصول کیا جاتا۔ ہر مرید اور مریدی ایک ایک چٹکی چاول روزانہ ایک برتن میں ڈالتی جاتی اور جب پیر کے نائب خلیفہ کے فرستادہ آدمی آتے یہ چاول ان کو پیش کر دیے جاتے، ہر روز ایک چٹکی چاول الگ کرنے سے مرید، پیر اور تحریک کے درمیان جذباتی رشتے اور تعلق کا اعادہ ہوتا رہتا۔

پیر کے نائب خلیفہ کو اپنے علاقے کی تمام ضروریات اور مسائل پر نظر رکھنا پڑتی۔ وہ اپنے علاقے میں رونما ہونے والے واقعات سے باخبر رہتا اور ان کی تمام تفصیلات سے اپنے پیر کو آگاہ رکھتا۔ اسی تنظیمی برتری نے اس تحریک کو زیادہ جاندار بنا دیا۔ مقامی مریدوں کے درمیان اگر کوئی تنازعہ ہو جاتا تو اس کا فیصلہ بھی خلیفہ کرتا۔ ان تمام اقدامات سے زبردست بھائی چارہ پیدا ہو گیا۔ غریب کاشتکاروں کے باہمی اتحاد نے ان میں جذبہ خودداری پیدا کیا۔ ان میں احساس پیدا ہو گیا کہ وہ اکیلے نہیں ہیں، بلکہ ایک بڑی تحریک کا حصہ ہیں۔ وہ ہر قسم کے ظلم و ستم کے خلاف کھڑے ہو سکتے ہیں۔ کاشتکاروں کے اسی اتحاد اور جذبے نے زمیندار کو ہوکھلا دیا۔ گویا کاشتکار اور زمیندار کے درمیان ایک خاموش جنگ کا اعلان ہو گیا۔ زمیندار اور انگریز تاجروں کی اس پریشانی کا تذکرہ اس زمانے میں ہاريسال کے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ مسٹر بیوریج نے ان الفاظ میں کیا ہے:

”ہندو زمینداروں نے بغیر کسی شہادت و ثبوت اور وجہ کے فرائضیوں اور ان کی تنظیم کو ایک سیاسی جماعت کے طور پر پیش کر کے ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے حکام کو ان کے خلاف صف آرا ہونے پر مجبور کیا حالانکہ فرائضیوں کا احتجاج صرف زمینداروں کے دعووں کے خلاف تھا۔ اور وہ ان ٹیکسوں کا



بوجہ برداشت کرنے سے انکار کر رہے تھے جو ہندو زمیندار اپنے مذہبی تمویہوں اور رسوم کے سلسلے میں ان مسلمان کاشتکاروں سے وصول کرتے تھے۔ ان زمینداروں کے غیظ و غضب کی اصل وجہ صرف یہ تھی کہ جو کاشتکار کل تک ایک بے زبان رعیت کی مانند زندگی گزار رہا تھا، اسے آج انہی مجال کیسے ہو گئی کہ وہ زمیندار کی کسی زیادتی کے خلاف لب شکایت ہلا سکے۔“

### جرات عمل

یہ تھی اصل بنیاد جس سے زمیندار ان فرائضی کاشتکاروں کے خلاف صف آرا ہوئے، اور ہندو زمیندار اور انگریز تاجر نے مل کر اس تحریک کو کچلنے کے لیے جھوٹے مقدمات دائر کرنے کا سلسلہ شروع کر دیا۔ ادھر جب فرائضیوں نے زمیندار کو ٹیکس دینے سے انکار کرنا شروع کیا تو پورے ہنگام میں کاشتکار اس تحریک سے متاثر ہوئے۔ ہر گاؤں اور پورے میں فرائضیوں کا اثر و رسوخ بڑھنے لگا۔ یہ تحریک ایک آگ تھی جو ہر گاؤں میں سلگ رہی تھی، ایک شعلہ تھا جو ہر کاشتکار کے سینے میں بھڑکنا شروع ہو گیا تھا۔ لوگ جوق در جوق فرائضی تحریک میں شامل ہونے لگے اور یہ تحریک مذہبی سے زیادہ ایک کسان تحریک کا روپ دھارنے لگی۔ ہر کاشتکار اس امید کے ساتھ شامل ہوتا کہ اسے ٹیکسوں کے بوجھ سے نجات حاصل ہو جائے گی۔ دودھو میاں نے ان کاشتکاروں کو حکم دیا کہ وہ سرکاری اراضی پر قبضہ کر کے کاشت کرنی شروع کریں۔ اس اقدام نے زمینداروں کی آتش غضب کو اور بھی تیز کر دیا کیوں کہ ان کی زمینیں بغیر کاشت کے پڑے رہنے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ زمینداروں نے دودھو میاں اور ان کے خلفاء اور سرگرم کارکنوں کے خلاف فوج داری مقدمات کا ایک سلسلہ شروع کر دیا۔ اس تحریک کی مقبولیت کو روکنے کے لیے ایک طرف زمینداروں نے پولیس کا سہارا لیا اور اس کے ذریعے تحریک کے راہنماؤں کے خلاف مقدمات درج کرائے۔ دوسری طرف دیہات میں غنڈوں کو اس تحریک کے خلاف منظم کرنا شروع کر دیا۔

۱۸۳۸ ع میں دودھو میاں کے خلاف لوگوں میں اشتعال پھیلانے اور

لوٹ مار کے لیے اکسائے کے الزام میں ایک مقدمہ قائم کیا گیا۔ ۱۸۴۱ء میں دودھو میاں کے خلاف قتل کے الزام میں ایک مقدمہ چلا اور مجسٹریٹ نے انہیں سیشن سپرد کیا۔ سیشن جج نے انہیں رہا کرتے ہوئے فیصلے میں لکھا کہ ملزم کے خلاف الزام ثابت نہیں ہوا۔ ۱۸۴۴ء میں قتل شکنی اور بلا اجازت کسی کے مکان اور اراضی میں مداخلت کے الزام میں مقدمہ قائم ہوا۔ لیکن ان تمام مقدمات میں زمینداروں اور پولیس کو زبردست ناکامی کا سامنا کرنا پڑا۔ کیوں کہ ان مقدمات میں کوئی بھی مقامی کاشتکار شہادت دینے کے لیے تیار نہیں ہوتا تھا جس کے بغیر الزام ثابت نہیں ہو سکتا تھا۔

انگریز تاجر اور زمینداروں کے غیظ و غضب کا اندازہ اس امر سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ انہوں نے تقریباً آٹھ سو آدمیوں کی مدد سے دودھو میاں کے گھر پر دھاوا بول دیا۔ ان کی املاک کو نقصان پہنچایا۔ کئی ایک مکانات کو آگ لگا دی، مال اسباب لوٹ لیا اور ان کے خلاف مقدمہ قائم کر دیا۔ عدالت میں شہادتوں کے دوران میں یہ ثابت ہو گیا کہ پولیس سے ان انگریز تاجروں اور زمینداروں نے پہلے ہی سے ساز باز کر رکھی تھی۔ مجسٹریٹ جو مقدمے کی سماعت کر رہا تھا وہ بھی ان کے ہاں کئی بار کھانا کھا چکا تھا۔ چنانچہ پولیس اور مجسٹریٹ نے بغیر کسی تفتیش اور تحقیق کے ان کے خلاف مقدمہ قائم کرنے کی اجازت دے دی تھی۔ ان جھوٹے مقدمات نے فرائضیوں اور ان کے رہنما دودھو میاں کو بھی متاثر کیا۔ اور یہی وہ زمانہ تھا جب دودھو میاں نے لیا نعرہ وضع کیا۔ اسی نعرے سے تحریک کا کیریئر متعین ہوا! اور سال ہا سال تک کاشتکاروں کو یہ نعرہ گوناتا رہا۔

الارض لله

انیسویں صدی کے وسط کے قریبی سالوں میں دودھو میاں نے یہ نعرہ بلند کیا کہ زمین اللہ کی ملکیت ہے اور اس پر انفرادی ملکیت اسلام کی تعلیمات کے منافی ہے۔ اس لیے اراضی کی کاشت کے عوض زمیندار کو ٹیکس دینے کی کوئی ضرورت نہیں، صرف حکومت کو کچھ واجبات دینے ضروری ہیں، تاکہ وہ انتظامات کا اہتمام کر سکے۔ زمیندار کو کسی حصہ زمین پر اپنی ملکیت



جتانے کا اختیار نہیں ہے ۔

اس نعرے نے ایک بالکل نئی صورت حال پیدا کر دی ۔ کاشت کاروں کے سینے میں امیدوں کے نئے چراغ روشن ہو گئے ۔ اس کے ساتھ ہی دودھو میاں نے بندوبست کے قرضوں اور اس کے سود در سود کے خلاف بھی آواز بلند کرنا شروع کر دی ۔ غرضیکہ اس تحریک نے کاشت کاروں کے تمام مسائل کو اپنایا اور انہیں حاصل کرنے کے لیے جہد و سعی شروع کی ۔ یہ باور کیا جاتا ہے کہ دودھو میاں کے زمانے میں اس تحریک کا اور ان کا اپنا اتنا اثر ، رعب اور دبدبہ تھا کہ جو مقدمات عدالتوں میں سالہا سال تک فیصلہ نہ ہوسکتے تھے ان کے فیصلے دودھو میاں اور ان کے خلفاء چند لمحوں میں کر دیتے تھے ۔ اور لوگ ان فیصلوں کی پابندی کرتے تھے ۔

دودھو میاں نے اپنے گاؤں میں وسیع پیمانے پر لنگر بھی جاری کیا تھا جہاں ہر آنے والے کو کھانا اور رہائش سہیا کی جاتی تھی ۔ ویمپٹر کا کہنا ہے کہ :

”دودھو میاں نے کم از کم اسی ہزار سرگرم کارکن اپنے گرد جمع کر لیے تھے اور اس وقت عام تاثر یہی تھا کہ اس تحریک کا مقصد انگریز حکمرانوں کو ہنگام سے نکلانا اور مسلمانوں کی حکومت کو بحال کرنا ہے ۔“

۱۸۴۶ء میں دودھو میاں نے انگریز تاجر کے ٹیل کے کارخانے پر دھاوا بول دینے کا فیصلہ کیا ۔ یہ کارخانہ پنج پور میں واقع تھا ۔ اس کا مالک ایک ڈنلوپ نامی انگریز تھا۔ اس کا منیجر ہندو گھاتہ تھا۔ اس دھاوے میں کارخانے کو نذر آتش کر دیا گیا اور ہندو گھاتہ کو قتل کر ڈالا گیا ۔ اس پر دودھو میاں اور ان کے ۶۲ ساتھی گرفتار کر لیے گئے۔ ان کے خلاف کافی دنوں تک مقدمہ چلتا رہا اور ماتحت عدالت نے انہیں سزائیں دیں ، لیکن بالآخر صدر عدالت نے انہیں رہا کر دیا ۔

دودھو میاں کے اثر و رسوخ اور تنظیمی صلاحیتوں کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ کوئی گاؤں ایسا نہیں تھا ، جہاں پر دودھو میاں کا اطلاع کشتہ نہ ہو ۔ یہ اپنی خفیہ رپورٹ متواتر ، اور تسلسل سے اپنے پیر کو بھیجتا رہتا ۔ اس طرح انہیں حکومت سے بھی پہلے تمام علاقوں کے حالات

کا علم ہو جاتا۔ اسی طرح دودھو میان کے خفیہ ہدایت نامے اور احکام پر علاقے میں ہر وقت پہنچتے رہتے۔ یہ خطوط ’احمد نامہ‘ کہلاتے اور ان کے نیچے لکھا ہوتا ’احمد نامہ نامعلوم‘ لیکن اس خط کو مقدس صحیفے کی طرح پڑھا جاتا اور اس پر سختی سے عمل کیا جاتا۔

ویسٹمنسٹر میں پہلا انگریز افسر تھا جس نے دودھو میان کی نظربندی اور اس تحریک پر پابندیوں کے متعلق سفارش کی۔ یہ اس وقت سپرٹنڈنٹ پولیس تھا۔ حکومت نے اس کی سفارش کو تسلیم نہ کیا۔ زمینداروں اور دودھو میان کے مخالفوں نے حکومت کے اعلیٰ افسروں کے کان بھرے شروع کر دیے۔ چنانچہ ۱۸۵۷ء کے قریب مقدمات قائم ہونا شروع ہو گئے۔ ایک مقدمے میں دودھو میان نے مجسٹریٹ کے ایک سوال کے جواب میں کہا :

”ان کے نام جو سمن جاری ہوں گے ان کی تعمیل صرف دودھو میان نہیں کرنے گا بلکہ پچاس ہزار دودھو میان اس آواز پر لبیک کہیں گے۔“

کہا جاتا ہے کہ حکومت نے اس دھمکی کو محسوس کیا اور جب ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی شروع ہوئی تو دودھو میان کی نظر بندی کے احکام جاری کر دیے گئے۔ پہلے انہیں علی پور جیل میں رکھا گیا، بعد میں انہیں فریدپور جیل میں منتقل کر دیا گیا۔ یہاں سے وہ بیماری کی حالت میں ۱۸۵۹ء میں رہا ہوئے۔ رہائی کے بعد وہ صرف دو یا تین سال زندہ رہے اور ۱۸۶۲ء میں یہ ہنگامہ پرور شخصیت اللہ کو پیاری ہو گئی۔ ان کا مزار آج بھی ڈھاکے کی ایک گلی میں موجود ہے۔ کم رہنا ایسے ہوں گے جو اتنی مختصر سی زندگی میں اتنے کامیاب و کامران رہے ہوں۔

دودھو میان کی عمر تقریباً ۳۴ سال ہوگی جب وہ اپنی زندگی باریشہیے۔ انہوں نے تقریباً بیس ہائیس برس کی عمر میں تحریک کی قیادت سنبھالی، اور پھر بیس برس وہ ہنگامے پیا کیے، وہ تحریکیں منظم کیں اور اپنے نام لیواؤں میں وہ خود اعتمادی پیدا کی جس کی مثال ملنی مشکل ہے۔ ہنگال میں مسلمانوں کی آزادی اور سماجی انصاف کی تحریک میں ان کا جو حصہ ہے اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ لیکن ہر بار یہی سوال اٹھایا جاتا ہے کہ وہ انگریز کے مخالف تھے یا نہیں؟ آیا وہ انگریزی حکومت کا تختہ الٹنے کے لیے کوئی



تحریک منظم کر رہے تھے یا صرف زمینداروں کے مفالہ کے خلاف آواز بلند کرنا ان کا مقصد تھا ؟

ہر دور میں تحریکوں کے اسلوب اس دور کے فلسفے اور چمن سے مطابقت میں ہوتے ہیں ۔ اور کسی زمانے میں سماجی انصاف کی تحریک سے بڑھ کر آزادی کی تحریک کیا ہو سکتی ہے ؟ اور کیا برطانوی حکومت کے ہوتے ہوئے سماجی انصاف کی کوئی تحریک کامیاب ہو سکتی تھی ؟ اس لیے کسی تحریک پر حکم لگانے کے لیے یہ ضروری نہیں ہوتا کہ صرف یہ دیکھا جائے کہ اس تحریک کا خالق کیا دعویٰ کرتا ہے ، اصل اندازہ تو اس تحریک کے عملی اثرات اور نتائج سے لگایا جانا چاہیے ۔

---





## ہندوہواں باب

### ہنگال کے مظلوم کسانوں کی بیداری

اس نئی تحریک نے بھی زمینداروں کو پریشان کر دیا ۔ عام طور پر لوگ اس بات کو نہیں سمجھتے کہ کسی مذہبی تحریک کی مخالفت زمیندار کیوں کرتا ہے ۔

اس کی بڑی سیدھی اور واضح وجہ ہے ، اور وہ یہ کہ جب گاؤں کا کاشتکار ، جو آج تک مقہور اور مجبور سمجھا جاتا تھا ، بلکہ اس کی بساط ہی کچھ نہ تھی ، اس کی کوئی حیثیت تسلیم نہیں کی جاتی تھی ، اس حال میں وہ کسی تحریک میں شامل ہوتا ہے ، اس کے احکام پر عمل کرتا ہے اور ان احکام کے سلسلے میں وہ اتنی جرأت اور استقامت دکھاتا ہے کہ وہ اپنے ہمسائے اور عزیز و اقارب سیھی کی مخالفت مول لیتا ہے تو پھر یہی جرأت و استقامت ، یہی بہادری اور بے خوفی وہ زمیندار کے خلاف بھی استعمال کر سکتا ہے ۔

# THE HISTORY OF THE

REIGN OF

CHARLES THE FIRST

BY

JOHN BURNET

OF THE UNIVERSITY OF OXFORD

IN TWO VOLUMES

LONDON

Printed by J. Streater, in Strand

1704

By Authority

Printed by J. Streater, in Strand

1704

By Authority

Printed by J. Streater, in Strand



## تیطو میاں

حاجی شریعت اللہ اور ان کے صاحبزادے دودھو میاں کی فرائضی تحریک کے علاوہ دوسری اہم تحریک جس نے انیسویں صدی کے ابتدائی وسط میں بنگال کے مسلمانوں کو متحرک کیا، ان میں جوش و ولولہ پیدا کیا، اور انہیں زمیندار کے مظالم کے خلاف نبرد آزما کیا وہ تیطو میاں کی تحریک تھی۔ یہی تحریک تھی جس کے خلاف برطانوی مورخوں نے زبردست غیظ و غضب کا اظہار کیا۔ یہ تحریک بھی زرعی بحران اور کسانوں کی شدید زیوں حالی کی پیداوار تھی۔ اس تحریک کا دور بھی وہی تھا جو فرائضی تحریک کا تھا۔ اس کی ابتدا بھی مذہبی خطوط پر ہوئی تھی اور بالآخر اس نے بھی کسان اور کاشتکار تحریک کا روپ دھار لیا تھا۔

اس تحریک کا بانی نثار علی نامی ایک شخص تھا، جسے عام طور پر بنگال میں تیطو میاں کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اس کے بچپن—اور— جوانی کے متعلق نہایت دلچسپ داستانیں مشہور ہیں۔ یہ بارہ ست ضلع کے ایک گاؤں لڑکی دریا میں پیدا ہوا۔ ماں باپ عام کاشتکار تھے۔ نثار علی کی شادی اسی علاقے کے ایک متمول زمیندار امیر علی کی لڑکی سے ہوئی۔ عام مشہور ہے کہ نثار علی کی جوانی کوئی زیادہ بے داغ نہ تھی۔ اس کی جوانی کا زمانہ کانٹے کے اوباشوں اور لفنگوں میں گزرا تھا۔ کانٹے ہی میں اس نے ڈنڈے بازی سیکھی (ڈنڈے بازی اس زمانے میں ایک فن کے طور پر سیکھی جاتی تھی) اس کے لیے وہ لٹھ بازوں کے گروہ میں شریک ہو گیا۔ ان لٹھ بازوں کی خدمات سے بنگال کے زمیندار فائدہ اٹھایا کرتے تھے۔ کبھی وہ ان لٹھ بازوں سے اپنے کاشتکاروں کو پٹواتے، کبھی مقابل کے زمیندار پر حملہ کراتے۔ غرضیکہ ان لٹھ بازوں کی روزی کا انحصار زمینداروں کے طبقے پر تھا۔ نثار علی کو اسی لٹھ بازی کے سلسلے میں ایک بار جیل بھی جانا پڑا۔ اس زمانے میں اس نے نادیا کے ایک زمیندار کی ملازمت بھی اختیار کر لی تھی۔ اس کا کام نادیا کے اس بندو زمیندار کا مالیہ وصول کرنا ہوتا تھا۔ اس ملازمت کے دوران میں کاشتکاروں کے ایک گروہ پر حملے کے الزام

میں نثار علی کو جیل کی ہوا بھی کھانی پڑی ۔

جیل سے رہا ہونے کے بعد وہ دہلی کے شاہی خاندان کے ایک فرد کے ہاں ملازم ہو گیا اور اسی کے ہمراہ حج کے لیے چلا گیا ۔ اس کے حج پر جانے کا زمانہ وہی ہے ، جس میں سید احمد شہید حج کے لیے مکہ معظمہ میں موجود تھے ۔ کہا جاتا ہے کہ مکے میں قیام کے دوران میں نثار علی کی ملاقات سید صاحب سے ہوئی : وہ ان کی تعالیمات سے بہت متاثر ہوا اور ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی ۔

بیعت اور سید صاحب سے ملاقات کے بارے میں جو روایات بیان کی گئی ہیں ، ان کی تصدیق مشکل ہے ۔ جہاں تک مولانا غلام رسول مہر کا تعلق ہے انہوں نے سید صاحب سے حج کے دوران میں نثار علی کی بیعت اور ملاقات کا کوئی ذکر نہیں کیا ۔ البتہ انہوں نے دوسرے افراد کی بیعت کا ذکر کیا ہے ۔ اگر نثار علی نے بھی بیعت کی ہو تو یقینی طور پر مولانا مہر اس کا ذکر کرتے ۔ یہ ذکر اس لیے بھی ضروری تھا کہ نثار علی خود بعد میں ایک اہم تحریک کا قائد تسلیم کیا گیا ۔ سید احمد سے نثار علی کے تعلق کے بارے میں ولیم ہنٹر لکھتا ہے :

”رہا ہونے کے بعد وہ حج کی غرض سے مکہ معظمہ روانہ ہو گیا۔ اس مقدس شہر میں اس کی ملاقات سید احمد صاحب سے ہوئی ، اور وہ ہندوستان میں ان کے اصولوں کے زبردست مبلغ کی حیثیت سے واپس آیا۔ اس نے ضلع کلکتہ کے شمال اور مشرق کی اطراف کا دورہ کیا ۔ بہت سے آدمیوں کو اپنا مرید بنا لیا اور خفیہ طور پر کافروں کے خلاف جہاد کی تیاریاں کرنے لگا۔“

حج کے دوران میں نثار علی کی سید احمد شہید سے ملاقات کے واقعے کو ایک حالیہ مطبوعہ کتاب میں بھی تسلیم کیا گیا ہے ۔ یہ کتاب راج شاہی یونیورسٹی میں تاریخ کے پروفیسر مسٹر ملک نے تحریر کی ہے ۔ اس میں کہا گیا ہے :

”نثار علی کی ملاقات حج کے موقع پر سید احمد سے ہوئی جو کہ نثار علی سے ایک سال پہلے حج کے لیے پہنچے ہوئے تھے ، اور یہاں وہ ان کا مرید ہو گیا ۔ نثار علی نے حج سے واپسی پر



حیدرپور میں رہائش اختیار کر لی ۔ حیدرپور اس کے آبائی گاؤں کے بالکل نزدیک تھا ۔ ۱۸۲۷ء کے قریب اس نے ایک مذہبی عالم اور مصلح کی حیثیت سے یہاں پر تبلیغ کا آغاز کر دیا ۔ اور اس کو اس مقصد کے لیے دہلی سے وظیفہ بھی موصول ہوتا تھا ۔“

### نثار علی پر سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا اثر

نثار علی نے جس تحریک کا آغاز ۱۸۲۷ء میں حیدرپور سے کیا ، اس پر سید احمد شہید کا کتنا اثر تھا۔۔۔۔۔؟ ولیم پنٹر — ایشیاٹک سوسائٹی کا رسالہ —۔۔۔۔۔ مالے کے کاغذات اور مالے کی تحقیقی کتب ، یہ تمام کی تمام دستاویزات اس بات پر متفق ہیں کہ نثار علی کی تحریک کی محرک سید احمد کی تعلیمات تھیں ۔ لیکن یہ تمام دستاویزات ایک حد تک غلط ہیں ، کیوں کہ، حقائق اور قرائن اس بات کا ثبوت سہیا نہیں کرتے اور اس دور میں جب نثار علی عرف تیٹو میاں حیدر پور میں اپنی تبلیغی سرگرمیوں کو شروع کر رہا تھا ، سید احمد اپنے تمام مریدان باصفا کو لے کر سرحد پار ہجرت کے ارادے باندھ رہے تھے ، جہاں ان کو جہاد کرنا تھا ۔ ہندوستان کے گوشے گوشے سے مسلمان سید احمد کے قافلے میں شریک ہونے ، یا جو ہجرت نہیں کر سکتے تھے وہ ان کے دیدار کے لیے کشاکش کشاں پہنچ رہے تھے۔ لیکن تیٹو میاں کے متعلق اس قسم کی کوئی شہادت موجود نہیں ، اس لیے یہ بات قرین قیاس نہیں ہے کہ یہ تحریک سید احمد کی تعلیمات کا نتیجہ تھی۔ بلکہ یہ تحریک حاجی شریعت اللہ اور دودھو میاں کی فرائضی تحریک کی مانند دینی اصلاح کے مقصد سے شروع ہوئی جس کو بعد میں کاشت کاروں کی زبوں حالی نے کسان تحریک بنا دیا ۔

یہ درست ہے کہ تیٹو میاں پر بھی کسی حد تک وہابی اثرات ضرور موجود تھے ، کیوں کہ ان کی تعلیمات اور حاجی شریعت اللہ کی فرائضی تحریک کے اصولوں میں کافی حد تک مماثلت پائی جاتی ہے ۔ یہ ہو سکتا ہے کہ تیٹو میاں پر ایسے غالوں نے اثر ڈالا ہو جو سید احمد کے خیالات اور تعلیمات سے متاثر ہوں ۔ لیکن یہ بات وثوق سے کہی جا سکتی ہے کہ یہ تحریک بہت جلد دینی تحریک سے زیادہ کسان تحریک بن گئی ۔

## تعلیمات

اس تحریک کا آغاز بھی ہندوؤں کے رسوم کی مخالفت اور نماز روزے کی پابندی پر اصرار سے ہوا۔ مزید برآں تیٹو میاں نے مزاروں پر جانے، وہاں نذر و نیاز دینے، حاجات مانگنے، اور اسی طرح شرک و بدعات کا ارتکاب کرنے کے خلاف بڑی شد و مد سے آواز اٹھائی۔ انہوں نے ہندوؤں کے لباس کی بھی مخالفت کی، اور داڑھی بڑھانے، مونچھیں صاف کرنے اور سیدھی دھوئی باندھنے کی تلقین کی۔ اس لحاظ سے تیٹو میاں، حاجی شریعت اللہ اور سید احمد کی تعلیمات میں بہت حد تک یکسانیت ہے لیکن یہ تعلیمات تو بہت حد تک نجدیوں کی بھی تھیں، اور یہی وہابیت کہلاتی تھیں۔

تیٹو میاں نے اپنے پیروؤں پر اپنی تعلیمات کو عملاً منوانے کی اتنی شدید پابندی عائد کی کہ ان کو ہم مسلک پیروؤں کے سوا دوسرے مسلمانوں کے ساتھ کھانے پینے سے بھی روک دیا کیوں کہ وہ پورے مسلمان نہ سمجھے جاتے تھے۔ ان کے نزدیک جو پورا مسلمان نہ ہو اس کے ساتھ بیٹھ کر کھانا جائز نہیں تھا۔ جہاں تک اس قسم کی سختی اور شدت کا تعلق ہے، اس نے کچھ لوگوں کو تیٹو میاں سے دور کیا، لیکن مسلمان کاشت کاروں میں لکن بھی پیدا کر دی اور اس علاقے کے لوگ کثیر تعداد میں ان کے حلقہ ارادت میں شامل ہونے لگے۔ اس مقبولیت نے مزاروں پر جانے والے اور ہندو رسم و رواج کو اپنانے رکھنے والے مسلمانوں کو خاصا آگ بگولا کر دیا، اور بالکل فرائضی تحریک کی طرح اس کی بھی مخالفت شروع ہو گئی۔ متعدد مسلم کاشت کاروں نے تیٹو میاں کے پیروؤں کی ہندو زمین داروں کے سامنے شکایات کرنا شروع کر دیں۔

اس نئی تحریک نے بھی زمین داروں کو پریشان کر دیا۔ عام طور پر لوگ اس بات کو نہیں سمجھتے کہ کسی مذہبی تحریک کی مخالفت زمین دار کیوں کرتا ہے۔ اس کی بڑی صاف اور واضح وجہ ہے۔۔۔۔۔ جب گاؤں کا کاشت کار جسے آج تک مقہور و مجبور سمجھا جاتا تھا، جس کی کوئی حیثیت تسلیم نہیں کی جاتی تھی، کسی تحریک میں شامل ہوتا ہے، اس کے احکام پر عمل کرتا ہے اور ان احکام کے سلسلے میں وہ اتنی جرأت و استقامت دکھاتا ہے کہ وہ اپنے ہمسائے، عزیز و اقارب سبھی کی مخالفت مول لے لیتا ہے تو پھر



یہی جرأت اور بہادری وہ زمیں دار کے خلاف بھی استعمال کر سکتا ہے ۔ جس طرح زمیں دار اپنے علاقے میں اسکول کھولنے کی مخالفت اس لیے کرتا تھا کہ اس کے مزارع کا بچہ پڑھ کر باغی نہ ہو جائے ، اسی طرح وہ اپنے مزارع اور کاشت کار کو کسی بھی تحریک کا رکن نہیں دیکھنا چاہتا تھا ۔ کیوں کہ تحریک میں شمولیت اس میں جرأت اور بہادری پیدا کر دیتی ہے ۔ اس میں اجتماعیت کے جذبے کی نشوونما ہونے لگتی ہے ۔ اس میں نظم و ضبط پیدا ہوتا ہے اور نئی اقدار غیر شعوری طور پر جنم لینے لگتی ہیں ۔ یہ تمام اقدار ظلم و جور کے خلاف علم بغاوت بلند کرنے پر آمادہ کرتی ہیں ۔

یہی حال تیطو میاں کی تحریک کا ہوا ، یہی معاملہ حاجی شریعت اللہ کی تحریک کے ساتھ پیش آیا اور یہی انجام دودھو میاں کو دیکھنا پڑا۔ مختلف دیہات کے مسلم کاشت کاروں کے درمیان جھگڑے اٹھنے شروع ہوئے تو زمیں داروں نے جو عام طور پر ہندو تھے ، مداخلت شروع کر دی ۔ انہوں نے اس ’نئے مذہب‘ کا قلع قمع کرنے کا ذمہ لیا ۔ متعدد مقامات پر انہوں نے ’نئے مذہب‘ کے پیروؤں پر ٹیکس عائد کرنے کا اعلان کیا ۔ ایک زمیں دار کرشنا رائے نے تیطو میاں کے پیروؤں پر پانچ روپے فی کس ٹیکس عائد کر دیا ۔ اس کی دیکھا دیکھی تارا کونیا کے ایک زمیں دار رام نرائن نے بھی ان ’نئے مذہب‘ کے مائنے والوں پر ٹیکس نافذ کر دیا ۔ یہ سلسلہ چل نکلا اور متعدد علاقوں میں تیطو میاں کے حامیوں کو اس ٹیکس کا نشانہ بنایا جانے لگا ۔ اس عہد کے ساتھ یہ سلسلہ شروع ہوا کہ تحریک کو کچل دیا جائے ۔ اس کے علاوہ جہاں جہاں تحریک کے کارکن ان زمیں داروں کے دست نگر تھے ، یا ان کے یہاں کام کرتے تھے ، انہیں مختلف حیلوں اور بہانوں سے تنگ کیا جانے لگا ۔ اور ان تمام کارستانیوں اور ستم رانیوں کا مقصد ایک ہی تھا کہ ان کاشت کاروں کو مرعوب کیا جائے ، انہیں ڈرا دھمکا کر پہلے کی طرح غلامانہ ذہنیت پر واپس لایا جائے اور نئے جرأت مندانہ مسلک کے اہلانے سے باز رکھا جائے ۔ لیکن ہوا اس کے بالکل الٹ ۔

تشدد کا نتیجہ یہ نکلا کہ کاشت کار اپنے مسلک پر ڈٹ گئے ۔ ان میں پختگی آ گئی ، کیوں کہ انہیں یقین ہو گیا تھا کہ ہو نہ ہو اس مسلک میں ان کے لیے بھلائی ہے جبھی تو زمیں دار ان کے خلاف ہو گیا ہے ۔ وہ اس

مسلک سے ڈرتا ہے۔ گویا زمیندار کی مخالفت و نفرت اور تشدد و سخت گیری نے انہیں اپنے مسلک کی محبت و شیفتگی، اطاعت اور ایتان عطا کر دیا۔ اس محبت و نفرت کی کشمکش سے ایک زبردست طبقاتی لڑائی کی بنیاد پڑی۔ زمیندار اور کاشتکار دو متحارب طبقوں میں منظم ہو گئے۔ غریب کاشتکاروں نے عام اصولوں کے مطابق یہ تصور کیا کہ پولیس اور عدالت غیر جانبدار ادارے ہیں۔ اس لیے ہر قسم کا ظلم و تشدد جو ان زمینداروں کے ہاتھوں برداشت کرنا پڑتا ہے اس کے لیے ایسٹ انڈیا کمپنی کے ان غیر جانبدار اداروں کے رویہ و دہائی دینی چاہیے اور انصاف کے حصول کے لیے عدالت کے دروازوں پر دستک دینی چاہیے۔ سب سے پہلے ۱۸۳۰ء میں تیلو میاں کے ایک مرید نے عدالت کا دروازہ کھٹکھٹایا۔ یہ سات اگست ۱۸۳۰ء کا واقعہ ہے۔

اس کاشتکار نے بارہ سٹ کے مجسٹریٹ کی عدالت میں ٹرائل نامی ایک زمیندار کے خلاف مقدمہ دائر کیا۔ اس مقدمے میں الزام عاید کیا گیا تھا کہ اس زمیندار نے درخواست دہندہ پر پچیس روپے جرمانہ عائد کیا ہے اور ساتھ ہی اپنے آدمیوں کو حکم دیا کہ درخواست دہندہ کی داڑھی نوچ لی جائے۔

یہ مقدمہ اپنی نوعیت کا پہلا مقدمہ تھا۔ لیکن عدالت میں ایک سال تک زیر سماعت رہنے کے باوجود اس کے متعلق مال گزاری کے کاغذات میں یہی درج ہے کہ مدعی نے اس مقدمے کی پوری طرح پیروی نہیں کی اور سزا کا مطالبہ نہیں کیا اس لیے 'عدم پیروی' کی بنا پر خارج کر دیا گیا۔ ۱۳ جولائی ۱۸۳۱ء کو یہ کارروائی عمل میں آئی ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ جو مقدمہ ۲۰ اگست ۱۸۳۰ء کو دائر کیا گیا اور ۱۳ جولائی ۱۸۳۱ء تک زیر سماعت رہا اس کو عدم پیروی کی بنا پر کیسے خارج کیا جاسکتا ہے۔ پھر حال اس سے ہوتا چلتا ہے کہ کاشتکاروں کو عدالت کے رویہ جانے اور وہاں سے انصاف طلب کرنے میں کتنی دشواریاں پیش آتی ہوں گی؛ انصاف حاصل کرنے کی راہ میں انہیں مزید کتنے مظالم برداشت کرنے پڑتے ہوں گے۔ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ ان ہی مظالم اور انصاف کی راہ میں حائل دشواریوں اور دقتوں نے کاشتکاروں کو نئی راہیں تلاش کرنے



اور جد و جہد کے طریقے اپنانے پر مجبور کیا ۔

دوسری طرف ان کا مقابلہ کرنے کے لیے زمینی داروں نے بھی دوسرے ہی طریقوں کا استعمال شروع کیا ۔ چنانچہ اس کے بعد مقدمات ، حملوں اور باقاعدہ جھڑپوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا ۔ ان جھڑپوں نے بعض اوقات باقاعدہ جنگوں کی صورت اختیار کر لی ۔ بنگال میں مسلمانوں کی مختلف تحریکوں نے کمپنی اور بعد میں برطانوی حکومت کو جس قدر پریشان رکھا اس کا اندازہ ولیم ہنٹر کے ”تأثرات“ سے لگایا جاسکتا ہے ۔

ولیم ہنٹر کا دعویٰ ہے کہ تیلو میاں کی تحریک براہ راست سید احمد کی تحریک سے منسلک تھی ، اس لیے وہ کاشت کاروں کے مفادات کی حفاظت کی جد و جہد کو ایک مخصوص رنگ میں دیکھتا ہے ۔ چنانچہ وہ اس کو پرانی سازش کے نام سے موسوم کرتا ہے اور لکھتا ہے کہ :

”بہت مدت تک مجاہدین سرحد کی اس حیرت انگیز قوت کا سرچشمہ ایک راز بنا رہا ۔ ہندوستانی حکومت نے جو ہم سے پہلے پنجاب پر حکمران تھی ، اسے تین مرتبہ منتشر کیا اور تین دفعہ انگریزی فوج کے ہاتھوں تباہ و برباد ہوئے ۔ لیکن اس کے باوجود یہ ابھی تک زندہ ہیں اور دین دار مسلمان ان کے معجزانہ طور پر زندہ رہنے ہی کو ان کے آخر کار غالب ہونے کی دلیل سمجھتے ہیں ۔ حقیقت یہ ہے کہ جس وقت ہم اس سرحدی نو آبادی کو مغربی قوت کے بل بوتے پر تباہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں ، تو اس وقت ہماری مسلمان رعایا کے متعصب عوام ان کو لاتعداد آدمیوں اور روپوں سے مدد دے کر ان چنگیزیوں کو گویا ہوا دیتے ہیں جنہیں ہم نے خاک سمجھ کر چھوڑ دیا تھا ۔ مگر ان کی بچھی ہوئی راکھ سے ایک دفعہ پھر شعلے اٹھنے لگتے ہیں ۔“

ولیم ہنٹر ہی سے آگے سنئے :

”۱۸۲۱ء تا ۱۸۲۳ء انگریزی حکام نے سید احمد کی تبلیغی سرگرمیوں کی طرف کوئی توجہ نہ کی ۔ انہوں نے اپنے جاں نثار مریدوں کی ہمراہی میں متعدد صوبوں کا دورہ کیا اور ہزاروں

کی تعداد میں لوگوں کو مرید بنایا۔ ایک باقاعدہ گدی قائم کی۔ مذہبی ٹیکس نافذ کیا اور ایک متبادل حکومت قائم کر لی۔ لیکن اس پورے دور میں ہمارے افسر اپنے ارد گرد کی بہت بڑی مذہبی تحریک سے بے خبر رہے اور صرف مالیہ جمع کرنے، انصاف کی عدالتیں قائم کرنے اور فوجوں کو پریدہ کرانے ہی میں مصروف رہے۔ ۱۸۳۱ء میں یہ تمام اہل کار اور افسر اپنی بے خبری سے بری طرح جھنجھوڑے گئے۔ کلکتے میں سید صاحب کے مریدوں میں ایک پیشہ ور پہلوان اور لڑاکا آدمی بھی تھا جس کا نام تیطو میاں تھا۔ اس نے اپنی زندگی ایک باعزت کاشت کار کے لڑکے کی حیثیت سے شروع کی تھی اور ایک چھوٹے سے زمین دار کی لڑکی سے شادی کر کے اپنی حیثیت کو اور بھی بلند کر لیا تھا۔ مگر اس کی ہرجوش فطرت نے ان فوائد کو پرے پھینک دیا۔ کچھ مدت تک یہ کلکتے میں ڈالڈے بازی کے معیوب طریقے سے روزی کھاتا رہا اور اس کے بعد لٹھ باز گروہ میں شامل ہو گیا جن سے بنگال کے زمین دار اپنے خاندانی جھگڑوں اور زمین کی حدود کے تنازعات کا فیصلہ کراتے تھے۔ اس پیشے کی وجہ سے آخر کار اس کو جیل جانا پڑا۔“

ولیم ہنٹر اور دوسرے انگریز تذکرہ نگار تیطو میاں کی تحریک کے متعلق حاجی شریعت اللہ اور دودھو میاں کی تحریک سے کہیں زیادہ غلط و غضب کا اظہار کرتے ہیں۔ اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ جس قدر شدت اور جذبہ تیطو میاں کی تحریک میں موجود تھا، وہ اس وقت کی دوسری تحریکوں میں موجود نہ تھا۔ اور جس شائدہاں طریقے سے اس تحریک نے ہندو زمینداروں اور برطانوی پولیس کے مظلوم کی مزاحمت کی اس وقت کی دوسری تحریکوں نے نہیں کی۔ اس لیے تیطو میاں کی تحریک نفرت اور مخالفت کے اظہار میں نمایاں مقام رکھتی ہے۔



## سولہواں باب

### ہتھیاروں کا استعمال

”ضلع کے حاکموں کی ناکام کوششوں کے بعد ۱۶ نومبر ۱۸۳۱ء کو کلکتے کی ملیشیا فوج کا ایک حصہ باغیوں کی سرکوبی کے لیے بھیجا گیا تھا۔ مجاہدین نے صلح کی گفتگو کو ٹھکرا دیا اور کانڈر نے اس خیال سے کہ خونریزی نہ ہو، اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ وہ خالی کارتوس ہندوتوں میں بھر لیں۔ باغیوں نے حملہ کر دیا۔ انہوں نے ملیشیا کے سپاہیوں کو کاٹ کر رکھ دیا۔“

سچ تو یہ ہے کہ عوامی تحریکیں جب ایک دفعہ غیظ و غضب سے بھر جائیں اور ان پر انتقام کا جذبہ غالب آجائے تو پھر ان تحریکوں کو سنبھالنا اور ضبط میں رکھنا قیادت کے بس کی بات نہیں رہتی۔

یہی حال تیٹومیاں کی تحریک کا ہوا۔ جس جس علاقے میں ان کو موقع ملا، انہوں نے سال با سال کے مظالم کا انتقام چند لمحوں میں نہ صرف ہندو زمیندار سے بلکہ عام ہندو سے بھی لے لیا!





**زمینداروں کے جو مظالم تیطو میاں کے معتقدین کو اٹھانے پڑے وہ**  
 اس سے پہلے کسی تحریک کے نام لیاؤں نے نہیں اٹھائے تھے۔ ایک زمیندار  
 کرشن دیو نے اپنے کاشتکاروں پر داڑھی ٹیکس عائد کر دیا، اس لیے کہ  
 داڑھی کی پابندی تیطو میاں کے مفادین کے ہاں سختی سے کی جاتی تھی۔  
 اس نے داڑھی پر ٹیکس عائد کر کے حقیقتاً اس مہم کے ایک حصے پر عمل  
 کیا جو اس نئے مسلک کے خلاف زمینداروں کی طرف سے چل رہی تھی۔  
 اس نے حکم دیا کہ ہر کاشتکار جس نے داڑھی رکھی ہوئی ہو، ڈھائی روپے  
 ماہانہ ادا کرے۔ پروائے گاؤں میں کاشتکاروں نے یہ ٹیکس ادا کرنا شروع  
 کر دیا لیکن اسی کے دوسرے گاؤں سرفراز پور کے کاشتکاروں نے فیصلہ کیا  
 کہ وہ اس قسم کا ٹیکس عائد نہیں ہونے دیں گے۔ چنانچہ گاؤں میں اس  
 ٹیکس کی مزاحمت کی تحریک شروع ہو گئی اور جب زمیندار کے کارندے  
 'داڑھی ٹیکس' کی وصولی کے لیے آئے تو ان کی پٹائی سے آؤ بھگت کی گئی  
 اور انہیں گاؤں میں ایک کوٹھڑی میں محبوس کر دیا گیا۔ جب زمیندار  
 کو اس امر کی اطلاع ملی تو وہ اپنے لٹے بازوں کا ایک گروہ لے کر گاؤں پہنچا  
 اور اس کے ساتھ ہندوق بردار آدمیوں کی بھی خاصی تعداد تھی۔ زمیندار  
 کے ان آدمیوں نے گاؤں پر ہلہ بول دیا اور ایک مسجد کو نذر آتش کر دیا۔  
 یہ معاملہ عدالت میں پہنچا تو زمیندار نے یہ تسلیم کیا کہ  
 اس نے گاؤں کے جولاہوں کو اپنے ہاں ہلا کر ڈرایا دھمکایا تھا، کیوں کہ  
 ان کے ہاں بعض ہدمعاش قیام پزیر تھے۔ اس زمیندار نے جرح کے جواب  
 میں یہ بھی تسلیم کیا کہ یہ عام 'جولاہے' جن کو زمیندار نے ڈرایا دھمکایا  
 تھا، تیطو میاں کی تحریک سے وابستہ تھے۔ لطف یہ ہے کہ سب سے پہلے  
 عدالت کا دروازہ زمیندار نے کھٹکھٹایا اور پولیس میں بھی اسی نے رپورٹ  
 درج کرائی کہ اس کے کارندوں کو پٹا گیا اور خلاف قانون طریق پر  
 انہیں محبوس رکھا گیا۔ جب پولیس میں یہ رپورٹ درج کرائی گئی تو  
 تیطو میاں کے آدمیوں نے بھی رپورٹ درج کراتے ہوئے بتایا کہ انہیں پٹا  
 گیا ہے اور مسجد کو آگ لگائی گئی ہے۔ اس ضمن میں خود تھالے کے

کارک نے اپنے طور پر شہادتیں قلمبند کرنی شروع کر دیں۔ لیکن اس واقعے سے اٹھارہ دن بعد زمینداروں نے ایک اور رپورٹ درج کروائی، جس میں مسجد کو نذر آتش کرنے کا الزام خود گاؤں کے مسلمان کاشتکاروں پر لگایا گیا۔ اس رپورٹ میں کہا گیا تھا کہ کاشتکاروں نے زمیندار کے کارندوں کو بیٹا ہے اور اس الزام سے بچنے کے لیے مسجد کو خود آگ لگائی ہے۔ پولیس کی دھاندلی کا اندازہ اس امر سے لگایا جا سکتا ہے کہ مسلمان کاشتکاروں کی رپورٹ پر تو اٹھارہ دن میں تحقیقات نہ ہو سکی لیکن زمیندار کی رپورٹ جو واقعے کے اٹھارہ دن بعد درج کروائی گئی اس پر تھانے دار نے فوری تحقیقات شروع کر دی۔ اس کی ایک وجہ اور بھی تھی کہ تھانے دار ہندو تھا اور ہندو زمیندار کو بچانے کے لیے اس نے اس کی رپورٹ پر فوری کارروائی شروع کی۔ تھانے دار کے خلاف مسلمان کاشتکاروں کی طرف سے یہ الزام عائد کیا گیا کہ زمیندار نے اٹھارہ دن کے بعد جو رپورٹ درج کروائی ہے وہ بھی پولیس کے ایاء پر درج کرائی گئی ہے۔ اس زمیندار کو نہ صرف پولیس کی امداد حاصل تھی، بلکہ علاقے کے تمام متعول اور صاحب اثر زمینداروں کی بھی حمایت اور تائید حاصل تھی۔

تیٹلو میاں کے ان سرپرست کاشتکاروں نے ۱۵ اور ۱۶ جولائی ۱۸۳۱ء کو مجسٹریٹ کی عدالت میں متعدد درخواستیں دیں، جن میں واضح طور پر پولیس کے خلاف زمیندار کی اعانت اور ملی بھگت کا الزام لگایا گیا۔ ان درخواستوں میں کہا گیا تھا کہ پولیس نے پہلے کاشتکاروں کو زمینداروں سے 'راضی نامہ' کرنے پر مجبور کیا، جب انہوں نے 'راضی نامے' سے انکار کر دیا تو پولیس نے تحقیقات میں جانب داری سے کام لینا شروع کر دیا اور صرف وہی شہادتیں قلم بند کیں جو کاشتکاروں کے مخالف اور زمیندار کے حق میں تھیں۔ چنانچہ جے۔ آر۔ کالون جو محکمہ مال گزاری کا اعلیٰ افسر تھا، اس نے بعد میں موقع پر جا کر تحقیقات کی تو اس نے رپورٹ میں تسلیم کیا کہ کاشتکار درخواست دہندگان کے متعدد الزامات بالکل جائز اور حق بجانب تھے۔ یہی نہیں بلکہ ان جولایوں کا جرم صرف یہ تھا کہ یہ ایک مسئلہ سے متعلق تھے، اس لیے ان سے زیادتیوں کی گئیں۔ حالانکہ مذہبی طور پر انہوں نے نہ تو کوئی زیادتی کی تھی اور نہ کسی قابل



اغتراف سرگرمی ہی کا ارتکاب کیا تھا۔ لیکن ان تمام واقعات کو مقدمے کی مسل میں نہیں لایا گیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ تھانے دار اصل واقعات کو عدالت میں چھپانے میں کامیاب ہو گیا۔ اور مسل صحیح میں شہادتوں کا اندراج بھی نہ کرایا گیا۔ ۲ ستمبر ۱۸۳۱ع کو کاشت کاروں کی درخواست خارج کردی گئی۔ اور دونوں طرف سے امن برقرار رکھنے کے لیے ضمانتیں بھی لے لی گئیں۔

اس درخواست کی نامنظوری اور مقدمے کے اخراج سے یہ تاثر پیدا ہو گیا کہ زمین دار نے جو داڑھی ٹیکس لگایا تھا وہ جائز تھا، اور اسے یہ ٹیکس وصول کرنے کی پوری آزادی حاصل ہے۔ لیوں نہ تمام جھگڑا تو اسی ٹیکس کی وجہ سے کھڑا ہوا تھا، جب اسی کے خلاف پولیس اور عدالت نے کوئی اقدام نہ کیا تو اس تاثر کا عام ہونا یعنی تھا کہ کاشت کاروں نے ٹیکس کے خلاف جو احتجاج کیا تھا وہ منظور نہیں ہوا۔ عدالت نے بھی ان کی نہیں سنی۔ چنانچہ عدالت اور پولیس کے رویے سے زمین داروں کو اور شہ ملی، انہوں نے اپنی دعاندلیوں میں اضافہ کر دیا۔ اب وہ کھلے بندوں ٹیکس وصول کرنے لگے۔ صرف یہی نہیں بلکہ انہوں نے قیطومیان کے ان سربدوں سے جنہوں نے زمین داروں کی زیادتیوں کے خلاف آواز بلند کی تھی، پولیس میں رپورٹ درج کرائی تھی اور بعد میں زمین دار کے خلاف عدالت سے رجوع کیا تھا، بدلہ لینے کی ٹھانی، اور ۱۷۹۹ع کے مالیے کے قانون کے تحت ان تمام کاشت کاروں کے خلاف مقدمہ دائر کر دیا کہ ان کے ذمے مالیے کی کچھ رقم بقایا ہیں۔ مالیے کے اس قانون کے تحت خود زمین دار ہی کو ایسے مقدمات کی سرسری سماعت کے اختیارات حاصل تھے۔ اس بنا پر کاشت کار کو گرفتار کیا جاسکتا تھا۔ چنانچہ ایک کاشت کار کو گرفتار کیا گیا اور سرسری سماعت کی گئی۔ اس کے ذمے ۳۸ روپے کی رقم واجب الادا قرار دی گئی۔ اس سے بدسلوکی کی گئی اور اس سے کچھ رقم زبردستی وصول کی گئی، بقایا کے متعلق اس سے جبراً اقرار نامہ لکھوا لیا گیا۔

اس قسم کی انتقامی کارروائیوں کے خلاف کاشت کاروں نے مزاحمت کے لیے آپس میں مشورہ کیا۔ اس صورت حال سے قیطومیان خود نہیں

کے لیے پہنچے ۔ چنانچہ فیصلہ کیا گیا کہ کمشنر کا دروازہ کھٹکھٹایا جائے ؛ اس کو پوری صورت حال سے آگاہ کیا جائے ۔ کچھ کاشت کار مرنے کہنے اس مقصد کے لیے کلکتے پہنچے لیکن کمشنر وہاں موجود نہ تھا ؛ وہ دورے پر گیا ہوا تھا ۔ یہ غریب اور نادار کاشت کار کلکتے سے مایوس و ناسراد واپس اپنے گاؤں آ گئے ۔ اس دوران میں تیطو میاں نے اپنے نائب غلام معصوم کو دوبارہ کلکتے بھیجا ، لیکن وہ بھی بے نیل و مرام واپس لوٹا ۔ کاشت کاروں کی فریاد کسی نے بھی نہ سنی ۔ تیطو میاں اور ان کی پوری تحریک نے ہر دروازہ کھٹکھٹایا لیکن کہیں سے انہیں انصاف حاصل نہ ہوا ۔

اس ہمہ جہتی ناکامی نے تیطو میاں کے صبر کا پیمانہ لبریز کر دیا ۔ ظلم اور بھروسہ ظلم کے خلاف صدائے احتجاج سننے سے انکار عام طور پر کمزور سے کمزور اور بزدل سے بزدل انسان کے صبر کا پیمانہ لبریز کر دیتا ہے ؛ لیکن یہاں تو ایک گروہ ایسا تھا جس میں مذہب سے تعلق اور اپنے عقاید کی سچائی کا یقین اور ان کے لیے لڑنے مرنے کا جذبہ موجود تھا ۔ یہ غریب جولاہوں اور کاشت کاروں کا گروہ تھا ۔ تیطو میاں کی تعلیمات نے ان میں خود اعتمادی پیدا کر دی تھی ۔ یہ خود اعتمادی انہیں لڑنے مرنے اور اپنے حقوق کے حصول کے لیے جدوجہد کرنے پر مجبور کر رہی تھی ۔ جب چاروں طرف سے ناکامی ہوئی تو تیطو میاں نے اپنی قوت بازو پر اعتماد کرنے اور اس کے ذریعے سے مسائل حل کرنے کا فیصلہ کیا ۔ ان ناکامیوں کے بعد تیطو میاں نے اپنے مریدوں کو جمع کیا ، انہیں منظم کیا اور فیصلہ کیا کہ اب ان تمام زمین داروں سے لپٹا جائے ، جنہوں نے مقہور و مجبور کاشت کاروں کی زندگی اجیرن کر رکھی ہے ۔ کالوں اس صورت حال کے متعلق لکھتا ہے کہ :

” جس طرف بھی انہوں نے انصاف کی توقع لگائی ، ان کو ناکامی ہوئی ۔ اس ناکامی نے ان کے تعصب اور مذہبی جذبات کو برا لگیختہ کر دیا ۔ اور جو غصہ ، غیظ و غضب اور نفرت ان میں چند زمین داروں کے خلاف پیدا ہوئی تھی ، وہ پوری ہندو قوم کے خلاف تبدیل ہو گئی ۔“



یہ واقعہ جو آج سے ڈیڑھ صدی پہلے بنگال کے ایک گاؤں میں رونما ہوا تھا، اور جس طرح تیطو میاں اور ان کے مریدوں کے جذبات میں بیجان پیدا ہوا، اور جو جلد ہی ایک پورے مذہب کے خلاف تبدیل ہو گیا، یہ واقعہ ایک حقیقت ہے جس سے پورے ہندوستان کی تاریخ کی عکاسی اور نمائندگی ہوتی ہے۔ اس سے پتا چلتا ہے کہ ایک مذہب کے ماننے والے چند انسانوں کے ظلم نے مذہب کے تمام نام لیواؤں کے خلاف نفرت کے اتنے شدید جذبات پیدا کیے کہ ہماری سیاست کی بنیاد نفرت بن گئی۔

تیطو میاں نے انیسویں صدی کے جن برسوں میں ہندو زمین داروں کے مطالب کے خلاف ہتھیار اٹھائے اور ان مظالم کا ترکہ ترکہ جواب دینے کا فیصلہ کیا، اس کی وجوہات کے متعلق مختلف مورخین مختلف توجیہات و توضیحات بیان کرتے ہیں، اور اس طرح ایک عام غصے کی تحریک کو جو ایک ظلم (اور جو اقتصادی و معاشی نا انصافی اور دھاندلی کا مظاہرہ تھا) کے خلاف تھی، خواہ مخواہ بہت بڑی سیاسی سازش بنانے کی کوشش کرتے ہیں، اس کے ثبوت میں ایک واقعہ پیش کیا جاسکتا ہے کہ یہ وہ زمانہ تھا جب سید احمد شہید نے پشاور کے حکام پر زبردست فتح حاصل کر لی تھی، اور اس فتح کے فوائد ہندوستان کے دوسرے حصے میں حاصل کرنے کے لیے تیطو میاں نے ہتھیار اٹھائے تھے۔

یہ حقیقت ہے کہ جب تیطو میاں نے ایک بار ہتھیار اٹھانے کا فیصلہ کیا تو پھر انہوں نے ان کے استعمال میں کوئی حدود و قیود ملحوظ نہ رکھے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ عوامی تحریکیں ایک دفعہ جب غلط و غلط سے بھر جائیں اور ان پر انتقام کا جذبہ حاوی ہو جائے، پھر ان تحریکوں کو سنبھالنا اور ضبط میں رکھنا عبادت کے اس کی بات نہیں رہتی۔ پھر حال تیطو میاں کی تحریک کا ہوا۔ جس جس علاقے میں ان کو موقع ملا انہوں نے سال یا سال کے مطالب کا انتقام نہ صرف ہندو زمین داروں کے عام ہتھوڑے بھی لے لیا۔ ان کی عبادت گاہوں کو بھی تھس تھس کرنے سے گریز نہیں کیا گیا۔ اور جس طرح گرا دینا کے زمین دار کے کارندوں نے مسجد کو نذر آتش کیا تھا، اسی طرح تیطو میاں کے مریدوں نے مندروں کو نذر آتش کرنے سے گریز نہیں کیا۔ ہندو زمین دار نے داڑھیوں کو توچا تھا، اسی طرح

تیٹو میاں کے مریدوں نے گؤ کشی کی اور اس کا خون ہندوؤں کے مندروں میں بہایا ۔

تیٹو میاں کی اس تحریک کا سب سے زیادہ ذکر ولیم ہنٹر نے ہندوستانی مسلمانوں کے متعلق اپنی کتاب میں کیا ہے اور وہ اس موقف کا زبردست حامی ہے کہ تیٹو میاں نے اس موقع پر ہتھیار ایک سوچی سمجھی سکیم کے تحت اٹھائے تھے ، اور یہ سکیم وہی تھی جس کا آغاز سید احمد شہید نے سرحد میں اعلان جہاد کے ساتھ کیا تھا ۔ ولیم ہنٹر لکھتا ہے :

” ۱۸۳۰ء میں جب مجاہدین سرحد نے پشاور پر قبضہ کر لیا تو تیٹو میاں اس قدر بے دھڑک ہو گیا کہ اس نے اپنی نقاب اتار پھینکی ۔ اور ان معمولی معمولی سختیوں کی وجہ سے جو ہندو زمین دار اس کے مریدوں پر کیا کرتے تھے یہ کسانوں کی برجوش بغاوت کا سرغنہ بن بیٹھا ۔ اس کے بعد کسانوں کی بہت سی بغاوتیں ہوئیں اور نہجۃ باغیوں نے اپنے آپ کو ایک مورچہ بند کیمپ میں محفوظ کر لیا ۔ انگریزی حکام کی نافرمانی کی گئی اور کچھ قتل و غارت کے بعد ان کو پسپا کر دیا ۔ کلکتے سے شمال اور مشرق کی طرف کا علاقہ مع اس ضلع کے تمام کا تمام باغیوں کے رحم و کرم پر تھا جن کی تعداد تین چار ہزار کے قریب تھی ۔ اس فرقے نے اپنے کام کا آغاز دن دہاڑے اس گاؤں کو جلا دینے سے کیا جس کے باشندوں نے ان کے روحانی پیشوا کو ماننے سے انکار کر دیا تھا ۔ ایک دوسرے ضلع میں ایک اور گاؤں کو لوٹ لیا گیا ۔ اہل دیہہ پر روپے اور چاول کا چندہ عاید کیا گیا ۔ ۲۳ اکتوبر کو باغیوں نے اپنے صدر مقام کے لیے ایک گاؤں کو منتخب کیا ۔ اور اس کے ارد گرد ہانسون کا ایک مضبوط جنگلا کھڑا کیا ۔ ۹ نومبر کو پانچ سو جنگجو کوچ کرتے ہوئے باہر نکلے ، ایک قصبے پر حملہ کیا ۔ اس کے بعد انھوں نے انگریزی راج کے خاتمے اور دوبارہ اسلامی سلطنت کے قائم ہونے کا اعلان کر دیا ۔ اب بغاوتوں کا لاستنباطی سلسلہ جاری ہو گیا ۔ عام قاعدہ یہ تھا کہ ہندوؤں کے گاؤں میں



گلے ذبح کی جاتی ؛ اگر لوگ اس کی مخالفت کرتے تو ان کو قتل کر دیا جاتا یا گاؤں سے نکال دیا جاتا ۔ ان کے گھروں کو لوٹ لیا جاتا اور پھر جلا دیا جاتا ۔ بعینہ یہ تشدد ان مسلمانوں کے ساتھ بھی کرتے جو ان کے فرقے میں داخل نہ ہوئے تھے ۔ البتہ ایک موقع پر ایک مالدار اور ضدی مسلمان کا گھر بار لوٹنے کے لیے انہوں نے اپنا طریقہ کار بدل دیا کیوں کہ انہوں نے اس کی لڑکی کی شادی اپنے گروہ کے سردار سے زبردستی کر لی ۔

ضلع کے حاکموں کی ناکام کوششوں کے بعد ۱۶ نومبر ۱۸۳۱ء کو کلکتے سے ملیشیا فوج کا ایک حصہ باغیوں کی سرکوبی کے لیے بھیجا گیا تھا ۔ مجاہدین نے صلح کی گفتگو کو ٹھکرا دیا اور کمانڈر نے اس خیال سے کہ خون ریزی نہ ہو اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ وہ خالی کارٹوس بندوقوں میں بھریں ۔ باغیوں نے حملہ کر دیا اور انہوں نے ملیشیا کے سپاہیوں کو کاٹ کر رکھ دیا ۔ یہ سب کچھ کلکتے سے اتنے فاصلے پر ہوا جس کو ایک گھڑ سوار دو گھنٹے میں طے کر سکتا تھا ۔ ۱ تاریخ کو بمبائریٹ نے ادھر ادھر سے کمک مہیا کی اور فرنکیوں کو ہاتھی پر بٹھایا ۔ باغیوں نے ان کا بھی مقابلہ کیا اور ایک ہزار جنگجو میدان میں لے آئے ۔ انہوں نے حملہ آوروں کا کشتیوں تک تعاقب کیا ۔ اور جس شخص نے بھاگنے میں سستی کی اس کو تہ تیغ کر دیا ۔ اندرین حالات ضروری ہو گیا کہ باغیوں کی سرکوبی باقاعدہ فوج سے کی جائے ۔ دیسی پیادہ فوج کا ایک حصہ اور رسالہ اور ہاڈی کارڈ کا ایک حصہ سرعت تمام کلکتے سے روانہ کیا گیا ۔ باغیوں نے اپنے مورچے کی حفاظت میں رہنے کو نفرت کی نظر سے دیکھتے ہوئے فوج کا مقابلہ کھلے میدان میں کیا ۔ اور ایک فرنکی کی نعمش کو جو اگلے دن مارا گیا تھا ، ٹکڑے ٹکڑے کر کے اپنی صفوں کے آگے لٹکادیا ۔ لیکن ایک نہایت ہی سخت مقابلے نے ان کی قسمت کا فیصلہ کر دیا ۔

وہ نہایت ہی ابتری کی حالت میں اپنے مورچے کی طرف بھاگ گئے۔  
 ان کے کہیں پر لہک ہی رہے تھے۔ کرایا گیا۔ لہذا سواک  
 میدان جنگ ہی میں مارا گیا۔ ہمارے مالک، روم المراد کو گرفتار  
 کر لیا گیا۔ ان میں سے ۱۰۰ کو عدالت کے مختلف سرائیں دی  
 تھیں اور لہذا سواک کے نائب کو بھائی کی سزا دی گئی۔"



## سترھواں باب

### متبادل حکومت کے قیام کا اعلان

کاشتکاروں نے اللہ اکبر کا نعرہ بلند کر کے ہلا بول دیا اور سپاہیوں کو گھیرے میں لے لیا۔ ان کاشتکاروں کی قیادت تیطو میاں کا خلیفہ غلام معصوم شاہ کر رہا تھا۔ گھوڑے پر سوار تلوار ہاتھ میں لیے اس نے جب ہلا بولا تو الیگزینڈر اور اس کے ساتھی اس کے سامنے نہ ٹھہر سکے! انہوں نے راہ فرار اختیار کی۔ غلام معصوم شاہ نے اپنے آدمیوں کے ہمراہ دور تک الیگزینڈر اور اس کے ساتھیوں کا پیچھا کیا۔ جمعہ دار، حوالدار، دس سپاہی اور تین برقی انداز مارے گئے اور بہت بڑی تعداد میں زخمی ہوئے۔ زخمی ہوئے والوں میں باری سات کا تھالیدار بھی شامل تھا۔ کاشتکار اس کو چارپائی پر ڈال لائے اور بعد میں اسے قتل کر دیا گیا۔





## عوامی طاقت و تحریک

کاشتکار ، کسان ، مزارع اور گاؤں کا کہیں سال یا سال ظلم سمیٹا رہتا ہے ۔ وہ زمیندار کے ساتھ ساتھ حکومت کے اہلکاروں ، پٹواریوں اور پولیس کے سپاہی سے لے کر تھانیدار تک سب کی سنتا ہے ۔ لیکن جب ظلم سمیٹے سمیٹے ، زیادتیاں برداشت کرتے کرتے اس کا پیمانہ صبر ابریز ہو جاتا ہے تو پھر وہ ایک آتش فشاں پہاڑ کی طرح پھٹ پڑتا ہے ۔ وہ ایک شیر کی طرح بیہرتا ہے ۔ اس کے غیظ و غضب کا سیلاب جب ایک بار امند آتا ہے تو پھر اس کو روکنے کی سکت اور ہمت کم طاقتوں کے پاس ہوتی ہے ۔ بالکل یہی حال ڈیڑھ صدی پہلے بنگال کے کمزور و نحیف 'مارہوک' اور 'بزدل' اور امن و آشتی کے رسوا مسلمان کسانوں کا ہوا ۔ تیٹو میاں کے یہ ہر امن مرید ہندو زمیندار اور پولیس کے مظالم سے لگ آچکے تھے ۔ وہ جانوں کو ہتھیلی پر رکھ کر باہر نکل آئے تاکہ مرنے سے پہلے زمیندار اور اس کی مددگار پولیس کو مزا چکھا سکیں ۔

یہ حقیقت ہے کہ بنگال کے مسلمانوں کی تاریخ میں اتنی شاندار عوامی تحریک اس سے قبل شاید ہی دیکھنے میں آئی ہوگی ۔ یہ درست ہے کہ ڈیڑھ صدی یا ایک صدی پہلے اس برصغیر کی فوجوں نے مخالف گوندوں میں بڑی بہادری سے لڑائی لڑی ہوگی ؛ دشمن کے دانت بھی کھٹے کیے ہوں گے ، لیکن نہتے عوام ، مفلوک الحال کسان ، کاشت کار اور کمزور بساط کے مسلمانوں نے جس دلیری اور بہادری سے کانگٹے کے قریب دیہات میں زمینداروں کو لٹکارا اور جس ہمت و جرأت سے پولیس اور فوج کا مقابلہ کیا ، اس کی نظیر اس برصغیر کے کسی اور گوشے سے بھی نہیں ملتی ۔ اس کا سمہرا یقیناً اور حقیقتاً تیٹو میاں کے سر ہی بندھتا ہے اس لیے کہ یہی وہ شخص تھا جس نے ان نحیف اور بے کم کسانوں میں جرأت پیدا کی ۔ اس نے ہی ان میں خود اعتمادی کو جنم دیا ، ان کو منظم کیا ، ان میں بھائی چارا اور اخوت کے جذبات پیدا کیے ، مستقبل سنوارنے میں ان کا یقین پختہ کیا ۔ اور مستقبل کی فلاح کے لیے انہیں میدان جہاد میں اتارا ۔

جہاں تک اس خودرو کسان تحریک اور سید احمد شہید کی فتح پشاور کے ڈانڈے ملانے کی کوشش کا تعلق ہے ، اس کا تاریخ میں کوئی ثبوت موجود نہیں ۔ ہو سکتا ہے کہ اس جہاد میں شریک ہونے والے کچھ ہنگال مسلمان واپس آئے ہوں اور انہوں نے وہاں کی داستانوں اور بہادری کے کارناموں سے جذبہ جہاد کو ابھارا ہو ۔ بہادری اور دلیری کے ختم جذبات کو بیدار اور متحرک کیا ہو ۔ لیکن اس سے زیادہ تعلق ان دونوں تحریکوں میں نظر نہیں آتا ۔ اور اس امر کا بھی کوئی ثبوت موجود نہیں کیوں کہ جہاں تک ابتدائی جہاد کا تعلق ہے اس میں ہنگالی مسلمان کی شرکت کا کہیں ذکر نہیں ملتا ۔

ہنگال کے ان ذہنات میں جو کسان تحریکیں انہیں بنیادی طور پر وہ اس صوبے میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے پیدا کردہ محرکات کا براہ راست نتیجہ تھیں ۔ کہا جاتا ہے کہ یہ گہری سازش تھی ۔ اگر سازش ہی مقصود تھی تو پھر شہروں پر اس سازش کا اثر کیوں نہ ہوا ؟ اور لطف یہ ہے کہ پورا دور ہی کسان تحریکوں کا دور ہے ۔ صرف تیطو میاں ہی نہیں بلکہ اس دور میں حاجی شریعت اللہ اور دودھو میاں بھی سرگرم عمل تھے ۔ اس لیے یہ کہنا کہ تیطو میاں نے کسانوں اور کاشتکاروں کے حقوق منوانے کے لیے جو تحریک چلائی وہ کسی بڑی سازش کا حصہ تھی ، صحیح نہیں ہے اور خواہ مخواہ ان تحریکوں کو ہوا بنا کر پیش کرنے کے مترادف ہے ۔ مقصد اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کی زرعی پالیسیوں کے مہلک نتائج کی طرف نگاہ نہ جا سکے ، اور اس حقیقت کو بھی چھپایا جاسکے کہ ہنگال میں مسلمان کاشتکاروں کو کس قدر شدید مظالم کا سامنا کرنا پڑا تھا ۔ حکمران طبقے نے ہر عوامی تحریک کو سازش قرار دیا ہے تاکہ تحریکوں کے اصل اور صحیح محرکات پر نگاہ ہی نہ پڑ سکے اور حکمرانوں کی چیرہ دستیوں آنکھوں سے اوجھل رہیں ۔

اگر اس تحریک کی تفصیلات اور باقاعدہ مقابلہ کرنے کے واقعات کی جزئیات پر نگاہ رکھی جائے تو اس پر سازش کے لفظ کا اطلاق ممکن نہیں رہے گا ۔ تیطو میاں کے نائب غلام معصوم شاہ کلکتے گئے تاکہ مظلوم کاشتکاروں کے حق میں آواز بلند کرسکیں اور حکام کی توجہ ان مظالم کی طرف مبذول



کروائی جاسکے۔ ان کاشتکاروں کو زمینداروں کے جبر و تشدد سے نجات ملے۔ اس سے پہلے کاشتکار خود کئی ایک عدالتوں اور حکام کا دروازہ کھٹکھٹا چکے تھے اور ہر جگہ ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا تھا۔ اب جب ان کے پس و رہنا کا نمائندہ خصوصی خود نکلتے گیا تو انہیں امید بندھی تھی کہ حالات بہت حد تک سنور جائیں گے۔ لیکن جب اس نمائندہ خصوصی کو بھی ناکامی ہوئی تو غصے اور جھنجلاہٹ کا پیدا ہونا لازمی امر تھا۔ سب سے پہلے اس نے تحریک کے رہنماؤں کو مشتعل کیا۔ انہوں نے تہہ کر لیا کہ اب ان مظالم کا علاج دوسرے طریقوں سے کیا جائے گا۔ چنانچہ غلام معصوم شاہ ستمبر ۱۸۳۱ء کے آخر میں کلکتے سے ناکام و نامراد واپس آئے اور آتے ہی انہوں نے صلاح مشورے کے لیے اجتماع منعقد کرنے کا فیصلہ کیا۔

اکتوبر کے پہلے ہفتے میں اس اجتماع کا اعلان کیا گیا۔ اور یہ اجتماع موضع نرکل باریا میں منعقد کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔ اجتماع کے لیے اس موضع کا انتخاب بھی اسی لیے کیا گیا کہ یہاں کا ایک اچھا معمول زمیندار معزالدین اس تحریک کا سرگرم حامی تھا اور شروع دن سے اس میں شامل تھا۔ یہ اجتماع معزالدین کے مکان پر منعقد ہوا۔ اس میں تیطو میاں غورد شریک ہوئے۔ ان کے ہمراہ ان کا ایک اور نائب مسکین شاہ بھی تھا۔ معزالدین کے مکان کو تحریک کا ہیڈ کوارٹر اور صدر دفتر بنانے کا فیصلہ ہوا۔ تمام اراکین سے چندے کی اپیل کی گئی۔ بعد ازاں یہ چندہ چاول کی صورت میں جمع کیا گیا۔ اسی مکان کے ایک حصے کو گودام بنایا گیا۔

### ۲۳ اکتوبر

یہ تاریخ خاصی اہمیت اختیار کر گئی، اس لیے کہ یہ اکتوبر کی ۲۳ تاریخ تھی جب تیطو میاں نے جوابی کارروائی کرنے کا اعلان کیا۔ اس کی ابتدا موضع پروا سے کی گئی۔ آغاز کاشی سے کیا جانا تھا لیکن دو ہفتے تک کوئی واقعہ ظہور پزیر نہ ہوا۔ تحریک کے رہنما اس انتظار میں تھے کہ زمیندار کی طرف سے کوئی زیادتی سرزد ہو تو اس کے جواب میں کارروائی کی جائے۔ بالآخر ۶ نومبر کو کاشتکاروں کی ایک جماعت پروا کی منڈی میں داخل ہوئی۔ ایک گائے کو کھلے بندوں ذبح کیا گیا۔ اس گائے کے خون سے مندر کی دیواروں کی لپائی کی گئی اور گائے کے ذبح شدہ دھڑ کو

مندرجہ ذیل کے دروازے پر لٹکادیا گیا۔ کاشتکاروں نے کوئی لوٹ مار نہیں کی، البتہ مکانوں کے سامنے بڑی بوٹی اشیا کو انہوں نے اٹھا لیا۔ کاشتکار نہ کسی مکان کے اندر گھسے نہ کوئی قفل شکنی کی واردات ہوئی اور نہ کسی عورت کو چھیڑا گیا۔ صرف ایک برہمن اور نیل کے ایک انگریز تاجر کا اسسٹنٹ زخمی ہوا۔

حکومت مال کے ریکارڈ میں مذکور ہے کہ پروا پر حملے میں کاشتکاروں کو جو کامیابی ہوئی اس نے ان کے حوصلے بڑھا دیے۔ انہوں نے اپنی حکومت کا اعلان کر دیا۔ اعلان میں کہا گیا کہ :

”انگریزی حکومت ختم ہو گئی ہے اور مسلمانوں نے جن سے انگریزوں نے حکومت چھینی تھی واپس لے لی ہے۔ اس فتح کے بعد ایک قسم کا مارشل لا نافذ کر دیا گیا اور اب تیطو میاں کا خلیفہ غلام معصوم شاہ اس تحریک کا قائد مقرر کر دیا گیا۔“

پروا کے بعد کاشتکاروں کی فوج فوج نے اس مہم کی کامیابی کے لیے ضلع نادیا کے گاؤں لاگھانا پر دھاوا بول دیا، اور یہاں بھی پروا کی مانند کارروائی کی گئی۔ لیکن یہاں کے زمیندار پرادیو رائے کی طرف سے مزاحمت کی گئی۔ زمیندار اور اس کے آدمیوں کے ساتھ جھڑپیں ہوئیں جن میں زمیندار کا ایک عزیز دیو ناتھ رائے مارا گیا۔ متعدد افراد زخمی ہوئے۔ اس جھڑپ میں زمیندار کی مزاحمت اور اس کے بعد حاصل شدہ فتح نے کاشتکاروں اور تیطو میاں کے مریدوں کے حوصلے اور بھی بلند کر دیے۔ اس سے ان کی تعداد میں بھی اضافہ ہوا۔ شروع ہو گیا اور چاروں طرف دیہات میں یہ خبر پھیل گئی کہ کاشتکاروں نے زمینداروں کو مار بھگایا ہے۔ کمپنی کے کارندے بھی بھاگ گئے ہیں اور زمینوں پر کاشتکاروں کا قبضہ ہو گیا ہے۔ اس خبر نے تمام دیہات کو متحرک کر دیا۔ کاشتکار دھڑا دھڑ اپنی لائیں ڈالنا سنبھال تیطو میاں کے قائم کردہ ہیڈ کوارٹر میں پہنچنے شروع ہو گئے۔ جس جس گاؤں میں یہ خبر پہنچی وہاں وہاں کاشتکاروں نے خود بخود پروا اور لاگھانا کا عمل دہرانا شروع کر دیا۔ گاؤں کشی کرتے، زمینداروں سے الٹاج وصول کرتے اور اپنی حکومت کے قیام کا اعلان کر دیتے۔ ۸ نومبر سے ۱۵ نومبر تک ان دیہات میں یہی صورت حال رہی اور جگہ جگہ کاشتکار



پولیس کے اس تھانے دار کی تلاش میں سرگرم ہو گئے جس نے ابتدا میں مسجد کو لذر آتش کرنے کے مقدمے میں زمین دار کی حمایت کی تھی۔ یہ دن تھے جب کوئی قانون، کوئی حاکم، کوئی پولیس کاشت کاروں کے سیلاب کے سامنے نہیں ٹھہر سکتی تھی۔ حقیقتاً کوئی نظم و نسق موجود ہی نہ تھا؛ کاشت کاروں کے احکام ہی چلتے تھے۔ لاگھاٹا کے بعد قتل و غارت کا بازار صرف ایک دوسرے گاؤں ٹھہر پور میں گرم ہوا۔ لیکن یہاں پر ایک مسلم گھرانے کو لوٹا گیا۔

جیسے ہی تیطو میاں کے مریدوں نے اپنے قائد کی موجودگی میں معزالدین کے مکان پر ۲۳ اکتوبر کو جوابی کارروائی کا فیصلہ کیا، اسی دن کشن دیو رائے نے جو باری سات کا زمین دار تھا، اس اجتماع اور تیطو میاں کے مریدوں کے عزائم سے تھانے کو مطلع کرنے کے لیے ایک رپورٹ بھیجی اور امداد کے لیے پولیس طلب کی۔ اس نے اس رپورٹ میں یہ بھی لکھا کہ کاشت کاروں نے موت کا حلف لیا ہے۔ لیکن تھانے میں اس رپورٹ کی پروا نہ کی گئی اور صرف دو سپاہی موقع پر بھیجے گئے۔ کاشت کار اور زمین دار دونوں کو لوٹس دیا کہ امن بحال رکھنا ان کی ذمہ داری ہے، ورنہ دونوں کے خلاف کارروائی کی جائے گی۔

باری سات تھانے کو دوسری اطلاع ۱ نومبر کو پہنچی۔ اس اطلاع میں پروا گاؤں میں ۶ نومبر کو جو واقعات رونما ہوئے ان کی تفصیلات درج کی گئی تھیں۔ اس کے بعد لاگھاٹا کے واقعات کی اطلاع پہنچی تو یہ بھی پتا چل گیا کہ کس طرح کاشت کار تھانے دار کی تلاش میں سرگرداں ہیں۔ اس موقع پر ایک انگریز بیرن کی طرف سے تھانے میں مسلح افواج کی امداد کی موجودگی کے لیے لکھا گیا۔ یہ انگریز برگریا کے مقام پر نیل کے کارخانے کا سپرنٹنڈنٹ تھا۔ ان رپورٹوں اور اطلاعوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ باری سات کے تھانے میں نفری بڑھا دی گئی اور دوسرے تھانوں کو تیار رہنے کا حکم دے دیا گیا۔ باری سات کے تھانے میں ایک جمع دار اور دس برقی اندازوں کا اضافہ کر دیا گیا۔ لیکن ۱۳ نومبر کو علاقے کے کارخانوں کے انگریز مالک سٹارم نے حکومت کو بھر ایک زور دار چٹھی لکھی جس میں فوج کی ضرورت کا اظہار کیا گیا۔ چنانچہ باری سات کے میجسٹریٹ الیکزنڈر

کی سرکردگی میں فوج کا ایک دستہ روانہ کر دیا گیا۔ الیگزینڈر بوگندی کے راستے باری سات پہنچا۔ بوگندی سے اس نے ایک جمعہ دار اور ایک حوالدار اور بیس فوجی ہمراہ لیے۔ باری سات کے تھانے کی نفرتی اس کے علاوہ تھی۔ مجموعی طور پر اس دستے کی تعداد ایک سو پچیس ہوتی تھی۔ اور یہ دستہ ٹیٹومیان کے ہیڈ کوارٹر کی طرف روانہ ہو گیا۔ جب الیگزینڈر ہیڈ کوارٹر نرکل باربا میں پہنچا تو تمام کاشتکار ہاتھوں میں ڈنڈے، تلواریں اور نیزے بھالے، سنبھالے کھلے میدان میں چار چار کی قطار میں موجود تھے۔ ان کی تعداد کوئی چار پانچ سو ہوگی۔ الیگزینڈر نے ان کو دیکھتے ہی حکم دیا کہ تمام سپاہی ہندوقوں میں گولیاں بھر لیں۔ اس نے انہیں کہہ رکھا تھا کہ وہ خالی کارتوس ہندوقوں میں بھریں۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ وہ جیسے ہی ہندوقوں میں گولیاں بھرنے کا حکم دے گا باغی ڈر جائیں گے اور بھاگ کھڑے ہوں گے۔ لیکن کاشتکار بھاگے نہیں۔ ادھر سرکاری فوجوں کی گولیوں نے جب کسی کو زخمی تک نہ کیا تو کاشتکاروں کے حوصلے بلند ہو گئے۔ انہوں نے اٹھاکبر کا نعرہ بلند کر کے ہلہ بول دیا اور سپاہیوں کو گھیرے میں لے لیا۔ ان کی قیادت غلام معصوم شاہ نائب کر رہا تھا۔ گھوڑے پر سوار، تلوار ہاتھ میں لیے جب اس نے ہلہ بولا تو الیگزینڈر اور اس کے ساتھی اس کے سامنے نہ ٹھہر سکے۔ انہوں نے راہ فرار اختیار کی۔ غلام معصوم نے اپنے ساتھیوں کے ہمراہ دور تک اس کو پیچھا کیا۔ جمعہ دار، حوالدار، تین برق انداز اور دس سپاہی مارے گئے؛ بہت بڑی تعداد میں زخمی ہوئے۔ زخمی ہونے والوں میں باری سات کا تھانے دار بھی شامل تھا۔ کاشتکار اس کو چارہائی پر ڈال لائے اور بعد میں اس کو قتل کر دیا گیا۔

الیگزینڈر حکومت کا خزانہ اور باقی ماندہ سپاہیوں کو لے کر ۶ نومبر کو نکلتے پہنچا۔ حکومت نے ایک پوری کہانی اور دو توپوں کو ہمراہ بھیجنے کا فیصلہ کیا۔ لیکن اس دوران میں کاشتکاروں نے مزید کامیابی حاصل کر لیں۔ الیگزینڈر کے آدمیوں کو مار بھگنے سے ان کے حوصلے بہت بلند تھے۔ انہوں نے الکرہزوں کے کارخانے واقعہ برگریا کے سپرنٹنڈنٹ جس نے کاشتکاروں کے خلاف باری سات کے تھانے میں اور جیسٹریٹ کو (بورڈ بھیجی تھی، اس سے بدلہ لینے کا فیصلہ کیا۔ یہ سپرنٹنڈنٹ ان کی آمد



سے قبل ہی بھاگ نکلا۔ کاشت کاروں نے اس کے علاوہ اس کے کارندوں کے گھر بھی لوٹ لیے اور اس کے کارخانے پر ہلہ بول دیا گیا۔ اس کے مینجر اور اس کی بیوی بچوں کو گرفتار کر لیا گیا۔ ان کو تیطو میاں کے روہرو پیش کیا گیا جنہوں نے انہیں رہا کرنے کا حکم دیا اور ان سے وعدہ لیا کہ وہ کام کرنے والوں پر آئندہ ظلم نہیں کرے گا۔

کاشت کاروں کے حملے کی خبر کشن گھر کے مجسٹریٹ کو پہنچی تو اس نے برگریا پہنچ کر صورت حال کا جائزہ لینے کا فیصلہ کیا۔ وہ اپنے ہاں سے پولیس، انگریز کارخانہ داروں کے آدمیوں اور ان کے مسلح سپاہیوں کو لے کر موقع پر پہنچا۔ لیکن برگریا میں صورت حال کے جائزے نے اس کو حملے کے ارادے سے دست بردار کر دیا۔ اس کے بعد اس کے آدمیوں نے اسے اطلاع دی کہ اس وقت کاشت کاروں کے ہیڈ کوارٹر نرکل ہاریا میں کاشت کاروں کی تعداد بہت کم ہے، اس لیے وہاں پہنچ کر ان پر فتح حاصل کرنا آسان ہوگا۔ چنانچہ یہ مجسٹریٹ تین سو آدمیوں کو ہمراہ لے کر ہیڈ کوارٹر پہنچا لیکن کاشت کاروں کے جوابی حملے سے اس کے آدمیوں کے پاؤں اکھڑ گئے، وہ بھاگ نکلے۔

اب تیطو میاں نے باقاعدہ متبادل حکومت قائم کرنے کا اعلان کر دیا اور ٹیکس وصول کرنے شروع کر دیے۔ انہوں نے کئی انگریز کارخانہ داروں کو امن کی ضمانت دی اور ان سے باقاعدگی سے ٹیکس وصول کیے۔ تیطو میاں کے ہیڈ کوارٹر نرکل ہاریا کے ارد گرد کے تمام ہندو اور وہ مسلمان جو ان سے متفق نہ تھے بھاگ کھڑے ہوئے۔

اب کلکتے سے باقاعدہ اور تازہ دم فوج ۱۹ نومبر کو باری سات پہنچی۔ یہ فوج ایک مکمل کمپنی اور دو توپوں پر مشتمل تھی۔ اس کی قیادت (کمانڈ) میجر سکاٹ کر رہا تھا۔ الیگزینڈر بھی اس کے ہمراہ تھا۔ پہلے ہی دن چھوٹی سی جھڑپ ہوئی۔ اس میں ایک انگریز مارا گیا۔ دوسرے دن برطانوی فوج نے بھرپور حملہ کیا۔ توپوں کی گولہ باری کے سامنے کون ٹھہر سکتا تھا، کاشت کار اپنے جھنڈے، نیزے بھالے اور تلواریں چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوئے۔ تیطو میاں اسی میدان میں لڑتے لڑتے مارا گیا۔

اس کے لڑکے کی ایک ٹانگ گولی لگنے کی وجہ سے ناکارہ ہو گئی۔ اس جھڑپ میں تقریباً پچاس کاشتکار زخمی اور ساڑھے تین سو گرفتار ہوئے۔ تیطو میاں اور اس کے ساتھیوں کی نعشوں کو نذر آتش کر دیا گیا اور ان کے حامیوں کے مکانات لوٹ لیے گئے۔

ساڑھے تین صد کاشتکاروں میں سے ۱۹۷ کے خلاف مقدمات دائر کیے گئے، اور ان میں سے ۴۶ کو مختلف سزائیں دی گئیں۔ ان میں تیطو میاں کا نائب غلام معصوم شاہ بھی تھا۔ اس کو سزائے موت کا حکم سنایا گیا اور اس حکم کے فوراً بعد اسے تختہ دار پر لٹکا دیا گیا۔ گیارہ کو عمر قید بعبور دریائے شور کی سزا دی گئی۔ ۱۲۸ کو مختلف میعاد کی قید کا حکم ہوا۔ ۵۴ کو رہا کر دیا گیا۔ تیطو میاں کے لڑکے کو دو سال قید کی سزا دی گئی۔ دوسرے لڑکے کو ٹانگ کھو دینے کی بنا پر رہا کر دیا گیا۔

اس طرح سے اس تحریک کا ایک دور ختم ہوا۔ البتہ اس کے اثرات دفی دہوں تک باقی رہے اور کافی عرصے تک انگریز اس تحریک کی وجوہات کی چھان بین کرتے رہے۔ یہ وجوہات اور ان کے متعلق سرکاری رپورٹیں بھی بنگال کی سیاست پر روشنی ڈالتی ہیں۔



## اٹھارھواں باب

### ان تحریکوں کی توجیہات

دراصل ایسویں صدی کے آخری حصے میں وہابی ہتھوا بڑھا چڑھا کر پیش کیا گیا۔ اس دور میں مسلمانوں کی ہر تحریک اور ہر قدم کو وہابی سازش کا حصہ سمجھا جانے لگا۔ انگریز کو اس دور میں جتنی دہشت اور وحشت وہابیوں سے ہوتی تھی اتنی کسی اور سے نہ تھی۔ یہی نہیں بلکہ اس زمانے میں انگریز نے شعوری طور پر بھی مسلمانوں کے متعلق اپنی پالیسی پر نظر ثانی کرنے کا فیصلہ کیا۔

ان تحریکوں کا جو تجزیہ چالیس برس بعد شروع ہوا اس کے پیچھے خود سیاسی وجوہات تھیں اور وہابی خطرے سے انگریزوں نے پریشان ہو کر ان تمام تحریکوں کو بھی وہابی تحریکیں قرار دیا۔

Handwritten text at the top of the page, possibly a title or header.

Handwritten text in the middle of the page.

Handwritten text below the middle section.

Main body of handwritten text, consisting of several lines.



ٹیٹو میاں کی تحریک کے اصل محرکات کیا تھے — — ؟ وہ اسباب کیا تھے جسہوں نے بنگال کے عام مسلمان دیہاتیوں کو اس قدر مشتعل کر دیا کہ وہ مرنے مارنے پر مجبور ہو گئے ۔ ان اسباب کی چھان بین کے لیے خود انگریزوں نے ایک کمیشن مقرر کیا ۔ اس کمیشن نے اپنی تحقیقات پر مشتمل ایک رپورٹ پیش کی ۔ اس میں جے آر کالون (جس نے یہ رپورٹ مرتب کی تھی) واضح طور پر لکھتا ہے کہ :

”یہ تحریک اور ہنگامہ خالصہ مقامی نوعیت کا تھا اور اس میں صرف باری سات اور کچھ نادیا کے ضلع کے مسلمان کاشت کاروں اور جولاہوں نے حصہ لیا ہے ۔“

کالون نے اپنی رپورٹ میں ٹیٹو میاں کی اس تحریک کو سیاسی مقاصد کی حامل قرار نہیں دیا، اور نہ ہی اس تحریک کو کسی قسم کی باغی تحریک کا لقب دیا جس کا مقصد برطانوی حکومت کا تختہ الٹ کر مسلمانوں کی حکومت قائم کرنا ہو ۔ لیکن پھر بھی اس تحریک کے متعلق ان سیاسی اور باغیانہ مقاصد کا چرچا کیسے شروع ہوا ؟ اور تاریخ کے اوراق ان مقاصد اور عزائم کی تفصیلات سے کیسے پر ہونا شروع ہو گئے — ؟ یہ ایسا سوال ہے جس کا جواب قدرے وضاحت طلب ہے ۔ اس تحریک کو جسے اس وقت بالکل مقامی نوعیت کا درجہ دیا گیا اور اس کے متعلق کوئی مزید کارروائی ضروری نہ سمجھی گئی تھی ، اسے چالیس برس بعد نئے سرے سے کھنگالا جانے لگا ، اور نئے تجزیے کیے جانے لگے ۔ ان تجزیوں کی ابتدا کانکتہ ریویو میں شائع شدہ ایک مضمون نے کی ۔ یہ مضمون ۱۸۷۱ء اور ۱۸۷۲ء میں شائع ہوا ۔ مضمون پر مصنف کا نام درج نہیں تھا ۔ اس مضمون میں اس وقت کے حکام اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے کارپردازوں کو بری طرح مطعون کیا گیا تھا کہ انہوں نے اتنی اہم تحریک سے اغماض برتا جس کا مقصد سراسر سیاسی تھا اور اس کا عزم ہی یہ تھا کہ انگریزوں کو ہر صغیر پاک و ہند سے نکال باہر کیا جائے ؛ حکومت مسلمانوں کے سپرد ہو کیوں کہ حکومت کے جائز وارث وہی تھے ۔ اس مضمون کا شائع ہونا تھا کہ اس کے بعد مسلسل

اس قسم کے مضامین ، پمفلٹ اور کتابیں تحریر ہونا شروع ہو گئیں ۔ بغیر کسی زیادہ تحقیق و کاوش ، چھان بین اور تاریخی شواہد کے یہ تسلیم کر لیا گیا کہ کلکتہ ریویو میں ، اس نامعلوم مصنف نے ان چالیس برس پہلے کی تحریکوں کے متعلق جو نقطہ نظر پیش کیا ہے وہ درست ہے ۔ چنانچہ ولیم ہنٹر نے جب اپنی معرکہ الآرا کتاب 'ہندوستانی مسلمان' کے عنوان سے لکھی تو اس نے کلکتہ ریویو کے اس مضمون میں اختیار کیے گئے موقف کو اپنا لیا ۔ اور اس طرح یہ تسلیم کر لیا گیا کہ انیسویں صدی کے ابتدائی وسط میں بنگال کے مختلف گوشوں میں دینی اصلاح کی جو تحریکیں ابھریں اور جنہوں نے بعد میں کشت کاروں اور کسانوں کی بہبود کی تحریکوں کا روپ اختیار کر لیا وہ اصل میں سیاسی تحریکیں تھیں ، اور ان کے مقاصد میں برطانوی حکومت کا خاتمہ سب سے اہم تھا ۔

ایک طرف انیسویں صدی کے دوسرے وسط میں بنگال کی ان تحریکوں کو سراسر سیاسی بنانے کا ایک لامتناہی سلسلہ شروع ہو گیا تھا ، تو دوسری طرف مسلمان مؤرخ ان کو سراسر غیر سیاسی اور صرف دینی تحریکیں کہنے پر مصر تھے ۔ ان تحریکوں کے متعلق صحیح چھان بین اور صحیح حالات بیان کرنے سے یہ گروہ بھی کتراتا تھا ۔ کیوں کہ اگر یہ حالات بیان ہوتے تو یہ حقیقت آشکارا ہوتی کہ ان تحریکوں نے ہندو زمینداروں کے گھروں کو بھی لوٹا ہے ، سربازار گاؤں کشی کی ہے ۔ ان باتوں کے تسلیم کرنے سے یہ گروہ سمجھتا تھا کہ ان تحریکوں اور ان کے مقاصد کی توضیح کا پہلو نکلے گا ۔ غالباً اسی سبب سے اس گروہ نے بھی یہ بات تفصیل سے بیان کرنے سے اجتناب کیا یا ان سے چشم پوشی کی کہ وہ حالات اور کوائف کیا تھے جنہوں نے ان تحریکوں کو دینی اصلاح کی حدود سے نکال کر پہلے ہندو زمیندار کے مخالف اور پھر خود برطانوی حکومت کے خلاف سرگرم عمل کیا ۔

ان تحریکوں کے بارے میں تمام حالات اور ان کے اسباب اس قدر گنبد رہے ہیں کہ ان کی طرف تفصیلی طور پر توجہ ہی نہیں کی جاسکی ۔ سب سے پہلے تو اس بات کی وضاحت ہونا چاہیے کہ ان تحریکوں کو سیاسی اہمیت کی حامل قرار دینے کی جو مہم تھی وہ ان تحریکوں کے خاتمے کے چالیس برس بعد کیسے اور کیوں شروع کی گئی ۔ اس کی وجہ وہابی مقدمات اور



ان میں بنگال و بہار کے مسلمانوں کی شرکت تھی۔ ۱۸۶۳-۶۴ء میں الہالے میں پہلا سازش کیس شروع ہوا جس کے فیصلے نے بنگال کی حکومت کو بالکل ہوکھلا دیا۔ اس وقت کے حکام اور افسروں نے اپنی ذمہ داریوں سے عہدہ ہرا ہونے کے لیے یہ سہم شروع کی کہ دراصل یہ تحریک تو اسی وقت سے اندر ہی اندر کام کر رہی تھی، جب تیطومیان، دودھومیان اور حاجی شریعت اللہ نے مختلف دینی تحریکیں شروع کیں، اور دراصل یہ وہابی تحریک ہی کا حصہ تھیں۔ ان تحریکوں پر سید احمد شہید ہی کا اثر تھا۔ لیکن اس وقت کے حکام اور حکومت نے ان تحریکوں کی پوری نوعیت کو نہیں پہچانا۔ انہوں نے ان کو مقامی نوعیت کی تحریکیں قرار دے کر پوری طرح کچلنے کی کوشش نہیں کی، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس تحریک کے اثرات بدستور موجود رہے۔ جس کی وجہ سے بنگالی مسلمانوں کی ایک کثیر تعداد سرحد پار جہاد کی غرض سے شریک ہوتی رہی۔ اور جب راج محل، مالده اور دوسرے علاقوں کے خلاف سازش کا مقدمہ زیر سماعت آیا تو یہ موقف اور بھی مقبول ہوا۔ ہر تحریک میں سید احمد شہید اور وہابی اثرات کا فرما نظر آنے لگے۔

بات دراصل یہ تھی کہ انیسویں صدی کے آخری نصف میں وہابی ہٹوا کو بڑھا چڑھا کر پیش کیا گیا۔ اس دور میں مسلمانوں کی ہر تحریک اور ہر اقدام کو وہابی سازش کا حصہ سمجھا جانے لگا۔ انگریز کو اس دور میں جتنی دہشت اور وحشت وہابیوں سے محسوس ہوتی تھی اتنی کسی اور سے نہیں ہوتی تھی۔ یہی نہیں بلکہ اس زمانے میں انگریز نے شعوری طور پر بھی مسلمانوں کے متعلق اپنی پالیسی پر نظر ثانی کرنے کا فیصلہ کیا۔ ان تحریکوں کا جو قبزیہ چالیس برس بعد شروع ہوا، اس کے پیچھے خود سیاسی وجوہات تھیں، اور وہابی خطرے سے انگریزوں نے پریشان ہو کر ان تحریکوں کو بھی وہابی قرار دے دیا۔

یہ تحریکیں بنیادی طور پر دینی اصلاح کی تحریکیں تھیں لیکن عام طور پر جب قومیں ہستی میں گرنے لگتی ہیں تو ان میں مذہب کی اصلاح کی تحریکیں زیادہ تعداد میں نمودار ہوتی ہیں۔ اس کی وجہ دراصل تنزل اور ہستی کے خلاف ایک قسم کا احتجاج اور ہستی و تنزل کی وجوہات معلوم کرنے

کی خواہش ہوتی ہے۔ بنگال میں بھی مسلمانوں کو جس تنزل اور پستی کا سامنا کرنا پڑا اس نے ان تحریکوں کو جنم دیا۔ عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ چونکہ مذہب کو پس پشت ڈال دیا گیا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے نافرمان بندوں کو اپنے فضل و کرم سے محروم کر دیا ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے راستے پر سختی سے گامزن ہونا چاہیے تاکہ اس کا فضل و کرم دوبارہ ہونے لگے۔

اب اسی جذبے نے مختلف گوشوں اور ملکوں میں خالص اسلامی تحریکیں پیدا کیں۔ یہی وہ مقام ہے جہاں محمد بن عبدالوہاب کی تحریک نے مختلف جگہوں پر بالواسطہ یا بلا واسطہ اثرات ڈالے۔ انہوں نے اپنی انہی خالص تعلیمات کے ذریعے دیکھتے ہی دیکھتے حکومتوں کے تختے الٹا دیے اور نجد ہی نہیں بلکہ حجاز پر بھی ان کے مریدوں کا قبضہ ہو گیا۔ یہ قبضہ دیرپا نہیں تھا۔ اسی طرح کی کامیابیوں کی داستانوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر جگہ کے مسلمان کسی نہ کسی حد تک متاثر ضرور ہوئے ہوں گے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ یہ عقیدہ عام ہو گیا کہ اگر صحیح معنوں میں مسلمان اسلام پر عمل پیرا ہو جائیں تو پھر سے اپنی حکومت، اپنا اقتدار اور اپنا جاہ و جلال واپس لے سکتے ہیں؛ بھوک اور افلاس سے نجات حاصل کر سکتے ہیں۔

ظاہر ہے حکومت و اقتدار کی خواہش اور بھوک اور افلاس سے نجات کی تمنا سیاسی بھی ہے اور دینی بھی؛ لیکن اس خواہش و تمنا کی تکمیل کی ابتدا اصلاح دین کی مہم سے ہوئی۔ بنگال میں جو صورت حال تھی اس کے تحت مسلمانوں کی اصلاحی تحریک متمول اور صاحب حیثیت ہندوؤں کی نگاہ میں خاریں کر کھٹکنے لگی تھی۔ وجہ عیاں ہے۔ انگریز اور ہندوؤں کے اس طبقے کا اتحاد ہو گیا تھا۔ انگریز نے ہندوؤں کے اس طبقے کو ایک ایسی پوزیشن عطا کر دی تھی کہ وہ مسلمانوں کو اپنا دشمن تصور کرنے لگ گیا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان طبقوں کی چلائی ہوئی تحریکوں میں بھی مسلم دشمنی کا جذبہ پیدا ہو گیا۔ اس جذبے کے اہم محرکات کیا تھے ضرورت اس بات کی ہے کہ ان وجوہات کی وضاحت کی جائے۔ ہندوستان کے مورخ یہ بات تسلیم کرتے ہیں کہ بنگال میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی حکومت جب ابتدائی منازل طے کر رہی تھی تو ہندو ہنسے نے اس سے پورا پورا تعاون کیا



کیوں کہ رو بہ زوال مسلم حکومت اور روزمرہ کی اتھل پتھل ان کے کاروبار کی محافظ نہ ہو سکتی تھی۔ مزید برآں ان حکومتوں میں ویسے بھی ہندوؤں کا حصہ نہ ہونے کے برابر تھا۔ اس لیے حکومت کی تبدیلی ان کے لیے کوئی فرق نہیں ڈالتی تھی۔ بلکہ اس کے برعکس ایسٹ انڈیا کمپنی کو اپنی تجارت میں ان کے تعاون کی جب ضرورت پیش آئی تو ہندوؤں کو خود بخود ایک بہتر پوزیشن حاصل کرنے کا موقع ہاتھ آ گیا۔ اس طرح ہندوؤں میں مسلمانوں کے خلاف جو عناد پہلے ہی سے موجود تھا اس کے ابھرنے کی صورت پیدا ہو گئی۔

بنگل میں انگریزی راج کے قیام کے وقت جو صورت حال تھی اس کا تذکرہ ایس۔ سی۔ ہریل نے کیا ہے۔ اس برطانوی افسر نے بنگال میں مال گزاری کے متعلق تمام دستاویزات کو پلاسی کی جنگ کے زمانے میں یکجا کیا تھا۔ ان دستاویزات کو بعد میں تین جلدوں میں شائع کر دیا گیا۔ وہ ان دستاویزات کے تعارفی نوٹ میں ایک جگہ لکھتا ہے :

”کچھ ایسا دکھائی دیتا ہے کہ جیسے جیسے مسلمانوں کی حکومت کمزور پڑ رہی تھی، ہندوؤں میں احياء ہو رہا تھا۔ یہ صورت حال پورے ہندوستان میں رونما ہو رہی تھی، لیکن بنگال میں ہندوؤں کے احياء کی رفتار زیادہ تیز تھی۔ اس لیے ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بنگال میں انگریزوں کے مددگار اور حامی کلیتاً ہندو یا ان کے گھائے تھے۔ اور یہ بات بھی یقینی تھی کہ بنگال کے ہندو زمینداروں نے سراج الدولہ کا تختہ الٹ دیا ہوتا اور اس کی جگہ کسی ہندو کو بٹھادیا ہوتا اگر ہندو سینھوں نے ان کا ساتھ دیا ہوتا۔“

ہندو زمینداروں اور راجاؤں کی مسلم حکومت سے بیوفانی کے تذکرے دوسرے افسروں نے بھی کیے ہیں۔ مثال کے طور پر کرنل سکاٹ نے ۱۷۵۴ء میں اپنے ایک دوست کو خط لکھا تھا کہ ہندو راجے اور ہندو آبادی مسلمانوں کی حکومت سے سخت نالاں ہیں اور وہ اس حکومت کا جوا اتار پھینکنے کی کوشش میں ہر وقت لگے رہتے ہیں۔ ہریل آگے چل کر لکھتا ہے کہ :

”ملک کی تمام تجارت اور صنعت چوں کہ کلیتاً ہندوؤں کے ہاتھ میں تھی، اس لیے ان کا یورپی تاجروں سے رابطہ لازمی تھا۔ چنانچہ ان تاجروں اور ہندو تاجروں میں ایک قسم کے گہرے رشتے کا استوار ہونا قدرتی بات تھی۔ دونوں کے مادی مفاد کا تقاضا بھی یہی تھا۔“

اس پورے دور میں بنگال کے ہندوؤں کے مسلم آزار روئے کی لاتعداد شہادتیں موجود ہیں۔ مشہور مورخ ڈاکٹر کے دتہ رقم طراز ہے کہ : ”گو ہندوؤں اور مسلمانوں میں رسم و رواج اور فکر کی یکجہتی کے آثار موجود تھے، لیکن یہ حقیقت ہے کہ دونوں مذاہب کے ماننے والوں کے اوپری طبقوں میں ایک قسم کی رقابت اور چشمک پائی جاتی تھی۔ اس لیے ہندوؤں کے اوپری طبقوں نے مسلمان حکمرانوں کے خلاف انگریزوں کے ساتھ ساز باز کر لی۔ اگر شباب رائے نے دل و جان سے میر قاسم کی امداد کی ہوتی تو آج بنگال کی تاریخ کا دھارا بالکل مختلف سمت میں بہ رہا ہوتا۔“

انگریزوں کی فتوحات میں شباب رائے اور اس کے اڑکے کلیان سنگھ کا بہت بڑا ہاتھ تھا۔ اور کلیان سنگھ نے خود اپنے منہ سے اپنی اور اپنے باپ کی سرگرمیوں کا ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ کس طرح انھوں نے انگریزوں کی مدد کی۔ اس دور کے حالات کا اندازہ ایک اور دستاویز سے بھی ہوتا ہے کہ کس طرح ہندوؤں اور مسلمانوں کی تفریق وجود میں آئی تھی۔

جب سراج الدولہ نے انگریزوں کو کلکتے سے نکال باہر کیا اور انگریز بھاگ کھڑے ہوئے اور فنٹا کے مقام پر پناہ گزیں ہوئے تو ان کو اشیائے خوردنی مہیا کرنے کی ذمہ داری ایک بڑے زمین دار مہاراجا ناپہہ کرشنا نے اپنے ذمے لی، اور وہ ان کو سراج الدولہ کے احوال سے بھی آگاہ کرتا رہتا تھا۔ چنانچہ اس نے گورنر ٹریک کو ایک خط لکھا، اس میں یہ درج تھا کہ اس کو کسی ہندو اہل کار سے پڑھوایا جائے؛ مسلمان اہل کار کو اس خط کا پتا نہ چلے۔ اس زمانے کے بنگالی ادب میں بھی مسلمانوں کے خلاف



اچھا خاصا مواد ملتا ہے اور کئی ایک لامور ہنگالی تذکرہ نگاروں نے بھی ہندوؤں پر مسلمانوں کے مظالم کا تذکرہ کیا ہے۔ نظم و نثر کے متعدد شہ پارے ان جذبات سے ملوث ہیں۔ اور تو اور راجا رام موہن رائے جیسا روشن خیال ہنگالی بھی ان جذبات کا اظہار کرتا ہے، حالانکہ وہ مسلمانوں کی تہذیب اور ثقافت کا خاصا دلدادہ تھا۔ وہ عربی اور فارسی کا عالم تھا۔ اس نے فارسی زبان میں اخبار بھی جاری کیا تھا۔ لیکن اس کے باوجود وہ مسلم راج سے چوٹکارا پانے کو ترقی کی طرف ایک بہت اہم قدم سمجھتا تھا۔ چنانچہ ۱۸۲۳ء میں اس نے ایک عرضداشت شاہ برطانیہ کے حضور میں گزاری جس میں وہ یوں رقم طراز ہوا :

”ہندوستان کا بہت بڑا حصہ کئی صدیوں سے مسلمان حکمرانوں کے زیر نگین چلا آ رہا ہے اور اس حکومت میں ہندوستان کے اصل باشندوں کے شہری حقوق اور مذہبی حقوق کو پاؤں تلے روندنا جاتا رہا ہے۔ بالآخر مسلمان حکمرانوں کے ان مظالم سے تنگ آکر دکن اور پنجاب میں مریضوں اور سکھوں نے بغاوتیں کر دیں اور اپنی حکومتیں قائم کر لیں۔ لیکن ہنگالی چوں کہ جسمانی طور پر کمزور تھے، وہ اسلحہ اٹھانے سے گریز کرتے تھے، اس لیے وہ اس پورے دور میں مسلمان حکومتوں کے وفادار رہے۔ حالانکہ ان کی جائدادیں تباہ و برباد کی جاتی رہیں، ان کے مذہب کی توہین ہوتی رہی، ان بے گناہوں کا خون بہایا جاتا رہا۔ بالآخر قدرت نے رحم کیا اور انگریزوں کو مامور کیا کہ وہ ہنگالیوں کو اس غلامی کے جوئے سے نجات دلائیں اور اپنی پناہ میں ان کو لیں۔ میں اپنا مضمون ختم کرنے سے پہلے خدا کا شکر ادا کرنا چاہتا ہوں کہ اس نے خلاف توقع اس ملک کو پہلے حاکموں سے نجات دلائی اور انگریزوں کے ماتحت کیا۔ ایک ایسی قوم کے ماتحت جو شہری اور سیاسی آزادی کی حاسی ہی نہیں بلکہ اس کا مقصد سیاسی اور معاشرتی مسرتوں میں اضافہ کرنا ہے اور علوم و مذاہب میں آزادانہ تحقیق و تدقیق کو رواج دینا ہے۔“

یہ خیالات صرف راجا رام موہن رائے ہی تک محدود نہیں بلکہ ایسی بے شمار دستاویزات موجود ہیں جن میں اس قسم کے خیالات کا ذکر کیا گیا ہے اور بنگال میں تمام خرابیوں کی ذمہ داری مسلمانوں اور مسلمان حکمرانوں پر ڈالی گئی ہے۔ ان دستاویزات سے پتا چلتا ہے کہ کس طرح اس وقت کے بنگال میں ہندوؤں میں مسلمانوں کے خلاف ایک شدید نفرت پائی جاتی تھی اور اس نفرت کا اظہار جگہ جگہ ہوتا تھا۔ چونکہ زمین داری پر ہندوؤں کا قبضہ ہو چکا تھا اس لیے انہوں نے اپنے مسلمان کاشتکاروں کے خلاف اسی عناد کا اظہار کرنا شروع کر دیا۔

ہندوؤں کے زمین داری پر قبضہ و تسلط نے اس صورت حال کو اور بھی خطرناک بنا دیا اور مسلمانوں کا مذہب اور دنیاوی مفاد سب خطرے میں پڑ گئے۔ اس پر مستزاد یہ کہ برطانوی مال گزاری پالیسی نے مسلمانوں کو بالکل محرومین کی صف میں لا کھڑا کیا۔ اس کے متعلق سرسید احمد خاں اپنے رسالے اسباب بغاوت ہند میں لکھتے ہیں :

”اگلی عمل داریوں میں بلاشبہ حقیقت زمین داری کی خانگی بیع اور رہن اور بیہ کا دستور تھا مگر یہ بہت کم ہوتا تھا۔ اور جہاں جہاں ہوتا تھا یہ رضامندی اور خوشی سے ہوتا تھا۔ یہ علت باقی یا یہ علت فرقہ جبراً اور تحکماً فیلام حقیقت کا کبھی دستور نہیں ہوا۔ ہندوستان میں زمین دار اپنی موروثی زمین داری کو بہت عزیز سمجھتے ہیں۔ اس کے زوال سے ان کو کمال رنج ہوتا ہے۔ اگر یہ خیال کیا جائے تو ہندوستان میں ہر ایک محال زمین داری کا ایک چھوٹی سی سلطنت دکھائی دیتی ہے۔ قدیم سے سب کی رضامندی سے ایک شخص سردار ہوتا ہے۔ وہ ایک بات تجویز کرتا ہے اور ایک حقیقت دار کو یہ قدر اپنے حصے زمین داری کے ہونے اور دخل دینے کا اختیار ہوتا تھا۔ رعیت باشندہ دیہہ کے چودھری بھی حاضر ہو کر کچھ کچھ گفتگو کرتے تھے، ہندوستان کے ہر ایک گاؤں میں بہت خاصی صورت ایک چھوٹی سی سلطنت اور پارلیمنٹ کی موجود تھی۔ بے شک بادشاہ کو جس قدر اپنی سلطنت جانے کا رنج ہوتا تھا، اتنا ہی



زمین دار کو اپنی زمیں داری جانے کا غم تھا ۔ ہاری گورنمنٹ نے اس کا مطلق خیال نہ کیا ۔ ابتدائے عمل داری سے آج تک شاید کوئی گاؤں باقی ہوگا جس میں ٹھوڑا بہت انتقال نہ ہوا ہو ۔ ابتدا میں ان نیلاموں نے ایسی بے ترتیبی سے کثرت پکڑ لی کہ تمام ملک الٹ ہلٹ ہو گیا ۔“

آگے چل کر لکھتے ہیں :

”بعض زر قرضہ نیلام حقیقت کے رواج نے بہت سے فساد پیدا کیے ۔ مساجدوں اور روپے والوں نے دم دے کر زمیں داروں کو روپے دیے اور قصداً ان کی زمیں داری چھیننے کو بہت فریب دیا کیے ، اور دیوانی میں ہر قسم کے جھوٹے سچے مقدمات لگائے ۔ اور قدیم زمیں داروں کو بے دخل کیا اور خود مالک بن گئے ۔ ان آفات نے تمام ملک کے مقدمات کو ہلا ڈالا ۔“

یہ اسباب ۱۸۵۷ء کے واقعات کا تجزیہ کرتے ہوئے بیان کیے گئے تھے ، لیکن بنگال میں یہ اسباب بہت پہلے پیدا ہو گئے تھے اور ان اقدامات کا رد عمل شروع ہو گیا تھا ۔ چنانچہ یہ رد عمل ہی تھا جو ۱۸۲۰ء سے ۱۸۶۰ء تک بنگال میں مختلف تحریکوں کی صورت میں نمودار ہوتا رہا ۔ لیکن یہ تحریکیں ان مخصوص حالات کا نتیجہ تھیں اور دین کی اصلاح سے شروع ہو کر آہستہ آہستہ سیاسی تحریکیں بن گئیں ۔ ان تحریکوں کے شروع کرنے والے سیاسی عزائم لمبے کر نہ نکلے تھے لیکن دین کی اصلاح عوام کی بہبود کے بغیر بے نتیجہ ہوتی ہے ۔ اور جب کوئی دیانت دار مصالح دین کی اصلاح کی بات کرے گا تو اس کا لازمی نتیجہ یہی ہوگا کہ وہ عوام کی بہتری اور ان کے مطالبات کے لیے جد و جہد کرے ۔ اور جب وہ یہ جد و جہد کرے گا تو اس کی نوعیت سیاسی ہو جائے گی ۔ اسی بنیاد پر تیٹو میاں کی تحریک سیاسی تحریک کہلا سکتی ہے ، ورنہ اس کا مقصد صرف دین کی اصلاح تھی ۔ حالات نے انہیں ہندو کے خلاف بھی صف آرا کر دیا ۔ اور یہ حالات ہی تھے جنہوں نے برطانوی حکومت کے خلاف بھی انہیں صف آرا

ہونے اور ان کے دشمنوں کی صف میں شامل ہونے پر مجبور کیا۔ یہ تھیں  
 مشرق پاکستان اور بنگال میں ابتدا کی کسان تحریکیں جن کے اثرات آج بھی  
 مشرق پاکستان میں نمایاں ہیں۔



## الیسواں باب

### معاشرتی رد عمل دو متضاد رجحانات

”وجودہ ملکی رواج و عادات کی رو سے مسلمان ہم لوگوں کو کافر، لعین، اور بد دینوں کی ایک ایسی جماعت تصور کرتا ہے جس نے ایک پھولتی پھلتی اسلامی حکومت پر غاصبانہ قبضہ کر لیا ہو، کیوں کہ اس فاتح اور جنگ جو مذہب کا ایک عقیدہ یہ بھی ہے کہ دنیا میں سب پر غالب ہو کر رہے اور دنیا کی تمام دوسری قوموں کو مغلوب رکھے۔ اسی طرح کے مذہبی تعصب کی بنا پر ہندو بھی ہم لوگوں کو ملیچھ سمجھتے ہیں یعنی ناپاک قوم جس سے کسی قسم کا تعلق رکھنا جائز نہیں ہے۔ اور یہ دونوں قومیں ہندو اور مسلمان ہم لوگوں کو ایک غیر ملکی غاصب تصور کرتی ہیں جس نے ان کا وطن ان سے چھین لیا ہے اور انہیں دولت و عزت کے تمام مواقع سے محروم کر دیا ہے۔ ان حالات میں مغربی علوم سے دیسی لوگوں کو روشناس کرانے کا مطلب یہ ہوگا کہ ان کی ذہنیت یکسر بدل دی جائے۔ وہ لوجوان جو ہارا طریقہ تعلیم اختیار کریں گے وہ اپنی قدیم روایات کی بنا پر ان مقامی طریقوں





## دو متضاد رجحانات

بنگلہ میں دوامی بندوبست نے دیہات میں بسنے والے مسلمانوں پر جو اثرات چھوڑے وہ ہم ان صنعتوں میں دیکھ آئے ہیں یہ بھی تفصیل سے بتایا جا چکا ہے کہ کس طرح ہندو تاجر اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے نمائندوں کا اتحاد عمل میں آیا اور دونوں کے اقتصادی مفادات نے ایک دوسرے کو کس قدر قریب کر دیا تھا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اس اتحاد نے مجموعی طور پر بنگلہ کے ہندو معاشرے کو کس طرح اور کس انداز سے متاثر کیا۔ بنیادی طور پر ہندو بنگلہ اور مسلم بنگلہ کی تخلیق انہی سالوں میں ہوئی تھی اور ایسٹ انڈیا کمپنی کی اقتصادی پالیسیوں نے غیر شعوری طور پر ان دو بنگالوں کی بنیاد رکھی تھی۔

جس وقت یہ کہا جاتا ہے کہ بنگلہ کے ہندو تاجر نے کمپنی سے تعاون کر کے اس کے گہاشے کی حیثیت سے اپنے لیے نئے معاشرے میں مقام پیدا کر لیا تھا اور اسی مقام کے بل بوتے پر اس نے دوامی بندوبست کے تحت زمین داری پر قبضہ کر لیا اور ایک طرف دیہات کی دنیا میں ایک اعلیٰ مقام پر فائز ہو گیا تو دوسری طرف شہر میں تاجر اور صاحب حیثیت قرار پایا اور حاکموں کے دوست کی حیثیت سے اس معاشرے میں ایک بلند حیثیت کا مالک ہو گیا تو اس کا یہ مطلب نہیں لینا چاہیے کہ ہندو نے کسی غداری کی بنا پر برطانوی کمپنی سے گٹھ جوڑ کیا تھا۔ اس وقت اور اس دور میں وطن پرستی کے موجودہ زمانے کے تقاضوں نے جنم ہی نہیں لیا تھا۔ ہندوؤں کا ایک بہت مؤثر طبقہ تجارت سے ہمیشہ متعلق رہا ہے؛ وہ مسلمانوں کے دور حکومت میں بھی تجارت اور سودی کاروبار سے متعلق تھا۔ اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے آنے کے بعد بھی وہ انہی پیشوں کے بل پر آگے بڑھا۔

ہندوؤں نے مسلمانوں کی حکمرانی کے ادوار میں ان کی زبانیں سیکھیں، ان کے تمدنی اثرات قبول کیے؛ بالکل اسی طرح جب مغربی تہذیب کی یلغار ہوئی تو انہوں نے اس یلغار کے ریلے کو روکنے کی بجائے اس کے ساتھ چلنے کا فیصلہ کیا۔ اس تہذیب کے اثرات کو بہت حد تک قبول کرنے کا فیصلہ

کیا کیوں کہ تجارتی اقوام اور طبقوں میں تہذیبی اثرات کو قبول کرنے کا ایک بنیادی خاصہ ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بنگال کے ہندو زمیندار اور تاجر طبقے نے صرف دولت ہی نہیں کھائی بلکہ وہ ہندو معاشرے میں مغربی افکار اور تہذیب کے نقیب بھی بنے۔ انہوں نے انہی افکار سے متاثر ہو کر اپنے معاشرے کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا۔ ہندو معاشرے میں جس وقت مغربی افکار اور تعلیم کا چرچا ہو رہا تھا اس وقت مسلم معاشرے میں مغرب سے آنے والے افکار و تہذیب کے خلاف نفرت کے سونے پھوٹ رہے تھے، کیوں کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کی راہ سے آنے والے برطانوی تاجروں نے ان مسلمانوں کی دنیا تباہ کر دی تھی۔ ان کی زمین داریاں لٹ گئیں اور امارت قصہ پارینہ بن گئی تھی۔ جس حکومت کے بل پر آسودگی کے دن گزار رہے تھے، اس حکومت کی بساط ہی الٹ گئی تھی۔ اس لیے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کا رد عمل اس نئی طاقت، نئی تہذیب اور نئے افکار کے بارے میں کبھی ہمدردانہ نہیں ہو سکتا تھا۔ اور یہی وہ دو بنیادی رد عمل تھے جو انیسویں صدی کی ابتدا میں ظہور پزیر ہوئے۔ ایک رد عمل نے حاجی شریعت اللہ، دودھو میاں اور تیطو میاں کی تحریکوں کو جنم دیا اور دوسرے رد عمل نے برہمنو سماج کو جنم دیا۔ ایک نے انگریزی زبان اور انگریزی تہذیب کے مقاطعے کے لیے فضا ہموار کی، دوسرے نے انگریزی زبان اور انگریزی افکار کو قبول کرنے کے لیے راستہ ہموار کیا۔

#### اسلامی تعلیم کی ضرورت

دولتی ہندوہست نے بنگال کی دیہی اور شہری حیثیت ہی کو تباہ و برباد نہ کیا تھا بلکہ پورا معاشرہ درہم برہم ہو گیا تھا۔ کیوں کہ پوری معاشرت پرانے زمینداری نظام سے متعلق تھی۔ سب سے اول جو شعبہ متاثر ہوا وہ تعلیم کا شعبہ تھا اس لیے کہ تعلیم کا تعلق بھی زمیندار سے تھا اور وہی اس کا بہت حد تک بار اٹھاتا تھا۔ زمیندار سے مراد وہ جاگیردار تھا جو مالیہ اکٹھا کرتا اور بادشاہ وقت کو پہنچاتا تھا۔ اس مالیہ ہی کی رقم سے تعلیم کے اخراجات کی کفالت ہوتی تھی، اس لحاظ سے یہ ایک طرح کی حکومت کی ذمہ داری ہوتی تھی کہ وہ طلباء کے لیے تعلیم کا انتظام کرے اور اس زمانے میں تعلیم کا انتظام کرنے کا مطلب یہ تھا کہ طلباء



کے کپڑوں، کتابوں اور خوراک سے لیے گئے اساتذہ کی تنخواہوں اور رہن سہن کے اخراجات کا انتظام کیا جانے۔ جب پرانا جاگیرداری نظام درہم برہم ہو گیا تو تعلیم کا یہ طریقہ کیسے برقرار رہ سکتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ اٹھارھویں صدی کے چل چلاؤ کے دور میں بنگال کے مسلمانوں کو اس تعلیمی ابتری کا خاصا شدید احساس تھا۔ ادھر کمپنی کے حکام کو بھی تعلیمی زبانوں حالی پریشان کر رہی تھی کیوں کہ ان کو بھی اپنے کاروبار کے لیے پڑھے لکھے لوگوں کی ضرورت محسوس ہو رہی تھی۔ چنانچہ کلکتے کے شرفا نے ایک درخواست مرتب کی اور ایک وفد بھی ترتیب دیا جس نے لارڈ ہیسٹنگز کے روبرو درخواست پیش کی، جس کا تذکرہ خود لارڈ ہیسٹنگز نے اپنی یادداشت میں، جو اس نے بورڈ آف ڈائریکٹرز کو بھیجی، یوں کیا ہے:

”ستمبر ۱۷۸۰ء کے کسی روز میرے پاس کلکتے کے چند تعلیم یافتہ اور معتمد مسلمانوں کا وفد ملنے کے لیے آیا اور مطالبہ کیا کہ ایک شخص مجید الدین جو اپنی قابلیت اور تبحر علمی میں آپ اپنی نظیر ہے، کلکتے میں آیا ہوا ہے؛ اس کو میں کسی طرح راضی کر لوں کہ وہ یہیں رہے اور ایک اسلامی درس گاہ قائم کر کے مسلمان طلباء کو فقہ اسلامی اور اسی طرح کے دوسرے علوم جو مسلمانوں میں رائج ہیں اور جن علوم میں اس کو کافی دست گاہ حاصل ہے، تعلیم دے۔ ان لوگوں نے اس بات پر بھی زور دیا کہ اس طرح کی درس گاہ نہ محض علمی نقطہ نگاہ سے ضروری ہے بلکہ اس وجہ سے بھی اہمیت رکھتی ہے کہ حکومت کو ایسے ہوشیار اور تعلیم یافتہ نوجوانوں کی ضرورت ہے جو فوج داری عدالتوں میں جج اور دیوانی عدالتوں میں منصف اور امیر کے فرائض انجام دے سکیں۔ ظاہر ہے کہ ان عہدوں کے لیے جو بڑی ذمہ داری کے عہدے ہیں، ایسے لوگوں کو تربیت دینے کی ضرورت ہے جو فقہ اور اصول فقہ میں کافی مہارت رکھتے ہوں۔ کیوں کہ گزشتہ سالوں کے تجربے نے ثابت کر دیا ہے کہ ضرورت کے وقت ایسے لوگ بڑی مشکل سے ملتے ہیں۔ آخر میں ان لوگوں نے یہ بھی بیان کیا کہ خاص میرے

سامنے یہ عرض داشت پیش کرنے کی ایک وجہ اور بھی ہے : وہ یہ کہ ، ان کے حسن ظن کے مطابق ، شاید میں علم کی قدردانی اور عالموں کی عزت افزائی کرتا ہوں ۔ میں نے ان کی تمام باتیں بڑے غور سے سنیں اور ان کی درخواست مجھے مناسب معلوم ہوئی ۔ کیوں کہ حکومت اس مسئلے پر کچھ دنوں سے غور کر رہی تھی ، اس لیے میں نے ان کی درخواست قبول کر لی ۔“

لارڈ ہیسٹنگز نے جس شخص کو اپنی یادداشت میں محمدالدین لکھا ہے وہ دراصل ملا محمدالدین ہی ہیں جو شاہ ولی اللہ اور حضرت نظام الدین سہالوی بانی درس نظامیہ کے شاگردوں میں سے تھے ۔ آپ ہی کو عرف عام میں مولوی مدن کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ علیہ کے تذکرے میں جس مولوی مدن سے مناظرے کا ذکر آیا ہے وہ بھی ملا محمدالدین تھے۔ بہر حال جب لارڈ ہیسٹنگز نے مدرسے کے قیام کی منظوری دے دی تو ملا محمدالدین کو اس بات پر راضی کر لیا گیا کہ وہ کلکتے ہی میں رہیں اور مدرسے کے قیام میں مدد ہوں ۔

#### مدرسے کا قیام

۱ اکتوبر ۱۷۸۰ء کو سیالندہ اسٹیشن کے قریب ہی ایک بالاخانے میں اس مدرسے کی بنیاد رکھی گئی ۔ نصاب تعلیم درس نظامیہ کے مطابق رکھا گیا ، کیوں کہ ملا صاحب خود بانی درس نظامیہ کے شاگردوں میں سے تھے۔ مدرسے کے مصارف کی خود گورنر جنرل نے ذمہ داری لے لی ، اور مندرجہ ذیل مدوں پر خرچ کے لیے یہ رقوم منظور کی گئیں :

= ۳۰۰ روپے

۱۔ استاد کی تنخواہ ماہانہ

۲۔ چالیس وظائف منظور کیے گئے یہ وظائف ۵ روپے سے

۷ روپے ماہانہ تک کی رقم کے تھے ، کل رقم وظائف

= ۲۲۲ روپے

کی مد میں منظور کی گئی

= ۲ روپے

۳۔ جاروب کش

= ۱۰۰ روپے

۴۔ کرایہ مکان

اس مدرسے کی کامیابی نے چند مہینوں کے اندر اندر ہی اس بالاخانے

کو ناکافی ثابت کر دیا ۔ چنانچہ جگہ کی قلت کو دور کرنے کے لیے



وارن ہیسٹنگز نے قطعہ زمین خریدنے کی اجازت دے دی اور اس پر مدرسے کی عمارت تعمیر کروائی گئی۔ یہی مدرسہ عالیہ کے نام سے موسوم ہوئی۔ ۱۷۸۰ء سے اپریل ۱۷۸۱ء تک اس مدرسے کے تمام مصارف وارن ہیسٹنگز اپنے ہی پاس سے ادا کرتے رہے۔ اپریل ۱۷۸۱ء کو اس ضمن میں ایک یادداشت ڈائریکٹرز آف ایسٹ انڈیا کمپنی کو دی گئی۔ اس میں وارن ہیسٹنگز نے لکھا تھا :

”میں نے ایک ادارہ ایسا قائم کیا ہے کہ جس میں مسلمان نوجوانوں کو قانون کی تعلیم دی جاسکے، اور جس کے تعلیم یافتہ سرکاری ملازمتوں میں جج اور ایسروں کے عہدے سنبھال سکیں۔ اتنے دنوں تک اس مدرسے کا خرچ میں اپنی جیب خاص سے پورا کرتا رہا ہوں، مگر اب وقت آ گیا ہے کہ کمپنی اس ادارے کی ذمہ داری مستقل طور پر اپنے ہاتھوں میں لے لے اور اس قطعہ اراضی پر جسے مدرسے کی عمارت کے لیے خریدا گیا ہے ایک مناسب عمارت تعمیر کرنے کا بندوبست کرے، جس پر میرے تخمینے کے مطابق اکیاون ہزار روپے لاگت آئے گی۔“

کمپنی کے ڈائریکٹروں نے وارن ہیسٹنگز کی خواہش کے مطابق ان اخراجات کی منظوری دے دی، لیکن حتمی منظوری کے لیے کاغذات لندن کورٹ آف ڈائریکٹرز کو بھیج دیے گئے، جہاں سے ۱۷۸۲ء تک منظوری نہ آئی اور اس دوران میں وارن ہیسٹنگز اپنے پاس سے اخراجات ادا کرتا رہا۔ بالآخر کمپنی نے مستقل آمدنی کے لیے ۲۴ ہرگنہ کے چند گاؤں جن کی ماہوار آمدنی بارہ صد روپے تھی، مدرسے کے نام لگانے کا فیصلہ کیا، اور اس ضمن میں لندن رپورٹ بھیجی جس میں کہا گیا تھا :

”مدرسہ یا کالج جو علوم مشرقی کی اشاعت اور ترقی کے لیے باری ۱۸ اپریل ۱۷۸۱ء کی قرارداد کے بموجب قائم کیا گیا تھا اب باضابطہ قائم ہو گیا ہے اور باقاعدہ جاری ہو چکا ہے۔ اس درس گاہ کے لیے ایک خاص عمارت بھی تعمیر ہو چکی ہے۔ بورڈ نے چند گاؤں کے لگان جو شہر کے قریب ہی واقع ہیں، اور جن کی مجموعی آمدنی بارہ سو روپے ماہوار کی ہے، اس

درس گاہ کے مصارف کے لیے مخصوص کر دیا ہے ۔ اور ہمیں یقین ہے کہ یہ رقم مدرسے کے موجودہ مصارف کے لیے ہر طرح کافی ہوگی ۔“

چار برس بعد جب وارن ہیسٹنگز چلی مرتبہ بنگال سے رخصت ہونے لگا تو اس موقع پر اس نے مدرسے کے بارے میں ایک تفصیلی رپورٹ مرتب کی جس میں کہا گیا تھا :

”اس وقت مناسب پالیسی کا تقاضا یہ ہے کہ فوج داری عدالت کے محکمے اور پولیس کے اکثر ضروری اور اہم عہدے مسلمان افسروں کے ہاتھوں میں رکھے جائیں ۔ لیکن ان عہدوں کے دشوار فرائض کی ادائیگی کے لیے محض ذاتی اور فطری پوشیاری اور عقل مندی کافی نہیں ہے بلکہ عربی اور فارسی زبانوں میں کامل مہارت اور فہم اسلامی کی ان نازک گتھیوں کو سلجھانے اور حل کرنے کی قابلیت اور صلاحیت کی بھی اشد ضرورت ہے جو اسلامی اصول پر مدون کی گئی ہیں ۔ لیکن افسوس ہے کچھ دنوں سے اس طرح کے علوم اور علما تدریجاً ناپید ہونے جارہے ہیں ۔ لیکن چونکہ صیغہ مالیات ہم لوگوں نے اپنے ہاتھوں میں لے رکھا ہے اس لیے اس کے تمام اعمال اور کارندے یا تو انگریز ہیں یا ہندو جو اپنی تعلیم ، کفایت شعاری کی عادت اور فطری ذہانت کی وجہ سے مالیات کے انتظامی معاملات کے سمجھنے سے مسلمانوں پر ہر طرح ترجیح رکھتے ہیں ۔ اس لیے یہ محکمہ مسلمان ملازمین سے خالی ہے ۔ یہاں یہ ذکر کر دینا بھی ضروری ہے کہ اسلامی حکومت کے زوال کے بعد سے مسلمان خاندانوں کی حالت کچھ اس طرح گر گئی ہے کہ ان کے پاس ایسے ذرائع بھی باقی نہیں رہے کہ جن سے وہ اپنے بچوں کو ایسی تعلیم دے سکیں جن سے آئندہ حکومت میں کسی عہدے پر فائز ہونے کے لائق بن سکیں ۔ انہی خیالات اور حالات کے پیش نظر گورنر جنرل نے مدرسہ عالیہ کی بنیاد رکھی ہے کہ آئندہ مسلمانوں کو بھی ایسے مواقع مل سکیں کہ وہ حکومت کے



کاموں میں حصہ لینے کے قابل بنیں۔ بورڈ کی منظوری سے ضلع ۲۴ پرگنہ کے چند گاؤں کا لگان مدرسہ عالیہ کے مصارف کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے تاکہ اس آمدنی سے مدرسے کے مصارف برابر پورے ہوتے رہیں۔ فی الحال ان گاؤں کا انتظام براہ راست ۲۴ پرگنہ کے کلکٹر کے تحت رکھا گیا ہے، لیکن گورنر جنرل اس انتظام کو نا پسند کرتا ہے اور ضروری سمجھتا ہے کہ مندرجہ ذیل تجاویز پر غور کیا جائے:

اولاً: مدرسہ اور مدرسے سے متعلق اراضی کا انتظام ایک سند تولیت کے ذریعے موجودہ صدر ملا محمد الدین کے نام منتقل کر دیا جائے جو حکومت کی مرضی کے مطابق رہیں گے اور جب بھی ان کا قائم مقام مقرر کرنا ہوگا تو گورنر جنرل بہ مشورہ مجلس شوریٰ مقرر کریں گے۔

دوئم: وہ اراضی جو مدرسے کے اخراجات کے لیے مخصوص کی گئی ہے اسے پبلک ریونیو سے الگ کر دیا جائے اور اس کی تمام ذمہ داری موجودہ مدرسہ اول کو تفویض کر دی جائے۔

سوئم: مدرسے کے تمام اخراجات مثلاً طلبہ کی جاگیریں، وظیفے، ملازمین کی تنخواہیں، مکان کی مرمت یا اور جو بھی خرچ اس سلسلے میں ہو، وہ سب کا سب مدرسہ اول اس مخصوص اراضی سے پورا کیا کریں گے۔ ریونیو کمیٹی کو اور کسی مزید خرچ کی اجازت نہ ہوگی۔“

کمیٹی کے بورڈ آف ڈائریکٹرز نے وارن پیسننگز کی ان تمام تجاویز کو منظور کر لیا اور باقاعدہ ہدایات جاری کر دیں کہ آئندہ فوج داری عدالتوں میں جو آسامیاں خالی ہوں ان پر وہی لوگ لگائے جائیں جن کے پاس مدرسہ عالیہ کی سند قابلیت ہو۔

### انگریزی تعلیم کی ضرورت

مدرسہ عالیہ کے قیام کی اس داستان سے ایک بات واضح ہو جاتی ہے کہ اٹھارویں صدی کے آخری نصف کے اختتام تک ایسٹ انڈیا کمپنی کا اپنے مقبوضہ علاقوں میں تعلیم کے رواج دینے کا کوئی واضح منصوبہ موجود نہیں تھا۔

اسے مالیہ کی وصولی اور اس کے حساب کتاب کے لیے عملے کی ضرورت ضرور تھی ، اس طرح عدالتی نظام کے لیے بھی اہل کاروں کی ضرورت تھی لیکن ان تمام ضرورتوں کو وہ اس ملک کے اپنے تعلیمی نظام کے ذریعے ہی ابھی تک پورا کرنے کا ارادہ رکھتے ہوئے تھی — یہ کیوں ؟ اس لیے کہ یہ ایسٹ انڈیا کمپنی کا وہ دور تھا جب اس کا دائرہ تجارت تک محدود تھا ۔ اور اس کی ضرورتیں صرف تجارت تک محدود تھیں ، یہی وجہ ہے کہ اس دور میں مغربی تعلیم کے رواج کا کہیں ذکر نہیں ملتا ۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے چارلس گرانٹ کا مغربی تعلیم کے رواج کے بارے میں ایک رسالہ ملتا ہے ۔ یہ رسالہ اس نے ۱۷۹۲ء میں لکھنا شروع کیا اور ۱۷۹۷ء میں یہ مکمل ہو کر شائع ہوا ۔ اس رسالے میں پہلی بار ایسٹ انڈیا کمپنی کے کسی ملازم نے اس مسئلے پر قلم اٹھایا ہے ۔ چنانچہ گرانٹ ہندوستانیوں کو مغربی علوم سے روشناس کرانے کی اہمیت پر زور دیتے ہوئے لکھتا ہے :

”اس تعلیم سے ہندوؤں کو جو سب سے اہم فائدہ حاصل ہوگا وہ یارے مذہب کا علم ہے جس کے اصول سیدھے سادے ہیں اور چھوٹے چھوٹے رسالوں اور کتابوں میں محفوظ ہیں۔ ان رسالوں اور کتابوں کے پڑھانے کے بعد ان ہندوؤں کو توحید کی تعلیم دی جائے گی اور انسان کی حقیقی تاریخ اور عظمت سے آگاہ کیا جائے گا اور ان کے تمام عقائد کو باطل کرنے کے ذرائع اختیار کیے جائیں گے جو حقیقت میں باطل اور چھوٹے ہیں ۔ اس کے بعد انہیں پاکیزہ اخلاق اور پاک فرائض کی تعلیم بہتر سے بہتر طریقوں سے دی جائے گی ۔ جزا و سزا ، آخرت اور امرت کی باتیں بتائی جائیں گی ۔ جہاں ایسے پاکیزہ عقائد کی تعلیم ہوگی وہاں بت پرستی ، اوہام پرستی ، لکڑی اور پتھروں کی پوجا ہمیشہ کے لیے ختم ہو جائے گی ۔“

اس رسالے میں مسلمانوں کا خصوصی طور پر ذکر نہیں کیا گیا ۔ لیکن جگہ جگہ مسلمانوں کو خطرناک ، مغرور ، کوتاہ نظر اور مذہب کا سخت پابند ظاہر کیا گیا ہے ۔ غالباً یہی وجہ تھی جس کی بنا پر تعلیم کے اس پروگرام میں ابتداءً ان کو شامل کرنے کا ارادہ ظاہر نہیں کیا گیا ۔ اس کے علاوہ یہ



بھی واقعہ ہے کہ مسلمانوں کو عیسائیوں کی توحید پرستی کوئی زیادہ متاثر نہیں کر سکتی تھی ، اس لیے بھی شروع میں ان کو نظر انداز کرنے کا فیصلہ کیا گیا ۔ چنانچہ مسٹر گرانٹ ہی کے ایما پر ۱۹۳۷ء میں مسٹر ولبر فورس نے برطانوی پارلیمنٹ میں ہندوستان میں انگریزی تعلیم کے رواج کے متعلق ایک قرارداد پیش کی ۔ اس قرارداد میں کہا گیا تھا :

”حکومت کا فرض ہے کہ برٹش الٹیا کے باشندوں کی بہبود اور ترقی کے لیے ہر جائز اور ممکن وسیلہ عمل میں لانے اور اس سلسلے میں ایسی کارروائی کرے جس سے تدریجاً ہندوستان کے باشندوں کو مفید علم حاصل کرنے کا موقع پانچو آئے ، اور ان کی مذہبی و اخلاقی ترقی کے لیے معین ثابت ہو ۔ نیز ہندوستان میں پروٹسٹنٹ مذہب کے عقیدے کے مطابق عبادت اور تعلیم کے لیے آسانیاں بہم پہنچائی جائیں ۔ اس مقصد کے لیے وقتاً فوقتاً معلم بھیجے جائیں ۔“

پارلیمنٹ نے اس قرارداد کو منظور کرنے سے انکار کر دیا ۔ اس قرارداد کی مخالفت میں سب سے پیش پیش خود کمیٹی کے ارباب حل و عقد تھے ۔ چنانچہ کمیٹی کے ایک ڈائریکٹر نے جو پارلیمنٹ کا رکن تھا ، اس قرارداد کی مخالفت کی اور کہا کہ :

”یہ منصوبہ بڑا ہی خطرناک ہے ، اور سیاسی طور پر بھی یہ مہلک ہے کیوں کہ اس اقدام سے ملک کا امن خطرے میں پڑنے کا امکان ہے ۔ اس سے کمیٹی کا پورا کاروبار جس جس ہو جائے گا اور بغاوت پھیل جائے گی ۔ مزید برآں ہمارے مذہب کے خلاف بھی نفرت پیدا ہو جائے گی ۔ جس دن ہم نے ہندوستان میں تبدیلی مذہب کے لیے کوئی قدم اٹھایا وہ حکومت برطانیہ کے زوال کا پہلا دن ثابت ہوگا ، اور ہندوستان میں ان کی برتری ختم ہو جائے گی ۔ یہ منصوبہ سیاسی طور پر بھی مہلک ہوگا کیوں کہ ایک مذہب کے قائم ہو جانے سے انسانوں کے مقاصد متحد ہو جائے ہیں ۔ اگر ہندوستان میں یہ یکسانیت پیدا ہوگئی تو انگریزی حکومت کا خاتمہ ہو جائے گا ۔ دوسرے مذاہب کے پیروکاروں کو

اپنے مذہب میں لانے کا اصول اس اٹھارہویں صدی میں خلاف مصلحت ہے۔ اگر تھوڑی دیر کے لیے مان بھی لیا جائے کہ چہرہ لاکھ عیسائی ہو گئے تو اس سے کوئی خاص فائدہ نہیں ہوگا، بلکہ فائدے کی بجائے سخت مصیبت کا سامنا کرنا پڑے گا۔ امریکہ میں درس گاہیں اور کالج قائم کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ملک ہمارے ہاتھوں سے نکل گیا۔ اسی طرح جب نوجوان پادری اندرون ہندوستان پھیلنے لگیں گے تو کمپنی کے تمام منافع کا خاتمہ ہو جائے گا۔ اگر کسی ہندوستانی کو واقعی تعلیم حاصل کرنا ہو تو وہ انگلستان آ کر تعلیم حاصل کر لے۔“

ولبر فورس کی یہ تجویز نامنظور ہو گئی اور اس طرح چارلس گرانٹ کا خواب شرمندہ تعبیر نہ ہو سکا۔ لیکن اس نے ہمت نہیں ہاری، اس نے محسوس کیا کہ ان منصوبوں کی تکمیل کے لیے پارلیمنٹ اور خود ایسٹ انڈیا کمپنی کے حقوق میں ذاتی اثر و رسوخ ضروری ہے۔ چنانچہ اس نے اس طرف توجہ کی۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ۱۷۹۳ء میں وہ کمپنی کا ڈائریکٹر منتخب ہو گیا، اور ۱۸۰۲ء میں وہ پارلیمنٹ کا رکن بھی بن لیا گیا۔ اس نے اپنے اس اثر و رسوخ کو پوری طرح استعمال کیا اور ہندوستان میں تعلیم عام کرنے اور عوامیت کے پرچار کے سلسلے میں کئی ایک پمفلٹ اور رسالے بھی قلم بند کیے۔ ایک رسالے میں وہ لکھتا ہے :

”پادریوں اور معلموں کو ہندوستان بھیجنے کی اشد ضرورت ہے

تاکہ وہاں کے غیر مذہب اور اخلاقی قدروں سے ناواقف لوگوں کو صحیح راستہ دکھا سکیں۔“

ملک کے عوام اور ان کے جذبات سے بھی اس پمفلٹ میں بڑی دردمندی سے اپیل کی گئی اور کہا گیا :

”ہمارے مقبوضات میں ایسے لوگ بستے ہیں جن کو سچے

مذہب کا راستہ دکھانا ہم پر فرض ہے۔ اس سے ہمیں مذہبی

فائدے سے بھی بڑھ کر مادی فائدہ حاصل ہوگا، کیوں کہ اگر

ہم نے اپنی زبان، اپنا علم، اپنے خیالات اور مذہب ایشیائی

ملک میں داخل کر دیا تو یہ ہماری حقیقی فتح ہوگی۔“



غرض دس بارہ برس کی متواتر کوشش اور پراسیگنڈے نے عوام کو بھی ہندوستان میں تعلیم رائج کرنے کی طرف مائل کر لیا۔

۱۸۱۳ء میں انگلستان کی پارلیمنٹ میں ہندوستان سے متعلق نیا مسودہ قانون منظور کیا گیا۔ یہ نیا قانون آزاد تجارت کے حامیوں کی پہلی فتح تھی اور اس نئے قانون نے ایسٹ انڈیا کمپنی کی تجارتی اجارہ داری کو ختم کر دیا اور انگلستان کے نئے ابھرتے ہوئے صنعت کاروں کو ہندوستان میں اپنی اشیا اور مصنوعات کی فروخت کی کھلے ہندوں اجازت دے دی۔ اس نے انگلستان اور ہندوستان کے تعلقات میں ایک نمایاں تبدیلی کر دی، اور بھی وہ تبدیلی تھی جس نے ایسٹ انڈیا کمپنی کو قانوناً اس امر کا پابند کر دیا کہ کمپنی ہر سال ہندوستانیوں کی تعلیم پر ایک لاکھ روپے صرف کرے۔ اس مقصد کے لیے ۱۸۱۳ء میں ہندوستان کے متعلق قانون میں جو الفاظ استعمال کیے گئے تھے وہ یہ تھے :

”ایسے ذرائع اور وسائل کام میں لانے جائیں جو ہندوستان کے

بائندوں کو مفید علوم کی طرف متوجہ کریں، ان کے اخلاق

اور مذہب کی ترقی کا باعث ہوں۔ اس مقصد کے لیے ان لوگوں

کو کافی مراعات دی جائیں جو اس کار خیر کو بروئے کار لانے

کے لیے ہندوستان جا کر رہنا چاہیں۔“

### بنگلہ کے ہندوؤں کا رد عمل

بنگلہ کے مسلمانوں میں برطانوی پارلیمنٹ کے اس نئے قانون کی منظوری کے باوجود کوئی زیادہ تبدیلی نہیں آئی، کیوں کہ ان میں ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے اہل کاروں کے خلاف ایک گونہ نفرت کے جذبات اہل رہے تھے اور وہ ان اہل کاروں کے ہر قدم کو شک و شبہ کی نگاہ سے دیکھنے پر مجبور تھے۔ ان اہل کاروں کے اقدام بھی متعدد اغراض کی نشان دہی کر رہے تھے۔ لیکن اس کے باوجود ایک بات مسلمہ ہے کہ مسلمانوں میں کوئی ایسا طبقہ وجود میں نہیں آیا تھا جو یہ حیثیت طبقے کے کمپنی اور دوسرے برطانوی تجارتی اور صنعتی طبقوں سے ہم آہنگ ہو سکتا اور اس کے مفادات کو اپنا سکنا۔ مسلمانوں کے مختلف طبقے ایسی صف میں کھڑے تھے جو کمپنی کے مفادات سے ٹکراتی تھی۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں برطانوی

تہذیب، زبان اور افکار کے خلاف شدید رجحانات پائے جاتے تھے اور برطانوی حکام بھی ان رجحانات سے پوری طرح آشنا تھے۔ چنانچہ مختلف حکام کی طرف سے پارلیمنٹ کی مختلف کمیٹیوں کے روبرو جو شہادتیں دی گئیں، اگر ان کو چھانا پھٹکا جائے تو یہ حقیقت معلوم ہو جائے گی کہ ان حکام کے دلوں میں مسلمانوں کی طرف سے کدورت کی تہیں جمی ہوئی تھیں۔ اس کدورت کی پشت پر معاشی اور جذباتی مفادات اور رجحانات دونوں کا فرما تھے۔ چنانچہ سر چارلس ٹریوہلین کی دو شہادتیں من سلسلے میں بہت اہم ہیں۔ یہ لارڈ میکالے کا بیٹا تھا اور انڈیا کونسل کا رکن بھی۔ اس نے ۲۳ جون ۱۸۵۳ء کو پارلیمنٹ کی سب کمیٹی کے روبرو بیان دیئے ہوئے کہا:

#### پہلی شہادت

”موجودہ ملکی رواج و عادات کی رو سے مسلمان ہم لوگوں کو کافر لعین اور بددینوں کی ایسی جماعت تصور کرتا ہے جس نے ایک پھولتی پھولتی اسلامی حکومت پر غاصبانہ قبضہ کر لیا ہو۔ کیوں کہ اس فاسق اور جنگجو مذہب کا ایک عقیدہ یہ بھی ہے کہ دنیا میں سب پر غالب ہو کر رہے اور دنیا کی تمام دوسری قوموں کو مغلوب رکھے۔ اسی طرح کے مذہبی تعصب کی بنا پر ہندو بھی ہم لوگوں کو ملیچھ سمجھتے ہیں، یعنی ناپاک قوم، جن سے کسی قسم کا تعلق رکھنا جائز نہیں ہے۔ اور یہ دونوں قومیں، ہندو اور مسلمان، ہم لوگوں کو ایک غیر ملکی غاصب تصور کرتے ہیں جس نے ان کا وطن ان سے چھین لیا ہے اور انہیں دولت و عزت کے تمام مواقع سے محروم کر دیا ہے۔ ان حالات میں مغربی علوم سے دیسی لوگوں کو روشناس کرانے کا مطلب یہ ہوگا کہ ان کی ذہنیت پکسر بدل جائے۔ وہ نوجوان جو ہمارا طریقہ تعلیم اختیار کریں گے وہ اپنی قدیم روایات کی بنا پر ان مقامی طریقوں سے آزادی حاصل کرنا بھول جائیں گے جن کے وہ عادی ہیں (یعنی مسلح بغاوت)۔ وہ ملک کی تمام مجلسوں کو مغربی رنگ میں رنگنے کی جدوجہد کریں گے۔ اگرچہ دونوں کا مال حکومت خود اختیاری ہے،



مگر ایک قانونی طریقے سے اور دوسرا لاقانونیت کے ذریعے ۔ اس تعلیم کے اثر سے وہ لوگ ہمیں اپنا دشمن اور غاصب سمجھنا چھوڑ دیں گے بلکہ اس کے بجائے وہ ہمیں دوست اور سرپرست سمجھنے لگیں گے ۔ اور ایک ایسا طاقتور محسن سمجھیں گے کہ جس کی حفاظت میں رہ کر وہ آئندہ اپنے ملک کی آزادی کے وسائل اور ذرائع حاصل کرنے کی جد و جہد جاری رکھ سکیں ۔ لیکن اس ملک کے قدیم طریقے کے مطابق جو سیاسی آزادی کے حصول کے لیے اختیار کیا جاتا رہا ہے بہت ممکن ہے کہ ہم ایک ہی دن میں سرزمین ہند کے صفحے سے حرف غلط کی طرح مٹا دیے جائیں ۔ اور اس وقت بھی جو لوگ درحقیقت اس پرانے طریقہ کار کے ذریعے اپنے ملک کی آزادی کے خواہاں ہیں وہ برابر خفیہ کارروائیوں اور سازشوں میں لگے ہوئے ہیں ۔ لیکن نئے اور ترقی یافتہ طریقہ کار کے ذریعے اس مقصد کے حصول کے لیے بہت آہستہ اور تدریجی اقدام کرنے کی ضرورت پڑے گی اور ظاہر ہے کہ اس طریقہ کار سے منزل مقصود تک پہنچنے میں سال ہا سال لگ جائیں گے ۔

ان ہی لوگوں میں فی الحال ایک قلیل جماعت ایسے لوگوں کی بھی تیار ہو گئی ہے جو اب باری بڑی عزت کرتی ہے ، اور یہی جماعت اپنے ملک کو دوبارہ زندگی بخشنے کی غرض سے باری امداد کی طالب ہوگی ، اور آئندہ ہمیں ان کی بڑی ہمت افزائی کرنی ہوگی ۔ یہاں تک کہ یہ چھوٹی جماعت اکثریت میں بدل جائے گی ۔ لیکن یہ تبدیلی کب ہوگی ؟ کوئی نہیں بتا سکتا ، اور نہ یہ ہی بتا سکتا ہے کہ ہم اپنی حکومت کی تمام ذمہ داریاں مقامی لوگوں کو سپرد کر دینے کے بعد بھی کب تک اس ملک کے ساتھ تعلق رکھیں گے ۔ اگر ہم نے صحیح راستہ اختیار کیا تو ممکن ہے ہمارے تعلقات اس ملک کے ساتھ بھی ویسے ہی ہوں جیسے تعلقات اس وقت ہم لوگوں کے کینیڈا اور آسٹریلیا کے ساتھ ہیں ۔ اگر تھوڑی دیر کے لیے مان بھی لیا جائے

کہ ہمارے تعلقات ختم ہونے کی وہ صورت ہو جو یہاں کا قدیمی دستور ہے تو یقیناً یہ انقطاع فوری ہوگا۔ اور نہایت خوفناک کشمکش کے بعد ہوگا۔ اور اس صورت میں جانیوں کی علیحدگی نہایت خراب تعلقات پر ختم ہوگی۔ اور ہم ایک ایسا ملک چھوڑ جائیں گے جو ذہنی اعتبار سے ہست اور ہمارے مفاد کا بدترین دشمن ہوگا۔ اور اگر اس کے بجائے ہمارے تعلقات ختم ہونے کا طریقہ دوسرا ہو تو ہم ایک ایسا ملک چھوڑ جائیں گے جو اعلیٰ درجے کا ترقی یافتہ اور ہمارا ممنون ہوگا۔“

اسی طرح ۲۸ جون ۱۸۵۳ء کو پارلیمنٹ کی ایک مخصوص کمیٹی کے سامنے جو شہادت اس نے دی اس کا ایک حصہ بھی درج کیا جاتا ہے جو بڑا دلچسپ ہے اور جس سے پتا چلتا ہے کہ مذہبی پروپیگنڈے کے لیے کس ہشیاری سے کام ہو رہا تھا۔ چنانچہ اس کا بیان ہے :

#### دوسری شہادت

”گو مذہبی غیر جانب داری کی بنا پر سرکاری کالج کے نصاب میں بائبل داخل کرنے کی ممانعت ہے اور ہاری طرف سے اس ممانعت کی مخالفت میں یہ کہا جاتا ہے کہ عیسائیت کی ترقی میں ہے جا رکاوٹ ڈال دی گئی ہے۔ لیکن میرے خیال میں یہ اعتراض غلط ہے اور سراسر ناسمجھی پر مبنی ہے۔ کیوں کہ جب مختلف کالجوں کے لیے انگریزی کتابوں کی لائبریری بنائی گئی تو بائبل کا نسخہ لائبریری میں رکھ دیا گیا۔ اور اب تو مجھے یہ خبر ملی ہے کہ لوگ اس کی معتبر شرحیں تلاش کر رہے ہیں۔ اس کی شرحیں بھی لائبریریوں میں رکھ دیں، چاہیں اس پر کسی کو اعتراض نہ ہوگا۔ ساتھ ہی دوسرے مذاہب کی اچھی کتابیں بھی رکھ دی جائیں۔“

جیسا کہ میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ اگرچہ بائبل پڑھائی تو نہیں جاتی لیکن انگریزی ادب کی کتابیں جو سرکاری کالجوں میں پڑھائی جاتی ہیں، جیسے ملٹن، بیکن، اڈلین اور جالسن وغیرہ کے کلام؛ ان تمام کتابوں میں بائبل کی تعلیمات بھری پڑی ہیں



اور ان کے سمجھنے اور سمجھانے کے لیے بار بار بائبل اور اس کی تعلیمات کا ذکر لاہدی ہے۔ اس طرح بائبل کا ذکر طلبہ بھی کرتے ہیں اور اساتذہ بھی ادبی سندیں پیش کرتے ہیں۔ امتحانات کے پرچوں سے پتا چلتا ہے کہ طلبہ نے عیسائی تعلیمات کا کافی علم حاصل کر لیا ہے۔۔۔۔۔ الخ۔ تعلیم دینے والے اداروں کا یہ فرض ہے کہ تدریجاً سچی تاریخ اور سچے فلسفے اور سائنس کی تعلیم دیں۔ جو لوگ سرکاری نصاب تعلیم کے مخالف ہیں، کیا وہ بتا سکتے ہیں کہ سچی تاریخ اور صحیح فلسفہ و سائنس کی تعلیم مذہب کے لیے مضر ہے؟ جواب یہی ہے کہ ہرگز نہیں۔ اس طرح کا خیال رکھنے والا بڑی غلطی پر ہے۔“

اپنا بیان جاری رکھتے ہوئے آگے چل کر مندرجہ ذیل خیالات کا اظہار کرتا ہے :

”میرے خیال میں اب وقت آگیا ہے کہ تمام اسکولوں کو جہاں عمدہ تعلیم دی جاتی ہے، مالی امداد دی جائے۔ میرا مقصد یہ نہیں کہ وہ وقت کبھی نہ آئے گا جب کہ سرکاری کالجوں میں بھی مذہب عیسوی کی تعلیم براہ راست دی جانے لگے۔ میرے خیال میں ہم لوگوں کا اصل اصول یہ ہونا چاہیے کہ لوگوں کو اس بہتر علم کی تعلیم دی جائے جس تعلیم پر وہ رضامند ہوں۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ کوئی تعلیم جو مذہب عیسوی کے اصولوں پر مبنی نہ ہو وہ ناقص ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ جب ہندوستان کا بڑا حصہ تعلیم یافتہ ہو جائے گا تو ہمارا یہ فرض ہوگا کہ مذہب عیسوی کی تعلیم جاری کریں۔ مگر ہمیں اس امر میں بہت احتیاط کرنی ہوگی تاکہ فوج میں کوئی ناراضی نہ پھیل جائے۔ کلکتہ چھوڑنے سے پہلے میں نے ان تعلیم یافتہ لوگوں کی ایک فہرست بنوائی تھی جو عیسائی ہوئے۔ اس فہرست سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں میں جو بلند اخلاق، مضبوط کردار اور اچھی تعلیم و تربیت کے تھے، یہ وہ

لوگ تھے ، جنہوں نے ہندو کالج میں تعلیم پائی تھی ۔ ان لوگوں نے عیسائیت کی ترویج میں بھی کافی مدد دی ۔ میرے خیال میں لوگ عیسائی بنانے کے طریقے میں غلطی کرتے ہیں ۔ میرا تو ایمان ہے کہ جس طرح ہمارے آبا و اجداد سب کے سب ایک ساتھ عیسائی ہو گئے تھے ، اسی طرح یہاں بھی سب کے سب عیسائی ہو جائیں گے ۔ ملک میں عیسائی تعلیم پلا واسطہ پادریوں کے ذریعے سے اور بالواسطہ کتابوں ، اخباروں اور یورپین لوگوں سے بات چیت اور میل جول کے ذریعے سے نفوذ کرے گی ، یہاں تک کہ عیسوی تعلیم سے ہر سوسائٹی متاثر ہو جائے گی ، جب جا کر ہزاروں کی تعداد میں لوگ عیسائی مذہب قبول کریں گے ۔“

#### درمیانی طبقہ

تعلیم کے ان مقاصد نے مسلمانوں کو مغربی تعلیم سے برگشتہ کر دیا اور یہ برگشتگی اس لیے بھی بہت دنوں تک قائم رہی کہ مسلمانوں میں وہ درمیانی طبقہ جنم ہی نہ لے سکا جو برطانوی تاجروں کے گماشتے یا ایجنٹ کے طور پر پنپتا اور دنیاوی جاہ و جلال کے لیے اسے انگریزی میں کشش ہوتی ۔ لیکن اس کے مقابلے میں ہندوؤں میں یہ طبقہ بہت جلد پیدا ہی نہیں ہوا بلکہ وہ شباب کی منزل میں بھی داخل ہو گیا ۔ جہاں اسے انگریزی زبان ، مغربی افکار ، مغربی تہذیب سبھی بھلے لگنے لگے ۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ ہم اٹھارویں صدی کے چل چلاؤ اور انیسویں صدی کے ابتدائی سالوں میں ہنگال کے ان ہندوؤں کو مغربی افکار اور تہذیب کے نقیب اور مبلغ کے طور پر دیکھتے ہیں جنہوں نے برطانوی تاجروں اور کمپنی کے ہندوہست دوامی کے سارے میں دولت حاصل کی تھی ، زمینداروں پر قابض ہوئے تھے اور تجارت میں نام پیدا کیا تھا ۔ چنانچہ ٹیکور کا خاندان ہو یا رام موہن رائے کا یہ سبھی ایسے خاندانوں سے متعلق تھے ، جنہوں نے برطانوی تاجروں کے ساتھ مل کر یا تو کاروبار کیا تھا یا ان کو سود پر رویہ دیا تھا یا پھر زمینداری حاصل کی تھی ، کیوں کہ ۱۸۱۳ء کے بعد جب کمپنی کی تجارتی اجارہ داری ختم ہوگئی اور تمام انگریز تاجروں اور صنعت کاروں کو ہندوستان میں



تجارت کرنے کی اجازت حاصل ہو گئی تو اس وقت بھی ان دوسرے تاجروں اور صنعت کاروں پر کئی ایک پابندیاں قائم رکھی گئیں۔ مثال کے طور پر وہ صرف پریزیڈنسی کے دارالحکومت میں قیام پزیر ہو سکتے تھے وہ اراضی خرید سکتے تھے۔ چنانچہ کئی ایک انگریز تاجروں نے تیل کے کاروبار کے لیے ان ہندو تاجروں اور زمینداروں سے شراکت کر کے یہ کاروبار شروع کیے۔ اور اس طرح سے ہندو تاجروں، زمینداروں اور بنیوں کا ایسا طبقہ پیدا ہو گیا جو مغربی افکار اور تہذیب و تعلیم کے لیے بنیاد کا کام دے سکتا تھا۔ یہی وہ طبقہ تھا جس نے اس برصغیر میں سب سے پہلے ایک طرف برطانوی مفادات کے ساتھ ناطہ جوڑا تو دوسری طرف اس کے افکار کو اپنایا۔ ان کی روشنی میں اپنے معاشرے میں اصلاحی تحریکیں چلائیں۔ اسی طبقے نے اخبارات جاری کیے۔ اسی طبقے نے کتابیں شائع کیں اور ان ہی کے اخبارات نے آزاد تجارت کے لیے آواز اٹھائی۔ یہ تھا نیا درمیانہ طبقہ جس نے ہندوستانی معاشرے میں تبدیلی کے لیے ہراول دسے کا رول ادا کیا۔ یہی وہ نیا طبقہ تھا جس نے برطانوی سرمایہ داری نظام کے زیر عاطفت پرورش پائی اور جوان ہوا۔ یہ الیانداری سے برطانوی سرمایہ داری اور اس کے افکار کا حامی تھا۔ یہ انگریزی تعلیم کا گرویدہ تھا۔ یہ پہلی کھسپ تھی جو انگریزی زبان کی رسیا ٹھہری۔ لیکن ان واقعات کے ساتھ اس طبقے کی جڑیں چوں کہ ہندو معاشرے میں تھیں، اس لیے اس طبقے نے تبدیلی کا پرچم اسی ہندو معاشرے میں بلند کیا۔ اور اس طرح سے ایسٹ انڈیا کمپنی کے دور حکومت نے بنگال کی سرزمین میں دو متضاد رجحانات کو جنم دیا۔ مسلمانوں کو ماضی پرستی کی طرف دھکیل دیا۔ ان کو ہر نئی چیز سے نفرت ہو گئی، مغربی افکار، انگریزی تعلیم، انگریزی زبان، انگریز کی نوکری غرضیکہ یہ تمام چیزیں ان کے لیے نئی ثابت ہوئیں، اور وہ ماضی کے دھندلکوں میں گم ہونے چلے گئے اور یہ نفرت روز بروز فزوں تر ہوتی رہی۔ ان کی تحریکیں بھی ماضی کے احیاء ہی پر مبنی تھیں، وہ ماضی میں سکون کی تلاش کرتے تھے۔ ان کو ان ہندوؤں سے بھی نفرت ہو گئی جو نو آمد، طاقتور اور ان کے افکار سے ناطہ جوڑ رہے تھے۔ اس طرح ان کو ان ہندوؤں میں اپنا دشمن چھو نظر آنے لگا۔ دہات میں نو وارد زمیندار، شہر میں ہندو

تاجر اور سرکاری دربار میں پہنچ رکھنے والا بنیا اور ان کو پناہ دینے والا  
برطانوی حاکم سبھی ایک غیر مرنی نفرت کا منبع بن گئے ۔

### آزاد تجارت کی مہم

انیسویں صدی کی پہلی چوتھائی میں بنگال کے تاجروں اور زمینداروں  
کے طبقے کی نشو و نما اور اثر و رسوخ میں برطانیہ کے ان صنعت کاروں  
اور تاجروں کا بھی بہت بڑا ہاتھ ہے جو ایسٹ انڈیا کمپنی کی  
اجارہ داری کے مخالف تھے ۔ ان آزاد تجارت کے نام لیواؤں نے صرف  
انگلستان کے اندر ہی ایسٹ انڈیا کمپنی کی اجارہ داری اور اس کی دھاندلیوں  
کے خلاف آواز نہیں اٹھائی بلکہ خود بنگال کے اندر بھی انہوں نے یہ مہم  
شروع کی ۔ اس مہم میں اگر کسی طبقے نے ان آزاد تجارت کے علم برداروں  
کے پیغام پر لبیک کہا تو وہ بھی بنگال اور مارواڑ کے ہندو تاجروں اور  
زمینداروں کا طبقہ تھا ۔ کیوں ؟ — اس لیے کہ تجارت کی آزادی کے ذریعے  
جہاں ایسٹ انڈیا کمپنی سے باہر کے انگریز صنعت کار اور تاجر مستفید  
ہوتے تھے وہاں بنگال کے تاجروں اور زمینداروں کو بھی تجارت کی آزادی  
نصیب ہوتی تھی ۔ وہ ان نئے انگریز تاجروں کے ساتھ مل کر اپنے کاروبار  
میں توسیع کر سکتے تھے ، کیوں کہ اس وقت ان کا میدان صرف کمپنی  
کے گماشتے کی حیثیت ہی تک محدود تھا ۔ صرف یہی نہیں بلکہ ان زمینداروں  
اور تاجروں کو بھی یہ خیال تھا ، کہ نئے انگریز صنعت کاروں کو اگر  
اس خطے میں آنے کی اجازت عام حاصل ہوگئی تو ان کے تعاون سے صنعت  
اور زراعت دونوں میں نئی راہیں کھل سکتی ہیں ۔ چنانچہ ان ضرورتوں نے  
ان دونوں طبقوں کو ہم آہنگ کیا ۔ اور انہوں نے بنگال میں پہلی بار مشترکہ  
طور پر آزاد تجارت کے لیے ایک عوامی مہم کی داغ بیل ڈالی ۔

### جلسہ عام

ہندوستانی اور انگریز تاجروں کی طرف سے دسمبر ۱۸۳۹ء میں کلکتے  
کے ٹاؤن ہال میں ایک جلسہ عام منعقد کیا گیا ۔ اس جلسہ عام کے داعیان  
میں دوارکاناتھ ٹیگور ، رام موہن رائے ، رادھا سہادیو بینرجی ، رگھو رام گھوش ،  
پرماناتھ دیو ، رام رتن بوس ، رام چندر بوس ، اشوتوش دیو ، رادھا کرشنا  
میترا ، کرشنا موہن یورال ، کلی ناتھ رائے اور رام ناتھ ٹیگور کے نام شامل



تھے۔ اس جلسے کا باقاعدہ اعلان ۴ دسمبر کے انڈیا گزٹ نامی اخبار میں شائع ہوا تھا۔ اور بنگال پرکارو نامی اخبار میں اس جلسے کی روئداد چھپی تھی۔ اس جلسے میں دوارکا ناتھ ٹیگور نے تقریر کرتے ہوئے کہا تھا :

”نیل کی کاشت سے زمیندار اور کاشتکار دونوں کو فائدہ پہنچا ہے۔ یہ درست ہے کہ بعض انگریز زمینداروں نے جو نیل کے کھیتوں کے مالک تھے، زیادتیاں کی ہیں لیکن ایسے زمینداروں کی تعداد بہت ہی کم ہے اور مجموعی طور پر ان کی وجہ سے فائدہ ہی پہنچا ہے۔ انہوں نے اس ضمن میں اپنی مثال دی کہ نیل کی کاشت سے اور اس کی تجارت سے انہیں اور ان کے کئی عزیزوں کو بہت فائدہ ہوا ہے، اس لیے اگر انگریز تاجروں پر سے پابندیاں اٹھا لی جائیں اور انگریز سرمایہ، ذہانت اور ان کی صنعتی استعداد کو پوری طرح بروئے کار آنے کا موقع دیا جائے تو اس سے ہمیں کہیں زیادہ فائدہ پہنچ سکتا ہے۔ لیکن یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ یورپی لوگوں کو یہاں آنے کی اور کاروبار کرنے کی پوری آزادی ہو۔“

اس جلسے میں خود دوارکا ناتھ نے قرارداد پیش کی جس میں مطالبہ کیا گیا تھا کہ جو انگریز ہندوستان میں رہ رہے ہیں ان کو تجارت کی ہر قسم کی آزادی ہونی چاہیے۔ اس قرارداد کی تائید دوارکا ناتھ کے عزیز برساتا کمار ٹیگور نے کی۔ اسی جلسے میں رام موہن رائے نے تقریر کرتے ہوئے کہا تھا کہ یورپی لوگوں کو ہندوستان میں آنے اور کاروبار کی جتنی آزادی ہوگی اتنا ہی ہمیں سماجی، ثقافتی اور سیاسی طور پر فائدہ پہنچے گا۔

#### اشتراک عمل

بنگال کے ہندو اور انگریز تاجر کی یہ پہلی مشترکہ مہم تھی اور ایک لحاظ سے ہندوستان میں پبلک ایجی ٹیشن کا یہ پہلا مظہر تھا۔ لیکن یہ مشترکہ مہم انگریز سرمایہ دار اور ہندوستان کے نئے ابھرتے ہوئے سرمایہ دار کے سمجھوتے کا ایک واضح نشان تھی۔ چنانچہ جی وہ زمانہ تھا جب برطانوی اور بنگالی ہندو تاجروں کے ملاپ سے تجارتی ادارے وجود میں آنے شروع ہوئے۔ چنانچہ یہ بنگال کا ہندو تاجر دوارکا ناتھ

ٹیگور ہی تھا جس نے سب سے پہلے ٹیگور کار اینڈ کمپنی کے نام سے انگریز تاجروں کے اشتراک سے ادارہ قائم کیا۔ اس ہندو انگریز اشتراک نے اور ان کی ضرورتوں اور تقاضوں نے بنگال میں نئے انکار کے لیے راہ ہموار کر دی۔ لیکن ساتھ ہی خود ہندو زمینداروں میں اس کے خلاف رد عمل بھی پیدا ہوا۔ وہ زمیندار جن کا تجارت اور سودی کاروبار سے کوئی تعلق نہ تھا اور جو شہروں کی ریل پیل اور گھا گھمی سے دور اپنی زراعت پر انحصار کیے ہوئے تھے، ان کو ان تاجروں اور نیل کی کاشت کے بہانے زمیندار بننے کی خواہش رکھنے والے انگریزوں کے خلاف شدید غصہ تھا۔ ساتھ ہی وہ دوار کا ناتھ ٹیگور جیسے تاجر زمینداروں کو بھی شک و شبہ کی نگاہ سے دیکھنے لگے تھے، اور ان کی مہموں کے خلاف کھلے ہندوؤں آواز اٹھانے لگے تھے۔ بنگالی اخبار سماچار چندریکا نے انگریزوں کو زرعی اراضی خریدنے کے اختیارات اور حقوق کے مطالبے کے خلاف آواز اٹھائی۔ یہ آواز ان زمینداروں کی تھی۔

**ہندو کالج کا قیام**

غرضیکہ بنگال کے معاشرے کے مختلف حصوں اور طبقوں میں برطانوی سرمایہ داری نظام کی فتح مختلف اور بعض اوقات بالکل متضاد قسم کے رجحانات کی پرورش کا باعث ہوئی۔ اسی میں انگریزی تعلیم بھی شامل تھی۔ انگریزی تعلیم کے متعلق مسلمانوں کے مقابلے میں ہندوؤں میں بلا کی دل چسپی پائی جاتی تھی۔ کیوں کہ انگریزی جاننے کا مطلب تجارت میں فروغ، سودی کاروبار میں توسیع اور نوکری کے حصول میں آسانی تھی۔ اور یہ تینوں پیشے تھے جس سے ہندو معاشرے کی اچھی خاصی اکثریت وابستہ تھی۔ ہندوؤں کی انگریزی سے دل چسپی کے متعلق ۲۲ مارچ ۱۸۳۲ ع کو اس وقت کے کمانڈر انچیف کے فارسی دان سیکرٹری کپتان ٹرنر نے پارلیمنٹ کی ایک سب کمیٹی کے روبرو شہادت دیتے ہوئے کہا تھا:

کلکتے کے ہندوؤں نے انگریزی جاننے میں بے پناہ دل چسپی کا اظہار کیا ہے اور اس کے لیے اخراجات برداشت کرنے سے بھی گریز نہیں کیا۔ چنانچہ اس مقصد کے لیے ان کو اساتذہ کے حصول میں خاصی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ ۱۸۱۶ ع میں پندرہ سرکاری امداد کے خود اپنے خرچ سے انگریزی تعلیم



کے لیے ایک کالج کی بنیاد رکھ دی اس سلسلے میں اس وقت کے  
چیف جسٹس ایڈورڈ ہالیلڈ نے ان کی بہت امداد کی۔

یہی ادارہ ہندو کالج کے نام سے موسوم ہوا۔ عام طور پر اس کے قیام  
کا سہرا رام موہن رائے کے سر بندھتا ہے تو اس سے یہ مطلب لیا جاتا ہے  
کہ اس کالج کے قیام کی پشت پر ایک طرف جہاں انگریزی تعلیم کی خواہش  
کام کر رہی تھی تو دوسری طرف مذہبی آزادی کی خواہش بھی اکسار ہی تھی۔  
لیکن واقعہ یہ ہے کہ ہندو کالج کے قیام میں رام موہن رائے ہی نہیں  
بلکہ ایسے ہندو زمینداروں اور تاجروں نے بھی ہاتھ بٹایا تھا جو مذہبی  
طور پر رجعت پسند تھے، اور رام موہن رائے کی آزادی پسندی کے مخالف  
تھے۔ کیوں کہ ہندوؤں کے دونوں گروہ انگریزی تعلیم کے فوائد کے بارے  
میں متفق و متحد تھے۔ اس کالج نے ۲۰ جنوری ۱۸۱۷ء سے باقاعدگی کے  
ساتھ کام شروع کر دیا تھا۔ ۱۸۲۴ء میں یہ ادارہ ہندوؤں کی تعلیم و  
ترقی کا ایک مظہر بن گیا تھا اور حکومت نے دل کھول کر امداد دینی  
شروع کر دی تھی۔ اس ادارے کے قیام کے ساتھ ہی نصابی کتب کی اشاعت کا  
ادارہ بھی قائم کیا گیا تھا۔ اس مقصد کے لیے اس ادارے نے انگریزی زبان  
کی اچھی اچھی کتابیں کلکتے میں مستی قیمت پر شائع کرنا شروع کیں۔  
بنگہ بھاشا کی سرپرستی

بنکال کے معاشرے میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے اثر و رسوخ کے بعد  
بنگہ زبان پر زیادہ سے زیادہ زور دیا جانے لگا۔ اور اس مقصد کے لیے ایک  
طرف فورٹ ولیم میں کمپنی کے افسروں کے لیے بنگہ زبان کی تعلیم کے  
انتظامات کیے گئے تو دوسری طرف عیسائی مشنریوں نے اپنے مذہب کی  
ترویج کے لیے بھی اس عام زبان کا سہارا لیا اور زیادہ سے زیادہ لٹریچر  
اس زبان میں شائع کیا جانے لگا۔ ان کوششوں کی وجہ سے بنگہ کے ہندو  
ادیبوں کی اچھی خاصی کھیپ فورٹ ولیم میں جمع ہونے لگی اور ساتھ ہی  
عیسائی مشنریوں کی طرف سے جاری کیے جانے والے اخبارات اور رسائل میں  
کھینے لگی۔ اس طرح جہاں بنگہ زبان کی اہمیت بڑھنے لگی وہاں بنگہ کے  
ہندو دانشوروں کا حلقہ بھی وسیع ہونے لگا۔ اس فضا میں یکایک ۱۸۳۵ء  
میں فارسی کو سرکاری زبان کے درجے سے ہٹا دیا گیا۔ اس کی جگہ انگریزی

کو سرکاری زبان کا درجہ عطا ہوا تو اس وقت بنگال کے پورے معاشرے میں انگریزی دان ہندوؤں کا ایک بہت ہی بڑا حلقہ وجود میں آ چکا تھا۔ اور اسی حلقے کے دم اور ہل ہوتے پر ہندو درمیانہ طبقے نے ترقی کی منازل طے کیں۔ چنانچہ اگر انیسویں صدی کے پہلے نصف کے تعلیمی اعداد و شمار مرتب کیے جائیں تو وہ خاصے دلچسپ ہوسکتے ہیں۔

### نقشے

سرکاری کالج اور سکولوں میں ۳۰ اپریل ۱۸۳۱ء کو طلباء کے اعداد و شمار:

نام مدارس	ہندو	مسلم	دوسری قومیں کل تعداد
بنگال : ہندو کالج	۵۵۷	—	۵۵۷
میڈیکل کالج	۵۱	۳	۲۵
مدرسہ	—	۲۵۲	۲۵۲
سنسکرت کالج	۱۲۴	—	۱۲۴
ہنگلی کالج اور مدرسہ	۷۳۵	۳۲۵	۱۶
ہنگلی براچ سکول	۳۰۰	۹۲	۱
ہنگلی انفنٹ سکول	۴۸	۸	۴
میتاپور سکول	۷۵	—	—
تربیتی سکول	۹۷	—	—
عمرپور سکول	۸۶	—	—
بنکورہ سکول	۱۷۰	۱۱	۲
جیسور سکول	۱۵۳	۱	۲
ڈھا کا کالج	۱۹۹	۳۹	۱۹
کومپلا سکول	۷۳	۷	۵
چٹاگانگ سکول	۹۷	۶	۸
پہولیہ سکول	۱۸۲	۱	۳
باریسال سکول	۴۱	—	۴
سلمٹ سکول	۷۳	۲	۱
مدناپور سکول	۱۳۱	۴	۵
کل میزان	۳۱۸۸	۷۵۱	۹۵
			۴۰۳۳



۶۰	۳۱	۱۱	۱۰۲	بہار : پٹنہ سکول
۵۷	۳	۱	۶۲	بھاگل پور
۱۱۷	۳۵	۱۲	۱۶۳	کل میزان

۳۰ اپریل ۱۸۳۶ء

بنگال : میڈیکل کالج

۴۵	۲	۲۰	۶۷	(برائے فوجی ملازمت)
۱۰	۹۰	—	۱۰۰	میکنڈری سکول
۵۱۰	—	—	۵۱۰	ہندو کالج
۳۸۳	—	—	۳۸۳	سکول سومائی سکول
۱۵۳	—	—	۱۵۳	پاٹھ شائے
۱۹۵	—	—	۱۹۵	منسکرت کالج
—	۱۸۰	—	۱۸۰	مدرسہ
—	—	—	—	رسوہگلا سکول (میسور)
—	۳۳	—	۳۳	کے راجوں کے لیے)
۵۵۲	۱۸۲	۱۳	۷۴۷	ہنگلی کالج اینڈ مدرسہ
۲۵۳	۳۷	۳	۲۹۵	ہنگلی براچ سکول
۳۳	۳	۲	۳۸	ہنگلی انفنٹ سکول
۷۹	—	—	۷۹	سیتاپور سکول
۲۶۳	۱۸	۲۱	۳۰۲	ڈھاکا کالج
۷۵	۵	۱۲	۹۲	چٹاگانک سکول
۹۶	۱۳	۳	۱۱۳	کومیلا سکول
۳۲	۲	۳	۳۸	سلہٹ سکول
۱۲۰	۲	۲	۱۲۳	بہولیا سکول
۱۳۲	۹	۱	۱۵۲	مدنا پور سکول
—	—	—	—	لظامت کالج (مرشدآباد کے نواب زادوں کے لیے)
—	۱۶	—	۱۶	

۲۸۹	۳	۳	۲۸۳	کشنا گر کالج
۶۱	—	۲	۵۹	جیسور سکول
۹۵	—	۳	۹۲	پردوان سکول
۴۵	—	—	۴۵	بنکوره سکول
۹۳	—	۱	۹۳	بارہ سات سکول
۲۱۵	—	۳	۲۱۲	پورہ سکول

میزان کلی ۳۸۴۶ ۶۰۶ ۸۵ ۴۵۳۷

۴۵	۱۴	۷	۲۳	بہار : پٹنہ کالج
۱۲۶	۳۷	۲۲	۶۷	بھاگل پور سکول
۳۲	۲	۳	۲۷	مظفر پور سکول
۳۰	—	۱۴	۱۶	گیا سکول

میزان کلی ۱۳۳ ۴۶ ۵۳ ۲۳۳

### ۳۰ اپریل ۱۸۵۲ ع

۴۷۱	—	—	۴۷۱	بنگال : ہندو کالج
۲۱۶	—	—	۲۱۶	پاٹنہ شالہ
۴۵۵	—	—	۴۵۵	برائچ سکول
۲۹۹	—	—	۲۹۹	منکرت کالج
۴۳۳	—	۴۳۳	—	مدرسہ
۳۹۷	۲	۶	۳۸۹	ہنگی کالج
۱۶۴	۲	۲	۱۶۰	ہنگی برائچ سکول
۱۶۳	—	۱۴۵	۱۸	ہنگی مدرسہ
۵۶	—	۴۷	۹	ہنگی مکتب
۴۰	—	۴۰	—	مدرسہ میتاپور
۳۸۳	۳۱	۲۹	۳۲۳	دعا کا کالج



۲۱۳	۶	۷	۲۰۵	کشناگر کالج
۱۲۵	۲۰	۸	۹۷	چٹاگانگ کالج
۹۱	۴	۶	۸۱	کومیلا کالج
۹۲	۱	۱۱	۸۰	سلمٹ کالج
۸۵	۲	—	۸۳	بھولہ کالج
۱۲۵	۱	۷	۱۱۷	مدناپور کالج
۱۰۳	—	۷	۹۶	جیسور کالج
۷۴	—	۳	۷۱	پردوان کالج
۷۴	—	—	۷۴	بنکوره کالج
۱۷۴	—	—	۱۷۴	بارہ سات کالج
۱۲۹	—	۶	۱۲۳	ہورہ کالج
۱۷۵	—	—	۱۷۵	اترپارہ کالج
۹۰	—	۲	۸۸	بارکپور کالج
۴۷	—	۳۷	۱۰	رسولگنج کالج
۴۶۷۴	۶۴	۷۹۶	۳۸۱۴	میزان

۵۵	۱۵	۱۴	۲۶	بھار : ہشت سکول
۱۱۴	۳۳	۲۰	۶۱	بھاگل پور سکول
۲۳	—	۲	۲۱	مظفرپور سکول
۷۷	۷	۱۰	۶۰	گیا سکول
۲۶۹	۵۵	۴۶	۱۶۸	میزان

## ۳۰ اپریل ۱۸۵۶ء

۱۳۲	۵	—	۱۲۷	بنگلہ : پریزیڈنسی کالج
۴۶۲	—	—	۴۶۲	ہندو کالج
۵۷۱	۴	—	۵۶۷	کاؤلہ سکول

۵۹	—	۵۹	—	مدرسہ عربیہ
۱۱۱	—	۱۱۱	—	مدرسہ (اے پی)
۱۵۳	۳	۱۵	۱۲۸	کولنگا سکول
۳۲۹	—	—	۳۳۹	سنسکرت کالج
۳۳۵	—	—	۳۳۵	پاٹو شالہ
۲۴۸	۳۴	۹۶	۱۳۸	میڈیکل کالج
۴۶۸	۶	۷	۳۵۵	ہنگی کالج
۱۷۹	—	۱۷۵	۳	ہنگی مدرسہ
۱۷۷	—	۸	۱۶۹	ہنگی پرائیوٹ سکول
۳۵۵	۳۱	۲۴	۳۹۰	ڈھاکا کالج
۲۳۷	—	۷	۲۳۰	کشناگر کالج
۲۳۲	۵	۱۰	۲۲۷	ریہ پور کالج
۲۳۶	۴	۳	۲۲۹	پورہ سکول
۲۰۳	—	—	۲۰۳	اتر پارا سکول
۱۵۵	—	۱۰	۱۴۵	مدنا پور سکول
۱۱۳	—	۱۰	۱۰۳	برہم سکول
۱۴۷	—	۱	۱۳۶	بنکورا سکول
۱۳۳	—	۵	۱۲۹	بولیہ سکول
۱۰۳	—	۶۳	۳۰	رسو پٹنہ سکول
۱۹۵	—	۳	۱۹۲	بارمات سکول
۱۱۸	—	۲	۱۱۶	بارک پور سکول
۱۳۱	۲	۵	۱۳۳	جیسور سکول
۱۳۸	—	۴	۱۳۴	پٹنہ سکول
۱۰۶	—	۳	۱۰۳	فرید پور سکول
۲۳۳	۳	۲۲	۲۰۹	باریسال سکول
۱۱۶	۷	۱۶	۹۳	کومیلا سکول
۷۱	۴	۱	۶۶	لواکھالی سکول
۲۲۲	۱۴	۴۲	۱۶۶	چٹاگانگ سکول



۹۱	—	۶	۸۵	ہوگرہ سکول
۱۲۶	۴	۸	۱۱۴	دیناج پور سکول
۱۸۴	۸	۹	۱۶۷	میں سنگھ سکول
۱۶۴	۲	۵	۱۵۷	سلہٹ سکول
۷۲۱۶	۱۴۷	۷۳۱	۶۲۳۸	میزان

۱۴۳	۱۴	۲۶	۱۰۳	چار : پٹنہ سکول
۹۹	۲	۳۳	۶۳	پٹنہ پراج سکول
۸۴	۴	۱۸	۶۲	آرہ سکول
۱۹۶	۳	۳۰	۱۶۳	گیا سکول
۸۴	۷	۲۰	۵۷	مولگیر سکول
۱۷۵	—	۲۱	۱۵۴	بھاکل پور سکول
۴۴	—	۱۰	۳۴	پورنیہ سکول
۱۰۹	۵	۳۰	۷۴	مظفرپور سکول
۸۰	۲	۱۳	۶۵	چپرا سکول
۱۰۱۴	۳۷	۲۰۲	۷۷۵	میزان

### ہندو مت سے بغاوت

مادی ضرورتوں نے ہندوؤں کے جس طبقے کو انگریزی زبان اور افکار قبول کرنے پر مائل کیا اسی طبقے نے اُنے فلسفے اور نئے طریق زندگی کو جنم دیا۔ انہوں نے ہزاروں برس پرانے مذہب اور اس کی روایات سے بغاوت کی۔ ان روایات کے خلاف احتجاج کیا۔ عام لوگوں کی مخالفت سہی، لیکن اپنے لیے نئی راہیں برابر تلاش کرتے رہے۔ برطانوی تسلط نے ہندوؤں کے پرسکون اور ٹھہرے ہوئے فلسفہ حیات میں ایک تلاطم بپا کر دیا اور اس پرسکون سمندر میں پہلا شخص جس نے پتھر لڑھکانے کی جسارت کی وہ رام موہن رائے تھا۔

## رام موہن رائے

رام موہن رائے اس نئے ابھرتے ہوئے درمیانے طبقے کا نقیب تھا ۔ وہ ہندومت کے احیا کی آواز تھا ۔ وہ مستقبل کا پیغامبر تھا ۔ اور اس کو ہندو قوم پرستی میں وہی درجہ حاصل ہے جو قریب قریب نصف صدی کے بعد شمالی ہندوستان میں مسلمانوں کی قوم پرستی کی تحریک میں سر سید احمد خان کو حاصل ہوا ۔

رام موہن رائے اٹھارویں صدی کی آخری چوتھائی میں پیدا ہوئے اور انیسویں صدی میں انھوں نے مختلف تحریکوں کو جنم دیا ۔ وہ ایک مقدر برہمن خاندان میں ۲۴ مئی ۱۷۷۴ء کو پیدا ہوئے ۔ ان کے والد دنیاوی لحاظ سے بہت زیادہ مال دار نہ تھے لیکن عزت و تکریم میں ان کا خاندان سر فہرست تھا ۔ رام موہن رائے کی زندگی کے ارد گرد داستانوں کے اتنے تانے بانے بنے گئے ہیں کہ زندگی کے صحیح واقعات کی چھان پھٹک خاصی مشکل ہو گئی ہے ۔

اس سلسلے میں اب تک مختلف ذرائع اس ایک بات پر متفق ہیں کہ ان کو فارسی اور عربی کی ابتدائی تعلیم گھر پر ہی دی گئی ۔ اس کے بعد عربی اور فارسی کی مزید تعلیم کے لیے انھیں پٹنہ بھیج دیا گیا ۔ وہاں سے فارغ ہونے کے بعد وہ سنسکرت کی تعلیم کے لیے بنارس چلے گئے ۔ لیکن اس داستان کا ثبوت مہیا نہیں ہے ۔ چنانچہ راج شاہی یونیورسٹی کے اے ۔ ایف ۔ صلاح الدین کا موقف یہ ہے کہ وہ پٹنہ میں تعلیم کے لیے نہیں بھیجے گئے ۔ انھوں نے اپنے اس موقف کا اظہار سچندرا ناتھ بینر جی کی تحقیق پر کیا ہے ۔ اس تحقیق کی بنیاد پر اب یہ تسلیم کیا جانے لگا ہے کہ رام موہن رائے کا بچپن اور جوانی کے ابتدائی ایام اپنے آبائی گاؤں رادھانگر میں گزرے ۔ اور ان ہی ایام میں انھوں نے اپنے والد سے زمین دارہ سیکھا اور اپنی تھوڑی بہت اراضی کی دیکھ بھال میں مصروف رہے ۔ اس کام میں مہارت ہی کا نتیجہ تھا کہ انھوں نے بہت جلد اپنی ذاتی اراضی بھی حاصل کر لی اور ان کی جائداد میں اچھا خاصا اضافہ ہو گیا ، جب کہ ان کے بہت سے عزیزوں کی جائداد میں کمی واقع ہو رہی تھی ۔ لیکن اسی تنگ و دو میں رام موہن رائے کو محسوس ہوا کہ زمین دارے کا کام کوئی زیادہ منفعت بخش نہیں ۔ چنانچہ



انہوں نے ساہوکارے کا کام بھی ساتھ شروع کر دیا۔ انگریز افسروں کو سود پر روپیہ دینا شروع کر دیا۔

زندگی کے ان ہی تجربوں نے انہیں آزاد خیالی کی طرف راغب کیا اور جہاں کاروبار میں اپنے تجربات سے نئی راہ اختیار کی وہاں ان ہی تجربات نے تعلیم و افکار میں آزادی بخشی۔ جس طرح کاروبار میں اپنی ہمت سے ایک مقام پیدا کیا، اسی طرح تعلیم میں بھی انہوں نے خود اپنے لیے راستہ بنایا۔ اس امر کا کوئی ثبوت موجود نہیں ہے کہ انہیں تعلیم کی غرض سے بیٹے بھیجا گیا ہو، کیوں کہ ان کے زمانے میں کلکتہ خود اسلامی علوم کا مرکز بن چکا تھا۔ یہاں مدرسہ عالیہ قائم ہو چکا تھا، اس لیے فارسی اور عربی کی تعلیم کے لیے بیٹے بھیجا جانا قرین قیاس معلوم نہیں ہوتا۔ مزید برآں خود رام موہن رائے نے اپنے مکتوبات میں اپنی سوانح کے مختلف ادوار قلم بند کیے ہیں۔ ان میں تعلیم کے لیے بیٹے یا بنارس جانے کا ذکر موجود نہیں ہے۔ قرین قیاس یہی ہے کہ رام موہن رائے نے تعلیم بھی خود ہی اپنی ذاتی کاوش اور مختلف طبقوں سے اپنے تعلقات کے ذریعے ہی سے حاصل کی ہوگی۔ انگریزی تعلیم بھی انہوں نے اپنے انگریز دوستوں سے جن کے ساتھ ان کے کاروباری مراسم تھے، حاصل کی ہوگی۔

#### مصلحانہ جد و جہد

۱۸۱۳ء میں رام موہن رائے کا انگریز دوست دگبی جس کے ساتھ ان کے بہت گہرے کاروباری اور ذاتی تعلقات تھے، انگلستان روانہ ہو گیا تو رام موہن رائے نے کاروبار ترک کرنے کا فیصلہ کرایا۔ اس وقت تک انہوں نے خاصی دولت کمائی تھی۔ چنانچہ کلکتے میں قیام کا فیصلہ کیا اور خاصی شان سے یہاں سکونت اختیار کر لی۔ یہیں رام موہن رائے کے افکار کو جلا ملی اور وہ انگریز اور ہندو آزاد خیال حلقوں کا محور بن گئے۔ یہیں سے اس دور کی اصلاحی اور ترقی پسند تحریکوں کے لیے کام شروع کیا گیا۔ اپنے آبائی مذہب کو ان نئے افکار کی روشنی میں پرکھنا شروع کیا اور اس میں اصلاح کا ہرچم بلند کیا۔ اس اصلاح کے لیے انہوں نے بحث مباحثہ، پمفلٹ بازی اور اس سے آگے اخبار نویسی اختیار کی۔ یہ تمام حربے اور ہتھیار اپنے نئے خیالات کی تبلیغ کے لیے استعمال کیے۔ انہی مقاصد کے لیے انہوں نے برہم و ساج نامی المجن کی

بھی بنا رکھی۔ لیکن جہاں تک ان کے مذہبی خیالات میں انقلاب کا تعلق ہے وہ ہرمو سماج کے قیام سے بہت پہلے رونما ہو چکا تھا اور ان ہی انقلابی نظریات کا اظہار انہی سب سے پہلی تصنیف 'تحفۃ الموحدین' میں کیا تھا۔ یہ کتابچہ رام موہن رائے نے ۱۸۰۴ء اور ۱۸۰۵ء میں تحریر کیا تھا۔ یہ فارسی میں قلم بند کیا گیا تھا لیکن اس کا دیباچہ عربی میں تھا۔ اس رسالے میں رام موہن رائے لکھتے ہیں :

#### افکار و نظریات

"میں نے روئے زمین کے مختلف کونوں کو چھانا ہے اور دور دراز علاقوں کا سفر کیا ہے۔ ان میں کوہستان بھی تھے اور میدانی علاقے بھی۔ ان تمام علاقوں میں بسنے والے خدا پر جو اس کائنات کا خالق اور چلانے والا ہے، ایمان رکھتے ہیں۔ خدا پر ایمان کے معاملے میں یہ سب متفق ہیں۔ ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اگر ان میں اختلاف ہے تو پروردگار کی مختلف صفات سے متعلق ہے اور حرام و حلال کے مذہبی مسائل تک محدود ہے۔ لیکن خدا پر ایمان اور اس کی ذات ابدی کی طرف رجوع سب میں مشترک ہے۔"

اس کتابچے اور بعد کی سرگرمیوں سے ایک بات واضح ہو جاتی ہے کہ رام موہن رائے کو مختلف زبانوں پر پورا پورا عبور حاصل تھا۔ مختلف تہذیبوں اور مذاہب کا بھی گہرا مطالعہ حاصل تھا۔ اسی مطالعے نے انہیں اس نتیجے پر پہنچا دیا کہ :

"آج کل ہندو مذہب کی جس شکل میں پیروی کی جا رہی ہے وہ ہندوؤں کے سیاسی مفاد کے لیے غیر مفید ہے۔ ذات پات کی تفریق نے ان میں ان گنت فرقے پیدا کر دیے ہیں۔ اس فرقہ بندی نے ان کو قوم پرور جذبات سے عاری بنا دیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ کم از کم ان کی سیاسی فلاح اور سماجی تسودگی کے لیے ان کے مذہب میں کسی قسم کی تبدیلی پیدا کرنا ضروری ہے۔"

اور ان ہی مقاصد کے لیے رام موہن رائے نے اپنی صحافتی زندگی کا



آغاز کیا ۔

۲۰ اپریل ۱۸۴۲ء کو 'سراۃ الاخبار' کا اجرا کیا ۔ یہ فارسی زبان میں تھا ۔ اس اخبار کے اجرا کی غرض و غایت بیان کرتے ہوئے انہوں نے لکھا تھا :

”خدا کا شکر ہے کہ انگریزوں کی سلطنت میں کلکتے کے رہنے والوں کو وہ آزادی اور تحفظ حاصل ہے جس کو معقولیت پسند اور مدنی الطبع انسان مذہبی اور مدنی اداروں کا مقصد وحید قرار دیتے ہیں ۔ افراد اور ان کی ملکیت کی حفاظت کے لیے قانون انگلستان کے مطابق اس شہر میں بھی ان گنت قوانین بنائے گئے ہیں جن کے مطابق انصاف کیا جاتا ہے اور سزائیں دی جاتی ہیں ۔ یہ اس کا نتیجہ ہے کہ معمولی حیثیت کا آدمی اپنے حقوق کے مطالبے میں نہ صرف اونچے درجے کے کسی بھی آدمی کے برابر سمجھا جاتا ہے بلکہ بڑے سے بڑے سرکاری افسر کے مقابلے میں بھی اس کو وہی برابری کی حیثیت حاصل رہتی ہے ۔ ہر شخص کو اپنے جذبات ہی کے اظہار کی آزادی نہیں ہے ، بلکہ دوسروں کے افعال پر بھی نکتہ چینی کی جا سکتی ہے اگر اس سے دوسروں کو نقصان نہ پہنچے ۔“

”ان حالات کے باعث اس قوم (انگریز) کے کچھ افراد عوام کے فائدے کے لیے اس ملک کی اور دوسرے ملکوں کی خبریں چھانٹتے ہیں ۔ لیکن ان سے وہی لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں جو انگریزی سے واقف ہیں ۔ لیکن ہندوستان کے سب حصوں کے لوگ انگریزی نہیں جانتے ۔ جو انگریزی سے نا بلد ہیں وہ یا تو انگریزی دانوں سے اخبار پڑھوا کر سنتے ہیں یا خبروں سے بالکل بے خبر رہتے ہیں ۔ اس خیال کے پیش نظر مجھ حقیر ترین انسان کو فارسی میں ایک ہفتہ وار اخبار جاری کرنے کی خواہش ہوئی ہے ۔ دیسی برادری کے سب باعزت افراد اس زبان سے واقف ہیں ۔ یہ اخبار ان سب لوگوں تک پہنچے گا جو اس کے خواہش مند ہوں گے۔“

”اخبار جاری کرنے سے میری غرض نہ تو امیروں کی یا اپنے دوستوں کی مدح سرائی کرنا ہے اور نہ عزوجاہ اور لطف و عنایت کا حصول ہی میرے پیش نظر ہے۔ مختصراً یہ کہ اس اخبار کی ذمہ داری لینے سے میرا مقصد صرف یہ ہے کہ عوام کے سامنے ایسی چیزیں پیش کی جائیں جن سے ان کے تجربوں میں اضافہ اور ان کی سماجی ترقی ہو سکے۔ ارباب حکومت کو بھی رعایا کا صحیح حال بتلایا جائے، اور رعایا کو ان کے حکمرانوں کے قانون اور رسم و رواج سے آگاہ کیا جائے تاکہ حکمرانوں کو اپنی رعایا کی تکالیف دور کرنے کا موقع ملے اور رعایا کی دادرسی ہو سکے۔“

#### آزادیِ تحریر کی طلب و جہد

اسی صحافتی زندگی میں رام موہن رائے کو آزادیِ تحریر کے لیے بھی لڑنا پڑا۔ چنانچہ جب ۱۸ دسمبر ۱۸۲۳ء کو پریس آرڈی ننس نافذ کیا گیا تو اس کے خلاف جد و جہد کرنے والوں میں رام موہن رائے پیش پیش تھے۔ چنانچہ انہوں نے اس آرڈی ننس کے خلاف اپیل دالو کی جس میں کہا گیا تھا :

(الف) اس آرڈی ننس کی وجہ سے ان ذہین دیسی باشندوں کی حوصلہ شکنی ہو گی جو انگریزوں کے اچھے نظم و نسق کے متعلق معلومات عوام تک پہنچانا چاہتے ہیں۔

(ب) اس سے اخبارات کے ذریعے سے علم کا فروغ رک جائے گا۔

(ج) مقامی باشندے اس قابل نہ رہیں گے کہ حکومت کو افسروں کی غلطیوں اور بے انصافیوں سے آگاہ کریں۔ اور انہیں کوئی ایسا موقع نہیں ملے گا کہ وہ صاف اور دیانت دارانہ طریقے سے وفادار رعایا کے اصل حالات حاکموں تک پہنچائیں۔“

آخر میں رام موہن رائے نے لکھا :

”ہر اچھا حکمران جو انسانی فطرت کی کمزوریوں کا قائل ہے اور اس دنیا کے ابدی حکمران کی عظمت کا احترام کرتا ہے،



ایسے یہ احساس بھی ضرور ہوتا ہے کہ ایک وسیع سلطنت کے انتظام میں غلطی بھی ہو سکتی ہے۔ اس لیے وہ اس امر کے لیے مضطرب رہتا ہے کہ ہر فرد کو ایسے مواقع حاصل ہوں کہ وہ ایسے امور کی طرف اس کی فوری توجہ دلا سکے جن میں اس کی مداخلت ضروری ہو۔ اس اہم مقصد کے حصول کے لیے واحد مؤثر ذریعہ یہی ہو سکتا ہے کہ اشاعت کی مکمل آزادی دی جائے۔“

سپریم کورٹ نے یہ اپیل مسترد کر دی اور اس رائے کا اظہار کیا کہ :  
”جتنی عملی آزادی کاکتے کو حاصل ہے ، اتنی شاید دنیا کے کسی اور شہر کو حاصل نہیں۔“

راجا رام موہن رائے نے اس کے بعد ملک معظم کے نام اپیل روانہ کی جس کے چند اقتباس خاص توجہ کے مستحق ہیں :

”مسلمانوں کے زمانے میں ہندوؤں کو خود مسلمانوں کی طرح سارے سیاسی حقوق ، بڑے عہدے ، فوجوں کی کمان اور صوبوں کی گورنریاں حاصل تھیں۔ کسی شخص کو صرف اس بنا پر حقوق و مراعات سے محروم نہیں کیا جاتا تھا کہ اس کا مذہب یا مقام پیدائش حاکموں کے مذہب و مولد سے مختلف ہے۔ اب ہندوستانیوں کو وہ مراعات حاصل نہیں۔ آزادی صحافت سے ان کی کچھ تلافی ہو جاتی تھی ، اس آزادی کے سلب ہو جانے سے تو ہندوستانی بالکل بے یار و مددگار ہو جائیں گے۔“

مغل شہنشاہ خواہ کتنے ہی مطلق العنان بادشاہ کیوں نہ رہے ہوں ، اور کبھی کبھی ان کا طرز عمل کتنا ہی جاہلانہ اور آمرانہ رہا ہو ، ایک بات واضح ہے کہ ان میں جو حکمران ہوش مند اور صالح تھے ، وہ ہمیشہ اپنے صوبائی صدر مقاموں پر دو اخبار نویس متعین رکھتے تھے۔ ان میں ایک وقائع نگار ہوتا تھا جو سارے واقعات قلم بند کرتا تھا ، اور دوسرا خفیہ نویس ہوتا تھا جو ہر قابل ذکر واقعے کی خفیہ روداد لکھا کرتا تھا۔ بعض اوقات صوبے دار بادشاہ کا عزیز یا دوست بھی ہوتا تھا

اس کے باوجود بادشاہ اس کی بھیجی ہوئی رپورٹ پر پورا یقین نہیں کرتا تھا ، اور صوبے داروں کو ان کی یا ان کے ماتحتوں کی غلطیوں پر معزول بھی کر دیتا تھا ۔

ملک معظم کی وفادار رعایا بہت عاجزی کے ساتھ درخواست کرتی ہے کہ مذکورہ بالا قواعد، آرڈی نمنس اور ریگولیشن کا نفاذ روک دیا جائے اور اس ملک کے حاکموں کو حکم دیا جائے کہ آپ کی وفادار رعایا کو جو مراعات حاصل ہیں ، ان میں تخفیف کرنے اور ان کے حقوق کو پامال کرنے کے لیے قوانین نہ بنائیں ۔

حضور اور حضور کی ادنیٰ رعایا کے درمیان جو پدرانہ رشتہ قائم ہے اس کا واسطہ دے کر رعایا نصف کرۂ زمین کے فاصلے سے اپیل کرتی ہے کہ وہ ان کی حالت کو نظر انداز نہ فرمائیں ۔  
..... رعایا اپیل کرتی ہے کہ حضور اپنی لاکھوں کی تعداد میں رعایا کو وحشیانہ طور پر پامال اور برباد کرنے کی اجازت نہ دیں ۔  
جس تاج پر آج دنیا کی نظریں لگی ہوئی ہیں ، اس کے اقبال کا واسطہ دے کر وفادار رعایا اپیل کرتی ہے کہ ہندوستان کے لوگوں کو دواسی مظلومیت اور ذلت کے حوالے نہ کریں ۔“

یہ درخواست بھی مسترد ہو گئی اور راجا رام موہن رائے نے فیصلہ کیا کہ لائسنس لینے کی ذلت سے یہ کہیں بہتر ہے کہ ’مرآۃ الاخبار‘ بند کر دیا جائے ۔ آپ نے لکھا :

”وہ یورپین حضرات جو چیف سیکریٹری سے شناسائی رکھتے ہیں ، آسانی سے لائسنس لے سکتے ہیں ، لیکن مجھ جیسے عاجز انسان کے لیے بہت مشکل ہے کہ ایک بڑے آدمی سے ملاقات میں جو دیواریں حائل ہوتی ہیں انہیں ہیلانگوں یا پولیس اور عدالت کے دفاتر کی خاک چھانوں :

آہوے کہ بہ صد خون جگر دست دہد  
بہ امید کرم خواجہ بہ دربان مفروش



دوسری وجہ یہ ہے کہ عدالت کے کھلے اجلاس میں حاضر ہو کر حلفیہ بیان دینا ایک نازیبا اور ذلیل بات سمجھی جاتی ہے۔ اگرچہ ہر شخص کے لیے ضروری نہیں کہ وہ عدالت میں خود حاضر ہو بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی اور کو فرضی مالک بنا کر اس سے یہ کام لے لیا جائے لیکن یہ بات قانون کے خلاف اور دیانت کے منافی ہے۔

عرضی دینے اور حلفیہ بیان دینے کی ذلت برداشت کرنے کے بعد بھی ہر گھڑی یہ کھٹکا لگا رہے گا کہ کہیں حکومت لائسنس واپس نہ لے لے جس سے جگہ بنسائی ہو۔ یہ ایسی باتیں ہیں جن سے انسان سکون قلب سے یک سر محروم ہو جاتا ہے۔ غلطی کرنا انسان کی فطرت میں داخل ہے اور حق بات کے کہنے میں ایسے الفاظ یا فقرے بھی انسان کی زبان سے نکل سکتے ہیں جو حکومت کو ناگوار ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ میں تقریر پر سکوت کو ترجیح دیتا ہوں :

رموز مملکت خویش خسروان داند

کدامے گوشہ نشینی تو حافظا مخروش

ایران و ہندوستان کے ان اصحاب سے، جنہوں نے 'مراقبات اخبار' کو اپنی سرپرستی کا اعزاز بخشا تھا، میں یہ التجا کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا اسباب پر نظر کر کے وہ مجھے معاف کریں، کیوں کہ اخبار کے پہلے نمبر میں حالات و واقعات سے مطلع کرتے رہنے کا جو وعدہ میں نے کیا تھا اب میں اس کے ایفا سے محروم ہوں۔“

لیا انداز اور نئے ہتھیار

یہ تھے اس نئے طبقے کے نئے انداز اور نئے ہتھیار۔ یہ تو تسلیم کرنا پڑے گا کہ انگریزوں کی آمد سے پہلے ہندوستان کے کسی خطے میں سیاست پر رائے رکھنا کسی عام انسان یا طبقے کے احاطہ اختیار میں نہیں ہوتا تھا اور نہ کوئی طبقہ یہ تصور ہی کر سکتا تھا کہ وہ حکومت کے طور طریقوں یا اس کے اقدام کی اچھائیوں اور برائیوں ہی پر کسی قسم کی رائے کا اظہار

کرے ، لیکن ایسٹ انڈیا کمپنی کی آمد کے ساتھ ایک نیا طبقہ پیدا ہوا اور اس نئے طبقے نے نئی زبان ، نئے انداز ، لیا فلسفہ اور نئے ہتھیار وضع کیے اور یہی طبقہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے سایہ عاطفت میں پل کر جوان ہوا۔ کمپنی اور اس کے مخالفین سے اس نے لڑنے ، رائے عامہ منظم کرنے ، ہفلٹ اور اخبار شائع کرنے اور جلسے کرنے کے طور طریقے سیکھے ۔ اور پھر اسی طبقے نے سب سے آگے بڑھ کر انگریزی شہنشاہیت کو لٹکانے کی مہم کا آغاز کیا ، تاکہ اس کے طبقاتی مفادات بلا روک ٹوک پروان چڑھ سکیں ۔ رام موہن رائے اس نئے طبقے کا ہراول دستہ تھا ، اس کی زبان تھا ، اس کا پیغام بر تھا ۔ یہ طبقہ مجموعی طور پر ہندو تھا ، اس لیے اس کی زبان ، اس کے ہتھیار اس کے انداز سبھی کی پشت پر ہندو مذہب کی روایات کام کر رہی تھیں ۔ اس لیے یہ درمیانہ طبقہ صرف ایک طبقے کے طور پر نہ ابھرا بلکہ ساتھ ساتھ ایک مذہبی قوم پرست تحریک کا مظہر بھی بن گیا ۔ اس تحریک پر برطانوی طریق حکومت اور انداز زندگی کی پوری پوری چھاپ تھی ، اور اس چھاپ کے بغیر یہ تحریک آگے بڑھ بھی نہ سکتی تھی ، کیوں کہ جو طبقہ اس تحریک کا روح رواں تھا وہ وجود ہی میں نہ آ سکتا تھا ، اگر انگریز تاجر اور صنعت کار اپنا اقتدار نہ جماتے ۔ اس طرح سے اس نئے طبقے نے جو مذہباً ہندو تھا لیکن فکری اور معیشی طور پر وہ تاجروں اور صنعت کاروں کے نئے تقاضوں کا ہمنوا تھا ۔

اس کے مقابلے میں بنگال کے مسلمانوں میں یہ طبقہ ابھی پیدا ہی نہیں ہوا تھا ۔ مسلمانوں کے ہاں ابھی تک مغل شاہی کے اثرات موجود تھے ۔ وہ اس جاگیرداری نظام کو جو دم توڑ چکا تھا اور اس کے باقیات صالحات کو مینے سے لگائے ہوئے تھے ۔ اس لیے ان کے تقاضے ہر نئی چیز سے نفرت کے تھے ۔ اس کے برعکس ہندوؤں کا درمیانہ طبقہ انگریزی کو خوش آمدید کہتا ہے ، مسلمانوں کا امرا کا طبقہ انگریزی سے نفرت کرتا ہے ، ہندو پرانی روایات کو ترک کر کے آگے بڑھتا ہے ، وہ اخبار لکھتا ہے ، مغرب کے افکار کو قبول کرتا ہے ۔ مسلمان ماضی کی طرف لوٹتا ہے ، وہ پدرم سلطان بود کے قول میں پناہ لینے میں کشش محسوس کرتا ہے ۔ مسلمانوں کی تحریکیں ماضی پرستی کی بنیاد پر اٹھتی ہیں لیکن ہندو کی تحریک سماج کی اصلاح اور پرانی



رسوم کے ترک پر ، اخبارات کی آزادی ، انگریزی تعلیم کے لیے جد و جہد کی بنیاد پر اٹھتی ہیں ۔ یہ تھے دو بنگال جو اسیویں صدی کی پہلی چوتھائی ہی میں واضح طور پر ابھرنے شروع ہو گئے تھے ۔ ایک بنگال جو ماضی کے لیے مصروف پیکار تھا اور ایک بنگال جو مستقبل کے لیے کوشاں تھا ۔ ہماری جذباتی وابستگی کسی سے بھی ہو لیکن ایک حقیقت تسلیم کرنا ہوگی کہ ماضی کو لوٹانے کے لیے کتنی بھی بھرپور جد و جہد کی جائے وہ کامیاب نہیں ہو سکتی اور تاریخ نے کبھی ایسی تحریکوں کو زیادہ دنوں تک توانائی نہیں بخشی ۔

یہی پس منظر ۱۸۵۷ء سے پہلے کے بنگال میں واضح ہونا شروع ہو گیا تھا ۔ لیکن مسلمان بہت دنوں تک ماضی کے دھندلوں میں کھوئے رہے تا آنکہ ۱۸۳۵ء میں فارسی کو بحیثیت سرکاری زبان کے بھی ختم کر دیا گیا ۔ یہ آخری وار تھا جو مسلمانوں کے بالائی طبقے پر کیا جا سکتا تھا ۔ چنانچہ اس کے بعد مسلمانوں میں مایوسی کی شدید لہر دوڑی ، لیکن جہاں تک دیہات میں بسنے والے کاشتکار کا تعلق ہے ، وہ اس زمانے میں بھی مصروف جہد اور برسر پیکار رہا ۔ یہ وہ زمانہ ہے جب سید احمد شہید کی تحریک کے نام لیوا بنگال کے دیہات میں پہنچنا شروع ہوئے ہیں ۔ اور جو فضا حاجی شریعت اللہ اور قیطومیاء کی تحریکوں نے پیدا کی تھی ، اس سے پورا پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے ہیں ۔ چنانچہ ۱۸۵۸ء ہی تک نہیں بلکہ اس کے بعد تک بنگال میں ہندو اور مسلمان الگ الگ راہوں پر گامزن رہے ۔ مسلمان انگریزوں سے برگشتہ تھے ، مایوس تھے ، وہ ماضی میں سکون محسوس کرتے تھے ۔ ہندو انگریزی تاجروں اور ان کی حکومت کے حامی و مددگار تھے ۔ ان کے سامنے وہ اپنا مستقبل دیکھ رہے تھے ۔ یہی وہ دو متضاد رجحانات اور دو مختلف تحریکیں تھیں ، جنہوں نے بنگال میں باقی ہندوستان کی طرح اپنا راستہ بنایا ۔





شمالی ہند کی ایک عظیم تحریک اور بنگالی مسلمان

THE UNIVERSITY OF CHICAGO



## بیسواں باب

### شمالی ہندوستان کی ایک عظیم تحریک

#### تحریک جہاد

نئی ہود کے ذہن میں صرف یہ ہے کہ ۱۹۰۶ء میں جب ڈھاکے میں مسلم لیگ قائم ہوئی تب پہلی بار ہندوستان کے بالائی طبقے کے مغرب زدہ اور برطانوی تعلیم سے لیس مسلمان امراء نے ملک گیر تحریک کی بنیاد رکھی۔

لیکن کون بتائے کہ انیسویں صدی میں اس سے زیادہ منظم، فعال اور عامل تحریکیں وجود میں آ چکی تھیں اور یہ ایک مسلسل عمل ہے جو جاری و ساری ہے۔

۱۹۰۶ء میں نہیں بلکہ انیسویں صدی کے آغاز ہی سے یہ عمل شروع ہو گیا تھا۔ یہی وہ زمانہ تھا جب مشرق اور مغرب پاکستان ہی نہیں بلکہ ہندوستان کے متعدد حصوں کے مسلمانوں نے مشترکہ جد و جہد کی تھی۔





مغربی بنگال اور مشرقی پاکستان کے دیہات میں بسنے والے مسلمان کاشتکار جب الہارویں اور ایسویں صدی کے شدید دور اضطراب سے گزر رہے تھے، اور دینی عقائد کی اصلاح و تہدید کے ساتھ ساتھ زمین دار کے مظالم اور ایسٹ انڈیا کمپنی کے شائد کے خلاف ہتھیار اٹھانے پر مجبور ہو رہے تھے، تو اس وقت شمالی ہندوستان میں بھی مسلم تحریکیں ابھر رہی تھیں۔ یہ تحریکیں بھی اصلاح عقائد کے نام ہی سے شروع ہو رہی تھیں، اور جیسے جیسے مسلمانوں کے اوپر کے طبقوں میں عروسیاں بڑھتی گئیں، اضطراب پھیلنا گیا، بے چینی میں اضافہ ہونا گیا ویسے ہی ان تحریکوں میں پختگی آتی گئی، مزاحمت سخت ہوتی گئی، ان کی محبوبیت اور مقبولیت کا دائرہ وسیع ہونا چلا گیا۔ ہندوستان کے ایک کرنے سے لے کر دوسرے کو لے کر مسلمانوں کے مختلف طبقات ان تحریکوں سے متاثر ہی نہ ہوتے گئے بلکہ ان میں عملاً شریک ہونے لگے۔

مشرق پاکستان ہو یا بہار، مدراس ہو یا دکن، مہاراشٹر ہو یا گجرات، کون سا علاقہ تھا جو اس تحریک سے کسی نہ کسی حد تک متاثر نہ ہوا ہو۔ شمالی ہندوستان سے اٹھنے والی تحریکوں میں سب سے اہم تحریک جس نے پورے ہندوستان کو متاثر کیا وہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی فکری تحریک تھی جس کی بنیاد پر سید احمد رحمۃ اللہ علیہ اور شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ نے تحریک جہاد منظم کی، ان کی تحریک جہاد اور مشرق پاکستان کی اصلاحی اور کسان تحریکوں کا دور ایک ہی ہے

حقیقت یہ ہے کہ حاجی قریب اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تعلیمات ہوں یا دودھو میاں کی منظم فرائضی تحریک یا پھر تیلو میاں کی عظیم الشان مزاحمتی تحریک، ان سب کا دور ہی وہ دور ہے جب شمالی ہندوستان کی سرحدوں پر مجاہدین اپنی بستیوں آباد کر رہے تھے اور وہاں احیائے اسلام اور اسلامی حکومت کے قیام کے لیے جہاد کر رہے تھے۔ بنگال کے مسلم کاشتکار جنہیں مختلف تحریکوں نے متاثر کیا تھا، سید احمد شہید کی تحریک سے متاثر ہونے لگے اور کشاں کشاں دھان کے کھیتوں کو چھوڑ، ہندوؤں ہاتھ میں تھامے ہزار ہا میل

کا فاصلہ طے کرتے ہوئے متھانہ کی پہاڑیوں کی طرف بڑھنے لگے۔ یہ جوش جہاد اور سرفروشانہ بے خودی ان میں کس طرح پیدا ہوئی؟ — — — ایسا کیوں ہوا؟ — — — یا بہ الفاظ دیگر انیسویں صدی کی یہ پہلی ملک گیر تحریک کیسے منظم ہوئی؟ — — — ان سوالوں کا جواب ازحد ضروری ہے۔ جیسے جیسے ان سوالوں کا جواب حاصل ہوگا، ان تحریکوں میں گہری مماثلت اور مشترکہ بنیادوں کا پتا چلے گا۔ صرف اتنا ہی نہیں بلکہ ان کے طریق کار میں یکسانیت نظر آئے گی۔ — — — کیوں کہ حقیقت یہی ہے کہ الٹا رہیں اور انیسویں صدی میں مسلمانوں کے اندر جتنی بھی تحریکیں اٹھیں اور جن تحریکوں نے آگے چل کر ہنگامے پیا کیے ان سب کی ابتدا مسلمانوں میں عقائد کی اصلاح و تجدید ہی سے ہوئی۔ حاجی شریعت اللہ رحمہ اللہ علیہ کی تحریک ہو یا تیطو میاں کی، ان کی بنیاد عقائد کی اصلاح ہی پر تھی۔ ان کا اصرار اسی بات پر تھا کہ خدا کی وحدانیت کو دل و جان سے تسلیم کیا جائے، شرک اور بدعات کو خیر باد کہا جائے، روزمرہ زندگی میں جو غیر اسلامی رسوم اور رواج ہار پا گئے ہیں۔ انہیں ترک کر دیا جائے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی سب سے پہلی اجتماعی تحریک بھی ان ہی بنیادوں پر استوار ہوئی۔ اس تحریک نے اپنے نام لیواؤں کو بدعات ترک کرنے، غیر اللہ کی عبادت سے توبہ کرنے، شرک اور ہندوانہ رسوم سے دست بردار ہونے کی ہدایت کی اور اسلام کی بتائی ہوئی سیدھی سادی زندگی بسر کرنے پر اصرار کیا اور بنایا کہ اسلام کی سربلندی کے لیے جہاد کیوں ضروری ہو جاتا ہے۔

یہ تحریک سید احمد شہید رحمہ اللہ علیہ کی تحریک کے نام سے یاد کی جاتی ہے لیکن اصل میں یہ مسلم قوم پرستی کی پہلی تحریک تھی۔ یہی وہ تحریک تھی جس کو شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ علیہ اور شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ علیہ نے فکر دیا تھا۔ یہی وہ تحریک تھی جس کے لیے پوری ایک صدی تک خانوادہ شاہ ولی اللہ نظریاتی بنیادوں پر جد و جہد کرتا رہا اور بالآخر انیسویں صدی کے حالات نے ایسے انداز میں اسے متشکل کیا کہ جس نے ہندوستان کے پورے مسلمانوں کے بالائی طبقوں کو متاثر اور متحرک کیا۔ اس تحریک کا دور بھی وہی ہے جب کہ ہندوستان کے دوسرے گوشوں



میں ایسی مسلمانوں میں شدید بے چینی اور اضطراب پیدا ہو چکا تھا ؛ جب دایا نے اسلام میں اصلاحی اور انقلابی تحریکیں ابھر رہی تھیں ؛ مختلف حکومتوں کے تختے الٹے جا رہے تھے ۔ اس برصغیر میں یہ بات قریب قریب طے پا چکی تھی کہ اب ہندوستان میں مسلمانوں کی کوئی طاقت ایسی نہیں ہے جو اپنی فوجی طاقت کے بل بوتے پر مختلف غیر اسلامی طاقتوں کے عروج کو روک سکے ، ایک مستحکم حکومت کا قیام عمل میں لا سکے ، اور ہندوستان کو امن مہیا کر سکے ۔ اسی دور میں شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ علیہ نے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا فتویٰ دیا تھا ۔ فتویٰ اسی بات کا اعلان تھا کہ اب کسی فوجی طاقت پر بھروسہ نہیں کیا جا سکتا ۔ اب کوئی ایسا عنصر موجود نہیں جو مسلمانوں کی عظمت رفتہ اور نظم حکومت کو واپس لا سکے ۔ اس لیے ضروری ہو گیا تھا کہ ہندوستان کے عام مسلمان خود آگے بڑھیں ، میدان کارزار میں اتریں اور اپنی قسمتوں کی ڈوبتی ہوئی کشتی کو سنبھالا دیں ؛ اسی لیے اب توجہ فوجوں ، امیروں اور نوابوں سے ہٹا کر عوام کی طرف منعطف کرنا ضروری ہو گئی تھی ۔ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ علیہ نے جب فارسی میں قرآن مجید کا ترجمہ کرنے کا فیصلہ کیا تو انہوں نے اس نئی سمت کا اعلان کر دیا کہ مسلمانوں کی تقدیر بدلنے کے لیے عوام کی تربیت ضروری ہے ۔ انہیں صحیح اسلامی تعلیمات سے روشناس کرایا جائے تاکہ یہ خود میدان عمل میں اتر سکیں ۔ لیکن شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ علیہ کے دور میں ابھی کچھ بادشاہ زندہ تھے اور کچھ سلطنتیں ، اپنی تمام کمزوریوں کے باوجود باقی تھیں ، اس لیے امید کی رمی باقی تھی ۔ ان آسروں پر ٹکیر کیا جا سکتا تھا ۔ یہی وجہ تھی کہ انہوں نے احمد شاہ ابدالی کو خط لکھا اور فیہب الدولہ کی ہمت بندھائی ۔ مگر حالات اس قدر بگڑ چکے تھے کہ ان تمام کوششوں کے باوجود نہ سنور سکے ۔ جو چراغ ۱۷۰۷ء میں ٹمٹانا شروع ہوا تھا اسیویں صدی کے شروع میں بالکل بجھ گیا ۔ چاروں طرف مایوسی اور نا امیدیوں کی تاریکی پھیل گئی ۔ اسی تاریکی میں شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ علیہ کے سلسلہ درس و تدریس نے امید کی نئی شمع روشن کی ، ان کی تعلیمات ہی تھیں جنہوں نے سید احمد شہید کو اسیویں صدی کے ابتدائی نصف میں مضطرب اور بے چین مسلمانوں کی قیادت بخشی ۔

### ملک کی سیاسی صورت حال

سید احمد شہید رحمہ اللہ علیہ نے اپنے ارد گرد جو حالات پائے ان میں انہیں ایک مخصوص راہ عمل منتخب کرنے پر مجبور ہونا پڑا۔ اس کے متعلق اس تحریک اور اس کے قائدین کے سب سے مستند مؤرخ مولانا غلام رسول مہر لکھتے ہیں :

”سید صاحب کی پیدائش سے پہلے ہی اس سرزمین میں مسلمانوں کا شیرازہ بکھر چکا تھا۔ مغل حکومت کے کھنڈروں پر جن مسلمانوں نے نئی فرمانروائیوں کی بنیاد رکھی تھی، وہ بھی یا تو مٹ چکی تھیں یا ضعف و اضمحلال کے آخری درجے پر پہنچ چکی تھیں۔ غیر مسلموں کے اقتدار کا میل بے کراں ہر سمت بڑھتا چلا جا رہا تھا۔ اور مسلمانوں کی کوئی سلطنت ایسی نہ تھی جس کی روح حیات میں بالیدگی کی کوئی جھلک نمایاں ہوتی۔ مسلمان دین حق کے بتائے ہوئے صراطِ مستقیم سے دور جا پڑے تھے۔ عقائد و اعمال کی تمام خرابیاں ان پر مسلط تھیں۔ امرا و روسا کے پیش نظر اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ ان کی خود غرضانہ کمرالیوں اور غیش پسندیوں کے لیے ضروری وسائل فراہم ہوتے جائیں۔ ان مشاغل کے انجام سے وہ بے پروا تھے۔ عوام میں سے بیش تر کی حالت ایسی تھی گویا بجلی گری اور وہ ہوش و حواس کھو بیٹھے ہوں، یا خوفِ ناک زلزلہ آیا اور وہ دبشت کے مارے بت بن کر رہ گئے ہوں۔ جنہیں کچھ احساس کیا انہیں تدارکِ حرمان نصیبی کی کوئی تدبیر نہ سوجھنی تھی۔ مستقبل کی تاریکی کو تقدیر کا اٹل فیصلہ مان کر اس انتظار میں معطل بیٹھ گئے تھے کہ جو کچھ ہونے والا ہے وہ اپنے وقت پر ہو کر رہے گا۔ جب سفینہ بھنور میں گھر جائے، اس کے بادبان پھٹ جائیں، لنگر ٹوٹ جائے، ناخدا ناپیدا ہو تو اہل سفینہ کے لیے یہ ظاہر بچاؤ کی کون سی امید باقی رہ جاتی ہے؟ مسلمانوں پر یاس و ناامیدی کی یہی کیفیت طاری تھی۔



سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے پیش تر جتنے مجاہد پیدا ہوئے ان میں سے جنہوں نے اس دور زوال کی تاریکی کو روشنی سے بدلنے کی زبردست کوششیں کیں ، وہ حیدر علی اور ان کے فرزند ٹیپو سلطان ہی تھے ، لیکن مخالف اسباب اس افراط سے فراہم ہو گئے تھے کہ ان مجاہدوں کی کوششیں کوئی نتیجہ برآمد نہ کر سکیں ۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہوا کہ آئے والی نسلوں کے لیے عزم و ہمت اور ایثار و قربانی کی دو عظیم شمعیں روشن ہوئیں ۔“

### تین راستے

سید احمد رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے مختلف راستوں کا ذکر کرتے ہوئے مولانا سہر لکھتے ہیں :

- ”یاس و ناامیدی کی اس تیرگی میں سید صاحب (رحمۃ اللہ علیہ) نے ہوش کی آنکھ کھولی، ان کے سامنے عمل کے تین راستے تھے :
- ۱ - حق کو چھوڑ کر باطل سے رشتہ جوڑ لیا جائے۔
  - ۲ - حق کو چھوڑا نہ جائے اور اس سلسلے میں جو مصیبتیں پیش آئیں، انہیں صبر و استقامت سے برداشت کیا جائے۔
  - ۳ - باطل کا مقابلہ مردانہ وار کر کے ایسی صورت حال پیدا کرنے کی سعی کی جائے کہ حق کے لیے غالبہ عام کی فضا آراستہ ہو جائے۔
- پہلا راستہ زندگی نہیں ، موت کا راستہ تھا ۔ دوسرے کا نتیجہ یہ ہو سکتا تھا کہ آہستہ آہستہ ، سک سک کر اور ٹپ ٹپ کر جان دے دی جائے۔

صرف تیسرا راستہ غیرت و حیثیت اور ہمت و عزیمت کا راستہ تھا ۔ سید صاحب کو خدا نے غیرت و عزیمت کی دولت بہ درجہ وافر عطا کی تھی ۔ انہوں نے آخری راستے ہی کو اپنے لیے زیبا سمجھا ، اسی کو اختیار کیا ۔ یہی ان کے وعظ و تلقین کا وفور تھا اور اسی کو ان کی دعوت و تبلیغ کا نصب العین سمجھنا چاہیے ۔“

”سید صاحب کے نزدیک مسلمانوں کی تمام مصیبتوں کی علت العلیل یہ تھی کہ وہ اسلام کے صراطِ مستقیم سے منحرف ہو چکے تھے۔ ان میں خدا کے دین کی سر بلندی کے لیے کوئی تڑپ اور کوئی بے تابی باقی نہ رہی تھی، وہ روحِ جہاد سے خالی ہو چکے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ سید صاحب (رحمۃ اللہ علیہ) نے سیاسی عظمت و برتری کو اپنا نصب العین نہ بنایا، صرف احیائے اسلامیت پر اپنی دعوت کی بنیاد رکھی۔ وہ مدعیانِ اسلام کو سچے مسلمان بنانا چاہتے تھے اور ان میں خدمتِ دین اور تکمیلِ مقاصدِ اسلام کی سچی لو لگانے کے خواہاں تھے۔

”دورِ اول میں مسلمانوں کو جو عالم گیر برتری حاصل ہوئی تھی، وہ صرف خدمتِ دین کا ایک ثمرہ تھی۔ جن چیزوں کو ہم آج کل اسبابِ قوت سمجھنے کے عادی ہیں ان میں سے کون سی چیز دورِ اول کے مسلمانوں کو حاصل تھی، لیکن اسلامیت کے لیے جذبہٴ جہاد نے ان میں استحکام و استقامت کی وہ روح پیدا کر دی تھی کہ قوتِ جابرانہ کی مالک پر شکوہ سلطنتیں اسبابِ حرب و ضرب کی ہولناک فراوانیوں کے ساتھ مسلمانوں سے لکرائیں اور مٹی کے کھلونوں کی طرح یوں ریزہ ریزہ ہو گئیں کہ زمانے کو ان کے ٹکڑوں کا سراغ بھی نہ مل سکا۔ سید صاحب اسی عہدِ مسعود کی برکاتِ زلہ کرنا چاہتے تھے۔ احیاء و تجدیدِ اسلامیت کا یہ مقام رفیع بہت کم خوش نصیبوں کو حاصل ہوا ہے اور اس کے لیے بے پاکانہ قربانیاں بہت کم خوش بختوں کے حصے میں آئیں۔“

اس طویل اقتباس سے مقصد سید احمد شہید اور ان کی تحریک کے متعلق ایک مخصوص نقطہٴ نظر کا اظہار ہے۔ اس اظہار میں عقیدت ضرور ہے لیکن اس تحریک کے روشن اور تاریک پہلوؤں کی پشت پر متحرک عوامل کی نشان دہی نہیں ہے۔ یہ درست ہے کہ مسلمانوں میں تنزل کے آثار نمایاں تھے، لیکن یہ کیوں تھے؟ آخر دو صدی پہلے کیوں نمایاں نہیں ہو گئے۔ اور کیا مغل شہنشاہیت جب اپنے عروج پر تھی تو ان میں اسلامیت کمی



درجے راسخ تھی ؟ ان میں بھی کوئی ایسی بات نہ تھی ! فقط بات یہ تھی کہ اس وقت مغلوں کی مرکزی حکومت جاگیردارانہ نظام کی مظہر تھی ، لیکن اب یہ نظام دم توڑ رہا تھا اور مختلف خطوں میں اس مرکزی حکومت کے خلاف عام کسانوں اور کاشتکاروں میں ایک گونہ نفرت کا اظہار شروع ہو گیا تھا ۔ اور یہ احتجاج مختلف تحریکوں کی صورت میں نمودار ہو رہا تھا ۔ بنیادی طور پر سکھوں اور مرہٹوں کی تحریکیں اسی اضطراب اور بے چینی کا مظہر تھیں ۔ اس اضطراب ، بے چینی اور نفرت کے اظہار کا اسلوب خواہ کچھ بھی ہو لیکن اس کے پیچھے اصل محرکات زرعی معیشت کی تباہی ہی تھے ، جس کو رو بہ زوال مغل شہنشاہیت روک نہ سکی تھی ۔ اور یہی اضطراب و بے چینی تھی جس نے شاہ ولی اللہ کو مجبور کیا کہ وہ احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان پر حملے کے لیے اکسائیں تاکہ حالات سدھر سکیں ۔ لیکن اس رو بہ زوال جاگیردارانہ نظام کو کوئی بھی جاگیر شاہی کا مظہر روکنے کی اہلیت نہیں رکھتا تھا ۔ اور سید احمد شہید کی تحریک اپنی فکری صلاحیتوں کے باوجود اس جماعت اور طبقے کو متاثر نہ کر سکی جو ان کے فکری نظام کو آگے بڑھا سکتا تھا ۔ اور نہ ہی انہوں نے مغل شہنشاہیت کے زوال کے بعد رولہ ہونے والی تبدیلیوں کی پوری ماہیت کا احساس کیا ۔ لیکن ان ناکامیوں اور خامیوں کے باوجود اس تحریک نے ایک صدی تک برطانوی شہنشاہیت کو خوفزدہ کیے رکھا ۔ اور مسلسل پچاس برس تک یہ تحریک برطانوی حکومت کے اعصاب پر سوار رہی ۔ چنانچہ برطانوی حکومت نصف صدی تک ہر تحریک کو وہابی تحریک کا حصہ قرار دیتی رہی ۔ مگر اس تحریک نے کئی ایک فرقوں اور اہل علم حضرات کا ہدف بننا منظور کیا لیکن اپنا مسلک نہیں چھوڑا ۔ اس کے قائد سید احمد شہید تھے ۔

**سید احمد شہید**

رائے بریلی کے مقام پر پیدا ہوئے ۔ آپ کا سنہ پیدائش ۱۷۸۶ء ہے ۔ آپ کے والد کا نام سید محمد عرفان تھا ۔ خاندان سادات تکیہ کے نام سے موسوم تھا ۔ اس خاندان میں کئی پشتوں سے علم و فضیلت کا چرچا چلا آ رہا تھا اور آپ کا خاندان اہل اللہ اور صاحب باطن بزرگوں کے لیے مشہور تھا ۔ خود شاہ عبدالعزیز بھی اس خاندان کی عزت کیا کرتے تھے ۔

مید احمد نے سنہ بلوغت میں قدم رکھا تو آپ کو شاہ صاحب کے علم اور زہد و تقویٰ کا پتا چلا۔ آپ دہلی جانے کے لیے تیار ہو گئے اور لکھنؤ سے ہا پیادہ دہلی کو روانہ ہو گئے۔ اس وقت آپ کے پاس تین پیسے تھے۔ آپ نے گرا اور چنے خریدے اور چل پڑے۔ راستے میں ایک فقیر مل گیا؛ زاد راہ (گڑا اور چنے) اس کے حوالے کر دیا اور اپنا راستہ لیا۔ آگے چل کر کیا دیکھتے ہیں کہ ایک ضعیف شخص ایک سپاہی کا سامان اٹھائے جا رہا ہے۔ اس سے ضعیفی کے باعث چلنا ویسے ہی مشکل تھا، اس پر اتنا سامان اس کو پریشان کر رہا تھا۔ مید صاحب نے سپاہی کو نصیحت کی کہ وہ اس بوڑھے سے بیگار کیوں لے رہا ہے۔ جب سپاہی نے بتایا کہ اس نے مزدور سے مزدوری طے کی ہے اور اس کی رضامندی سے یہ مزدوری کرائی ہے تو آپ نے اس ضعیف شخص کے اس اقرار پر کہ ہاں اس نے دو دن سے کچھ کھایا نہیں ہے اور فاقوں سے تنگ آ کر یہ مزدوری کی ہے، اس کو پوری مزدوری سپاہی سے دلوا دی اور سامان خود اپنے سر پر اٹھا لیا۔ سپاہی نے بہت روکا مگر آپ نے یہ سامان اس کی منزل، مقصود پر پہنچایا۔ مید صاحب کی زندگی کے متعلق اس قسم کے لاتعداد واقعات سوانح نگاروں نے بیان کیے ہیں۔ میں نے بھی چند کا ذکر یہاں کرنا مناسب سمجھا ہے کیوں کہ مید صاحب کا مذہبی لحاظ سے درجہ کتنا ہی بلند ہو، ان کا اپنا مقام الگ ہے، لیکن مجھے ایک اور پہلو سے ان واقعات کی اہمیت کو پیش کرنا مقصود ہے۔ اور وہ یہ کہ کسی تحریک کے قائد کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس کی اپنی زندگی اس تحریک کی بنیادی تعلیمات کا عملی نمونہ ہو۔ اسی ایک صورت میں وہ اپنے ماننے والوں اور نام لیواؤں میں خود اعتدالی پیدا کر سکتا ہے۔ اس طرح معتقدین میں اپنے رہنا کے لیے اعتقاد پیدا ہونے اور اس کے احکام کی تکمیل کے لیے ایک جذبہ خود بخود جنم لینے لگتا ہے۔ مید صاحب کی پوری زندگی میں یہ بات نمایاں رہی ہے کہ انہوں نے جو بات دوسرے لوگوں کو کہی ہے وہ پہلے خود کی ہے۔ اور تو اور انہوں نے جہاد کے لیے اُس وقت ہکارا جب وہ خود میدان میں نکل کھڑے ہوئے۔ مسلمانوں کی پہلی عوامی تحریک نے جو قائد پیدا کیے ان کی سی خوبیوں کو ہم بعد کی تحریکوں میں مفقود پاتے ہیں۔ مختلف ادوار کی

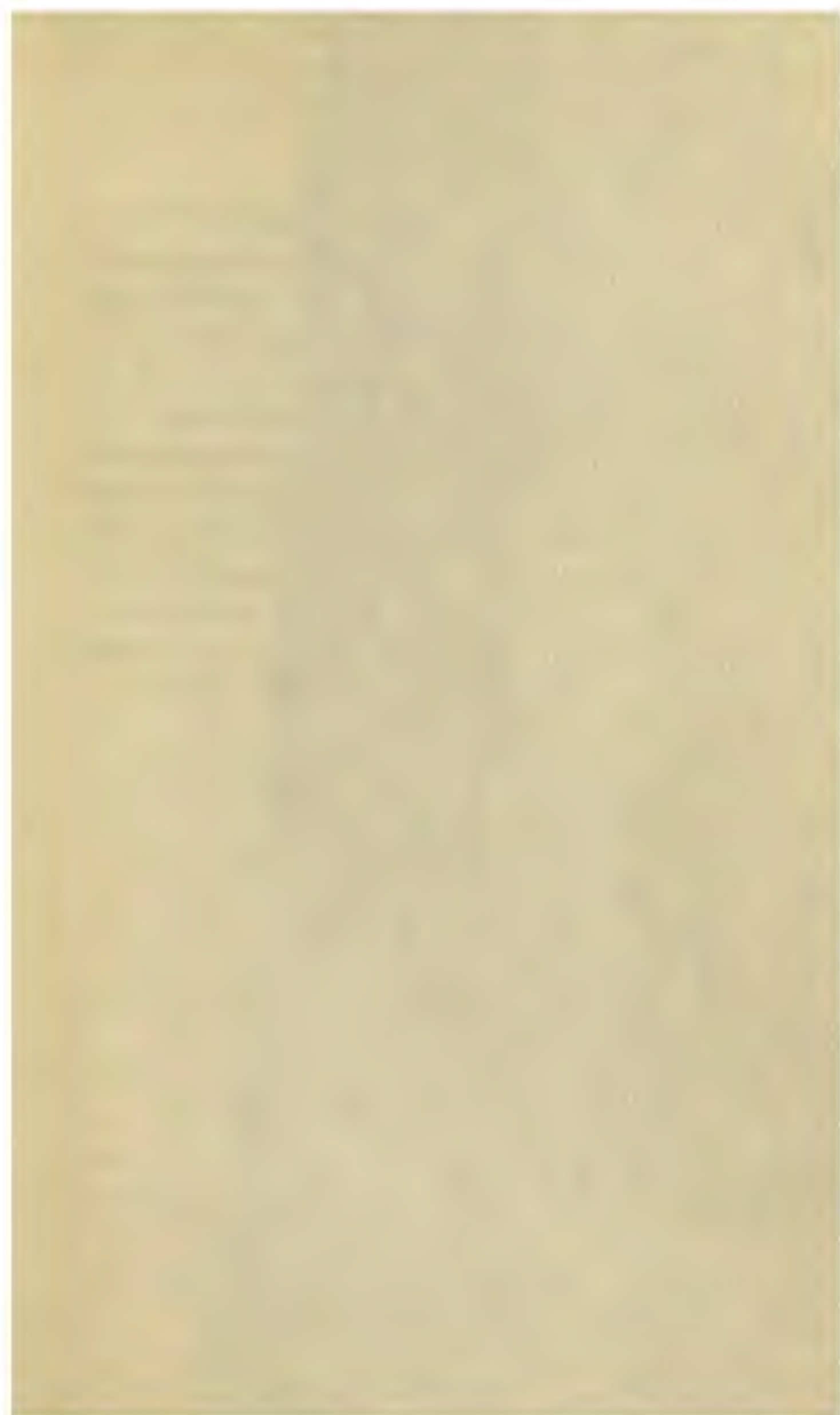


تحریکوں کا بنیادی فرق ہی یہ ہے ۔ اور ایک حد تک ناکامی کی وجوہ بھی اسی عمل اور ہدایت کے فرق میں مضمر ہیں ۔

### شاہ عبدالعزیز سے ملاقات

سید احمد جب دہلی میں شاہ عبدالعزیز کے ہاں پہنچے تو آپ کی عمر اس وقت ۴۴ برس تھی ۔ آپ نے اپنا اٹا پتا بتایا تو شاہ صاحب نے آپ پر خاص شفقت فرمائی اور دہلی آنے کا مقصد پوچھا ۔ جب آپ نے اپنا مقصد بیان کیا تو شاہ صاحب نے فرمایا کہ آپ کے خاندان میں تو منصب ولایت موروٹی ہے ، ایسے ہی آپ بھی اپنے آبا و اجداد کی طرح منزل مقصود کو پائیں گے ۔ چنانچہ شاہ صاحب نے سید احمد کو تعلیم کے لیے اپنے چھوٹے بھائی شاہ عبدالقادر کے پاس بھیج دیا ۔ شاہ عبدالقادر صاحب اکبر آبادی مسجد میں پڑھاتے تھے ، اور اسی مسجد میں انہوں نے متواتر چالیس سال اعتکاف فرمایا اور اسی مسجد میں سید احمد شہید کی تعلیم شروع ہوئی ۔

---





## اکیسواں باب

### سیاسی اور اخلاقی زوال کا دور

دنیا میں سرمایہ ابتداء کس طرح اکٹھا ہوا ؟ کس طرح وہ صرف چند لوگوں کے پاس جمع ہوا ؟ اور کیسے بڑھا ؟ — مارکس نے لکھا ہے کہ یہ سرمایہ سب سے پہلے زیادہ تر مقبوضات کی لوٹ کھسوٹ ، میکسیکو اور جنوبی امریکہ کی چاندی ، غلاموں کی خرید و فروخت اور ہندوستان کی لوٹ اور تجارت سے اکٹھا ہوا ۔ روپیہ جس وقت دلیا میں آیا اس کے ایک رخ پر انسانی خون کا داغ تھا ۔ لیکن سرمایہ جب دنیا میں آیا تو سر سے پاؤں تک اس کی بوٹی بوٹی انسانی خون اور کچھڑ میں لت پت تھی !





جس دور میں سید احمد لکھنؤ سے دہلی پہنچے وہ بڑے کرب اور بے چینی کا زمانہ تھا اور یہ کرب چاروں طرف اپنے اثرات چھوڑ رہا تھا۔ کمپنی کے مظالم اور ان کے سہلک نتائج برآمد ہو رہے تھے؛ پرانی سلطنتیں مٹ رہی تھیں اور کمپنی کی حکومت پورے برصغیر پر آہستہ آہستہ مستحکم ہو رہی تھی۔ اور اس کے استحکام کے ساتھ ساتھ سماج کے پرانے طبقے مثلاً شروع ہو گئے تھے۔ ان طبقوں کا عالم نزع ایک عجیب و غریب قسم کا اضطراب پیدا کر رہا تھا۔ کمپنی کی حکومت کے استحکام کے ساتھ ساتھ عیسائی مشنریوں کا حملہ بھی شد و مد سے شروع ہو رہا تھا۔ غرضیکہ ہر وہ قدر، مسلک اور روایت جو لوگوں کے رگ و پے میں رچی ہوئی تھی، فنا ہو رہی تھی۔ اس سے ذہنی پریشانی اور جذباتی بیجان لازمی امر تھا۔ اسی جذباتی بیجان اور ذہنی کرب کو شاہ عبدالعزیز اپنے وعظ میں بیان کرتے تھے اور ایک بار وہ لوگوں کو ان تبدیلیوں سے آنکھیں چار کرنے کے لیے تیار کرنے کی دھن میں مصروف تھے۔

#### اخلاقی اقدار کا زوال

اس افرائقہ، تباہی و بربادی اور سیاسی زوال نے اخلاقی اقدار کو جو ٹھیس پہنچائی وہ بھی اپنی جگہ ایک اہم پہلو تھا۔ کیوں کہ جس قیادت کو بھی مسلمان عوام کو بیدار کرنا تھا اُسے اخلاقی بے راہرویوں اور ذہنی و جسمانی عیاشیوں کی طرف بھی متوجہ ضرور ہونا تھا۔ کیوں کہ ان کے خلاف جہاد کیے بغیر کوئی میدان کارزار ترتیب نہیں پا سکتا تھا۔ اسی لیے تو اس دور کی تمام تحریکوں کو سب سے پہلے اخلاقی اور دینی اقدار کی اصلاح کی طرف توجہ کرنا پڑی۔ اس زمانے کے رسم و رواج اور عادات قبیحہ کا تذکرہ سید ہاشمی فرید آبادی مرحوم نے بڑی تفصیل سے کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”پہلے اس اخلاقی زوال کی گونج سن لیجیے جسے قوموں کے سیاسی زوال کا نقیب کہا گیا ہے۔ اخلاقی بیماری کا یہ مطلب نہ تھا کہ قوم کے اکابر موت کے خوف سے یا عیش و طرب

کے شوق میں سپہ گری چھوڑ بیٹھے تھے۔ عربی فنون کی تعلیم آخر تک ان کی تربیت کا جزو رہی لیکن آرام کی عادات اور نین پروری کے اسباب نے جسم کو محنت و زحمت اٹھانے کے قابل نہ رہنے دیا۔ سپہ سالار ہالکیوں میں بیٹھ کر فوجیں اڑاتے جاتے تھے۔ سواروں کے ساز و سامان دیکھ کر لشکر پر ہارات کا دھوکا ہوتا تھا۔ کئی فرنگی سیاحوں نے اس زمانے کے سفر نامے لکھے ہیں۔ مقامی تاریخوں سے بھی تصدیق ہوتی ہے کہ 'پادشاہی اردو' ایک متحرک شہر معلوم ہوتا تھا اور اس کے بازاروں میں ہر قسم کا سامان راحت، جس کی شہری اقامت میں دولت مندوں کو تلاش رہتی ہے، سہا کیا جاتا تھا۔ اس اعتبار سے وہ آج کل کے بڑے چھازوں سے جن میں مسافروں کی عیش و تفریح کے لوازم فراہم کیے جاتے ہیں، معنوی بہ نسبت رکھتا ہے۔ جو قوم زمانہ جنگ و سفر میں یہ آسائش ڈھونڈتی ہو، حالت امن و اقامت میں ان کی جس قدر خو گرفتہ اور وابستہ ہوگی وہ ظاہر ہے۔ ان تعیشات میں زیادہ زور خواب گاہ اور دسترخوانوں کی وسعت پر دیا جاتا تھا۔ بہتر سے بہتر اورچی ہنرمندی کے کمال دکھاتے اور نئی نئی قسم کے کھانے پکاتے، طرح طرح کے مصالحوں سے ان کو ہارسہ بناتے، اطبا کی مدد سے یہ غذائیں نہایت مفوی تیار کی جاتی تھیں، اور عیاشی کی لاگ سے بہت سی ادویہ اور منشیات امیروں کی خوراک کا حصہ بن گئی تھیں۔ عالم گیری دور کو چھوڑ کر مغلیہ درباروں میں شراب کا دور خاصی طرح عام تھا۔ نسوانی جذبات کو زیادہ مشتعل کرنے کی غرض سے ارباب نشاط کی بارہویں صدی ہجری اور اٹھارھویں صدی عیسوی میں ایسی افراط پائی جاتی ہے کہ رنڈیوں کی ایک بڑی قوم پرورش پا گئی تھی؛ بڑے شہروں میں ان کے محلے کے محلے آباد تھے۔ اور مشکل سے شاہی ہند کا کوئی قصبہ ایسا ہوگا جہاں ان کے اٹھے نہ بن گئے ہوں۔ ان کے جلو میں سازندوں، سفر دانیوں، ڈوسوں، وقایوں کی



فوج کی فوج اپنی زندگی خراب کرتی اور دوسروں میں گندگی پھیلاتی پھرتی تھی۔ یہ لوگ اخلاق کے حق میں مسمولی جراثیم تھے جو عموماً مسلمان ہو جاتے اور آہستہ آہستہ ملت کی رگ و پے میں ٹھہر جاتے تھے۔ صدی کا وسطی ثلث یعنی ہند شاہ اور احمد شاہ کا عہد ان بے اعتدالیوں کے انتہائی عروج کا زمانہ ہے، جس کے بعد قضا و قدر کے محاسب نے پوری قوم کو مواخذے کے شکنجے میں کھینچا اور گناہ گار ملوک و امرا پر ایسے درے برسائے کہ سارا جاہ و حشم خاک میں مل گیا۔ خاندان کے خاندان بے نشان ہو گئے۔ ہزار ہا اہل دول دربوڑہ گری کرنے لگے۔“

#### عیش و عشرت کے افسانے

اس دور کے کارناموں اور سیاہ مستیوں کے قصے ’الف لیلا‘ کی داستانوں سے کم دکھائی نہیں دیتے، اور بہت سی عادات قبیحہ اسی دور کی یادگار بتائی جاتی ہیں۔ امرت پرستی بطور ’پیشہ اور فن‘ اس زمانے میں مقبول عام ہوئی۔ پیچڑوں کو پسندیدگی کی نظر سے اسی زمانے میں دیکھا جانے لگا۔ اس ضمن میں عجیب و غریب کہانیاں تاریخ کے اوراق میں بکھری نظر آتی ہیں۔ ایک سیاح درگاہ قلی خاں، دہلی اسی زمانے میں پہنچا تو اس نے یہاں اہل علم اور شعر و شاعری کرنے والوں سے کہیں زیادہ ارباب نشاط کو دیکھا۔

رقص و سرود کی محفلیں روزمرہ کا معمول دکھائی دیتی تھیں اور سب سے زیادہ مال دار، گوئے، ڈوم، رنڈیاں، مراٹی نظر آئے۔ مزاروں پر اور عرسوں میں رونق کا بھی اس نے ذکر کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شاید عرسوں میں شرکت کرنے اور مزاروں پر سجدہ ریزی کے علاوہ دلی والوں کو کوئی کام نہیں رہا تھا۔ اس نے شاہ عالم بہادر شاہ اول کے عرس کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ لکھا ہے، وہ فارسی ہی تھی جس نے یہ رنگ اپنے اندر چھپا لیا۔ اس نے لکھا ہے :

”برج ہائے روشنی بہرِ وج آسمانی پیام الوارسی فرستند و بنگہ ہائے تجلی آگین در ہر گوشہ و کنار طرح وادی ایمن می کنند۔ معاشران

با محبوبان خود در ہر گوشہ و کنار دست در بغل ، و عیاشان در ہر  
کوچہ و بازار بھول مشتہیات نفسانی در رقص حمل ، مے خواران  
مے اندیشہ محسوب در تلاش مے مستی و شہوت طہبان بے واہمہ  
مزاحمت سرگرم شاہد ہستی ، ہجوم امارد نو خطان توبہ شکن  
زہاد و آہو پسران بعشی بے مثال برہم زن بنیاد صلاح و سداد ،  
تا نگاہ پرواز کند مائل روئے ست و تا چشم وا شود حلقہ  
فتراک کیسوئے سامان فواحش بہ مشابہ کہ یک عالم فساقی بہ  
کام دل می رسند ، و اسباب خیانت بدرجہ کہ یک جہان  
فجار کسب تمتع می نمایند ، تا کسے بجال خود وارسد  
امردے چشمک می زند تا چشم چراغ روشن کند ، زانکہ  
پیام می فرستد ، کوچہ و بازار از نواب و خوانین لبریز و  
گوشہ و کنار از امیر و فقیر شور انگیز ، مطرب و قوال از  
مگس زیادہ تر و محتاج و سائل از پشہ افزون تر ، قصہ مختصر  
باین ترتیب وضع و شریف این دیار ہواش نفسانی ترتیب  
می دہند و بہ مستلذات جسمانی فائز می شوند ، در چنین ہنگامہ  
چشم بستن با عین مصاحبت و بصر نکشودن محض بصیرت ۔“

#### دینی عقائد

سیاسی زوال نے صرف اخلاقی افتادار ہی کو مجروح نہیں کیا تھا ، بلکہ  
اس نے دینی عقائد کو بھی ہری طرح مسخ کیا تھا ۔ غیر اللہ کی عبادت  
معمول بن گیا تھا اور بیرون کے عرسوں کا سلسلہ عام تھا ۔ میلاد اور  
گیارہویں شریف اور اس قسم کی مجالس و تقریبات کے زور شور کا بھی یہی  
زمانہ تھا ۔

ان رسوم اور تقریبات کے متعلق ایک گروہ جواز کا فتویٰ دیتا تھا ۔  
ان کو مقدس اور جائز بلکہ ضروری تصور کرتا تھا ۔ اس زمانے میں انھی  
رسوم پر اکتفا نہ تھا بلکہ بے شمار دوسری رسومات بھی اسلام کا جزو قرار  
پائیں ، حالانکہ اسلام اور اس کی تعلیمات میں ان کا کہیں بھی ذکر نہ تھا ۔  
لیکن یہ تمام کی تمام ہندوؤں سے میل جول کے باعث مسلمانوں کی زندگی میں  
داخل ہو گئیں ۔ بہر حال توہم پرستی ، جن بھوت اور تعویذ گندوں پر



اعتماد عام تھا۔ اور جیسے جیسے وہ نوم کی اپنی خود اعتمادی غائب ہوتی جا رہی تھی، ویسے ہی زیر پرستی اور اولیاء اللہ سے اعتماد کا عقیدہ تقویت پکڑنا جا رہا تھا۔ کہیں امام کے آنے کا چرچا ہوتا اور کہیں مہدی کا انتظار ہوتا۔ ہر حال اس قسم کے عقیدے مذہبی طور پر جائز تھے یا نہیں لیکن قومی کردار اور جد و جہد کی صلاحیتوں اور عملی قوتوں پر ان کا اثر بہت مہلک ثابت ہو رہا تھا۔

یہ اخلاقی اور دینی حالت پچھلی ایک صدی سے اس برصغیر کا مقدر ہو چکی تھی۔ اس میں آئے دن اضافہ ہو رہا تھا اور کمی کی کوئی سبیل نظر نہیں آتی تھی۔ خالوادہ شاہ ولی اللہی اسی اخلاقی گراؤ اور دینی انحطاط کی حالت کے خلاف مصروف جہاد تھا۔ سید احمد نے جب دہلی کا رخ کیا تو اخلاقی اور دینی انحطاط کے ساتھ ساتھ سیاسی کنڈل بھی اپنی انتہا کو پہنچ چکا تھا۔ اور یہی وہ زمانہ تھا جب ایسٹ انڈیا کمپنی شاہی ہند کی طرف اپنے قدم بڑھا رہی تھی۔

#### انگلستان میں رونما ہونے والی تبدیلیاں

ہم نے انگریزی فتوحات کو بھی ایک ایسا عمل تصور کیا ہے جو برابر جامد رہا ہے۔ گویا پہلے ہی دن سے اس کے جو مقاصد اور عزائم مرتب ہوئے، ان میں مسلسل یکسانیت اور ہم آہنگی رہی ہو، لیکن صورت حال یہ نہیں رہی، خود برطانوی ملوکیت کے ارتقا میں مختلف تبدیلیاں اور مختلف مراحل آتے ہیں اور انہوں نے ہندوستان کی سیاست اور زندگی کو براہ راست متاثر کیا ہے۔ اس لیے برصغیر کی سیاسی، سماجی، دینی، اخلاقی اور ادبی تحریکوں کو ان تبدیلیوں سے الگ کر کے دیکھا نہیں جا سکتا۔ اٹھارویں صدی جس کے وسط میں ہلاسی کی جنگ لڑی گئی اور جس میں ایسٹ انڈیا کمپنی فاتح اور کامران رہی، گویا اس میں برطانوی راج کی بنیاد اس ملک میں رکھی گئی۔ اس فتح و کامرانی نے نہ صرف ہندوستان کی سیاست میں زبردست تبدیلیوں کو جنم دیا بلکہ خود انگلستان میں اہم تغیر رونما ہوئے۔ اٹھارہویں صدی کے وسط تک انگلستان زیادہ تر ایک زرعی ملک تھا۔ ۱۷۵۰ء تک انگلستان کے زرعی علاقوں میں آبادی کی تعداد صنعتی علاقے سے کہیں زیادہ تھی، گلاسٹر شائر جو کہ زرعی

علاقہ تھا ، وہاں لٹکائٹرو سے زیادہ آبادی تھی ۔ اس وقت تک انگلستان کی سب سے بڑی صنعت اونی صنعت ہی تھی جو خود زراعت کا حصہ ہوتی ہے ۔ یعنی بھیڑ بکریوں کے دم پر اس صنعت کا انحصار ہوتا ہے اور بھیڑ بکریاں زرعی ملک کی خاصیت ہوتی ہیں ۔ اس زمانے میں انگلستان سے جو مال برآمد کیا جاتا تھا اس میں ایک تہائی صرف اونی سامان ہوتا تھا ۔ جہاں تک سوتی کپڑے کی صنعت کا تعلق ہے تو اس زمانے میں یہاں بھی ہندوستان کی طرح کرگھے استعمال ہوتے تھے ۔

ایسٹ انڈیا کمپنی کے قدم جوں جوں ہندوستان میں جمعے شروع ہوئے ، انگلستان کے سماجی حالات بدلنے شروع ہو گئے ۔ اور ان نئے سماجی حالات کے باعث صنعتی سرمایہ داری کے لیے راستہ ہموار ہوتا گیا ۔ اب یہاں بڑی بڑی صنعتیں قائم ہو سکتی تھیں ۔ یہ بھاری صنعتیں ایک وسیع مزدور طبقے کو جنم دے سکتی تھیں ۔ سرمایہ دار طبقے کی حکمرانی مضبوط اور مستحکم ہو سکتی تھی ۔ سب سے بڑی ضرورت یہ تھی کہ چند لوگوں کے پاس بہت بڑی مقدار میں سرمایہ اکٹھا ہو ۔ ہندوستان سے انگلستان کی تجارت نے یہ اہم ضرورت پوری کر دی ۔ اب انگلستان میں سیٹھوں کا ایسا طبقہ وجود میں آ چکا تھا جو بڑے بڑے کارخانے لگانے کے لیے اپنی قبوریوں کے دہانے کھول سکتا اور روپوں کی بارش کر سکتا تھا ۔

ہلاسی کی لڑائی سے قبل انگلستان میں ایسا طبقہ وجود میں نہ آیا تھا ، لیکن ہلاسی کی جنگ میں کمپنی کو جو فتح حاصل ہوئی اس سے ایسا نظر آتا ہے کہ سرمایے کے سیلاب اور طوفان کا رخ انگلستان کی طرف ہو گیا تھا اور ہندوستان کی دولت طوفان و سیلاب کی صورت میں انگلستان پہنچنے لگی تھی ۔

#### ایجادات

انسانی تاریخ بھی بوالعجبیوں ، مختلف عوامل کے تسلسل اور ان کے نتائج و عواقب کا مجموعہ ہوتی ہے ۔ یہی حال انگلستان میں ہوا ۔ جیسے ہی سرمایہ چند ہاتھوں میں جمع ہوا تو بڑے بڑے کارخانوں کے منصوبے بننے شروع ہو گئے اور اس طرح ایجادات کے لیے فضا سازگار ہوئی ۔ یہی وہ زمانہ ہے جب انگلستان میں سب سے اہم ایجادات ظہور میں آئیں ۔ یہ ایسی ایجادات تھیں جنہوں نے تاریخ انسانی کے دھارے موڑ دیے اور



انگلستان میں صنعتی انقلاب کو جنم دیا۔ ۱۷۶۴ء میں کانٹن کی مشین ایجاد ہوئی۔ ۱۷۶۵ء میں بھاپ کا انجن ظہور میں آیا۔ ۱۷۶۹ء سے ۱۷۷۵ء کے درمیانی عرصے میں سوئی کپڑے کی کٹی اور مشینیں ایجاد ہوئیں۔ ۱۷۷۵ء میں مشینی کرگھے شروع ہونے اور ۱۷۸۸ء میں بھاپ کی بھٹیاں کام کرنے لگیں۔

ان ایجادات کے متعلق عہد جدید میں برطانوی صنعت و تجارت کے مصنف مسٹر کننگھم نے نہایت دل چسپ بات کہی ہے کہ ”..... بعض وقت ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ایجادات اور انکشافات صرف قسمت سے ہو جاتے ہیں اور بہت سے لوگ یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ الٹھارویں صدی میں اتنے بڑے بنائے پر کئی مشینوں کی ایجادیں اس لیے ہوئیں کہ لوگوں کی ایجاد ذہانت یکایک ابھر آئی جس کی کوئی توجیہ نہیں کی جا سکتی۔ لیکن اگر ہم یہ کہیں کہ آرک رائٹ اور ڈاٹ خوش قسمت شخص تھے کہ حالات ان کے موافق تھے، تو اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ ہم ان کی ذہانت اور ان کے کارناموں کو گھٹا کر دکھانا چاہتے ہیں۔ ولیم لی اور ڈاڈر ڈڈلی جیسے بے شمار ذہین لوگ اور قابل افراد پیدا ہوئے لیکن حالات ان کے لیے سازگار نہیں تھے۔“

جب قیمتی آلات بنائے جاتے ہیں یا ایسے طریقے معلوم کیے جاتے ہیں جن میں لاگت بہت آتی ہے تو ان کے لیے بڑے سرمایے کی ضرورت ہوتی ہے۔ کوئی شخص خواہ کتنا ہی ذہین اور محنتی کیوں نہ ہو، ایسی کسی چیز پر اس وقت تک محنت نہیں کرے گا جب تک اس کو کافی سرمایہ مہیا نہ ہو، اور وہ جو چیز بنائے اس کے لیے وسیع منڈی بھی موجود نہ ہو۔ الٹھارویں صدی میں ان دونوں چیزوں کے نقطہ نظر سے حالات زیادہ سے زیادہ موافق بنے رہے تھے۔ بینک آف انگلینڈ اور دوسرے بہت سے بینک قائم ہو چکے تھے اور ان میں بے انداز سرمایہ جمع ہو رہا تھا۔ اب ایک قابل اور ذہین انسان کے لیے چلنے سے کہیں زیادہ آسان ہو گیا تھا کہ وہ اپنے کاروبار میں قیمتی اور ترقی یافتہ طریقے رائج کر سکے۔ مارکس نے اپنی مشہور عالم کتاب ”سرمایہ“ میں وضاحت سے بتایا ہے کہ اس جدید دنیا میں سرمایہ ابتداً کس طرح اکٹھا ہوا، کس طرح وہ صرف

چند لوگوں کے پاس جمع ہوا۔ اور کیسے بڑھا۔ اس نے لکھا ہے کہ :  
 ”یہ سرمایہ سب سے زیادہ مقبوضات کی لوٹ کھسوٹ ،  
 میکسیکو اور جنوبی امریکہ کی چاندی ، غلاموں کی تجارت اور  
 ہندوستان کی لوٹ اور تجارت سے اکٹھا ہوا۔ روپیہ دنیا میں آیا  
 تو اس کے ایک رخ پر انسانی خون کا داغ تھا لیکن جب سرمایہ  
 دنیا میں آیا تو سر سے پاؤں تک اس کی بوٹی بوٹی انسانی خون  
 اور کیچڑ میں لت پت تھی۔“

اس طرح سے ہندوستان کی تجارتی لوٹ کھسوٹ سے جو دولت اور  
 سرمایہ اکٹھا ہوا ، شعوری طور پر وہ طاقت تھی جس نے انگلستان میں  
 صنعتی انقلاب پیا کیا۔

کتاب عالیہ سمعود جھٹھر  
 سلسلی (ہما کستان)

..... لبر شمار

..... کتاب لبر



## ہائیسواں باب

### سید احمد شہید کی تحریک کا سیاسی اور معاشی پس منظر

انگلستان اور ہندوستان میں یہ تبدیلیاں ہی تھیں جنہوں نے  
شاہ عبدالعزیز اور ان کے ہم مسلک لوگوں کو عملاً جہاد کی  
راہ اختیار کرنے کے لیے مجبور کیا ہوگا۔  
یہ درست ہے کہ یہ تبدیلیاں ممکن ہے شعوری انداز میں  
اثر انداز نہ ہوئی ہوں لیکن یہ امر واقعہ ہے کہ پوری فضا  
میں ان نئی تبدیلیوں ہی نے اُنی راہ اختیار کرنے کی طرف  
راغب کیا ہوگا۔





ہندوستان میں رونما ہونے والی تبدیلیاں ، تجارتی لوٹ کھسوٹ ، یہاں کا مال و زر اور دولت انگلستان میں تبدیلیاں لانے کا باعث بنی ۔ پھر انگلستان میں ان تبدیلیوں نے ہندوستان کو متاثر کرنا شروع کر دیا ۔ یہاں کی انگریزی حکومت کے عوام اور مقاصد میں نمایاں تبدیلیاں ہونی شروع ہوئیں ۔ اور جب ایک بار عوام و مقاصد میں تبدیلیاں عمل میں آجائیں تو طریق کار ، نظام حکمرانی ، نظم و نسق اور زندگی کے دیگر شعبوں میں تبدیلیاں اور ان کے اثرات لازمی ہو جانے ہیں ۔ یہ ان ہی تبدیلیوں کا دور تھا جب شاہ عبدالعزیز کے سامنے زانویں تلخہ تم کرنے اور رشد و ہدایت حاصل کرنے کے لیے سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ لکھنؤ سے یا بیادہ دہلی پہنچے تھے ۔

انگلستان اور ہندوستان میں زبردست تبدیلیاں رونما ہو رہی تھیں ، جنہوں نے شاہ عبدالعزیز اور ان کے ہم مسلک لوگوں کو عملاً جہاد کی راہ اختیار کرنے کے لیے مجبور کیا ہوگا ۔ یہ درست ہے کہ یہ تبدیلیاں ممکن ہے شعوری انداز میں اثر انداز نہ ہوئی ہوں ، لیکن یہ امر واقعہ ہے کہ پوری فضا ایک تغیر سے دو چار تھی ، اور یقینی طور پر ان تبدیلیوں ہی نے شاہ عبدالعزیز کو نئی راہ اختیار کرنے کی طرف راغب کیا ہوگا ۔ اس لیے ان تبدیلیوں کا ذکر ضروری ہو جاتا ہے ۔

یہ پہلے یہاں کیا جا چکا ہے کہ کس طرح انگلستان میں نئی نئی ایجادات کا سلسلہ شروع ہوا ۔ ان ایجادات نے نئی صنعتوں کے قیام کے لیے راہ ہموار کی ۔ جب ایک مرتبہ ہندوستان سے لوٹ کی مدد سے صنعتی انقلاب آ گیا اور صنعتیں قائم ہو گئیں تو اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس بڑھتی ہوئی پیداوار کے لیے مناسب بازار اور منڈی کیسے ملے گی ؟ اس ضرورت نے آزاد تجارت کے لیے راستہ صاف کیا ۔

### انگلستان کے نئے تقاضے

انگلستان میں ، اٹھارہویں صدی کے آخر میں ، ایجادات کے زور اور ہندوستان سے کپائے ہوئے سرمائے کے بل پر جب صنعتیں قائم ہوئیں تو ان کی

تیار کردہ اشیاء کی کھپت نے نئے نئے مقاصد پیدا کیے ۔ اب تک صورت حال یہ تھی کہ ایسٹ انڈیا کمپنی ہندوستان سے تجارت کی اجارہ دار تھی ۔ وہ بھی زیادہ تر درآمد کرتی تھی ۔ درآمد کو ہڑا کو روز بروز بھاری ہو رہا تھا لیکن اس کے باوجود کمپنی کا مقصد صرف منافع کمانا تھا ۔ اسے اس سے غرض نہ تھی کہ یہ منافع پرآمد کے ذریعے حاصل ہو یا درآمد کے ۔ لیکن اب صنعتوں کے قیام سے صورت حال بدل گئی تھی ، اب تو کارخانہ داروں کا مفاد اس میں تھا کہ ان کی اشیاء باہر کے ملک اور بالخصوص مقبوضات میں جائیں ، وہاں فروخت ہوں ، ان کے مقابلے میں دیسی مصنوعات نہ آئیں ۔ مزید برآں ایک کارخانہ دار نہیں تھا ، کئی ایک کارخانہ دار تھے ، اس لیے آزاد تجارت ضروری تھی ۔

آزاد تجارت کے لیے کمپنی کی اجارہ داری کا خاتمہ ضروری تھا ۔ ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہو گیا تھا کہ ہندوستان سوتی کپڑا پرآمد کرنے والا ملک نہ رہے بلکہ اب انگلستان میں قائم ہونے والے کارخانوں سے تیار شدہ کپڑا درآمد کرے ۔

ان مقاصد کا تقاضا تھا کہ ایک طرف کمپنی کی تجارتی اجارہ داری پر چوٹ لگائی جائے ، دوسری طرف ہندوستان کی معاشی زندگی میں انقلاب پیدا کیا جائے ۔ اب ظاہر ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے افسروں ، ڈائریکٹروں ، ممبروں اور حالیوں موالیوں کی فوج ظفر موج اپنی اجارہ داری کے خاتمے کے خلاف ہی ہوگی ۔ وہ کب چاہے گی کہ اس کے رنگ میں بھنگ پڑ جائے ۔ یہی وجہ ہے کہ اٹھارھویں صدی کے آخری سالوں میں انگلستان اور ہندوستان کے انگریز حلقوں میں زبردست جنگ لڑی گئی ۔ اس جنگ میں کمپنی کی بادشاہت اور اجارہ داری کو ختم کر کے نئے سرمایہ دار طبقے کو حکمران بنانا مقصود تھا تاکہ وہ کھلے بندوں ہندوستان پر اپنی تیار کردہ اشیاء مسلط کر سکے ، اور یہاں کی منڈی کو پوری طرح کنٹرول کرے ۔ اس کنٹرول کے لیے حکومت کے جو بھی طریقے ضروری ہوں ، اپنائے جا سکیں ۔

کمپنی اور اس کے نوکروں اور اہل کاروں نے جو اندھا دھند لوٹ بچا رکھی تھی ، وہ ظاہر ہے ان نئے حالات میں نہیں چل سکتی تھی ۔ ان تمام کارخانہ داروں نے مل کر کمپنی کے خلاف آواز اٹھائی ۔ اس ظلم کے خلاف



مہم میں وہ تاجر بھی شامل ہو گئے جن کو کمپنی کی لوٹ سے کچھ حاصل نہ ہوتا تھا۔ اس زمانے میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے ہندوستان میں مظالم کی جو صحیح تصویر ہم تک پہنچی ہے وہ ان ہی کارخانہ داروں، محروم تاجروں اور ان کے حامیوں کی مرہون منت ہے۔ کمپنی کی لوٹ کھسوٹ، قتل و غارت اور چیرہ دستیوں کی جتنی مکمل روئداد اس دور میں ملتی ہے، بعد میں برطانوی سامراج کے متعلق اس سے کم ہی میسر آتی ہے۔ یہی دور ہے جس میں کمپنی اور اس کے کارندوں کے تمام پہلوؤں کو پوری طرح بے نقاب کیا گیا ہے۔

### آزاد تجارت، آدم اسمتھ اور ایسٹ انڈیا کمپنی

آدم اسمتھ کو صنعتی سرمایہ داری اور آزاد تجارت کا انگلستان ہی میں نہیں بلکہ پوری دنیا میں نقیب سمجھا جاتا ہے، کیوں کہ اس نے اس وقت اپنے اقتصادی فلسفے کو انگلستان میں پیش کیا جب ایک طاقت ور طبقے کو اس کی شدید ضرورت تھی۔ غالباً اس کارخانہ دار طبقے کے تمام حملے جو کمپنی اور اس کی لوٹ کھسوٹ کے خلاف ہو رہے تھے، انہی مؤثر اور فیصلہ کن ثابت نہیں ہوئے جتنا آدم اسمتھ کا ایک وار کارگر ہوا۔ اس نے کمپنی پر حملے کا آغاز اس طرح کیا کہ اپنی کتاب اس وقت شائع کی جب یہ کارخانہ دار طبقہ کمزور و نحیف تھا۔ لیکن آدم اسمتھ کی دور بین نگاہوں نے بھانپ لیا تھا کہ مستقبل اسی طبقے کے ہاتھ میں ہے اور کمپنی کے دن اب لد رہے ہیں۔ اس نے اپنی کتاب 'قوموں کی دولت' شائع کی۔ یہ کتاب کارخانہ دار طبقے اور آزاد تجارت کے حامی سیاست دانوں کی انجیل بن گئی۔ اس کتاب کی تدریس کا پرچار کرنے والوں میں خود انگلستان کا وزیراعظم ولیم پٹ بھی شامل تھا۔ اس کتاب میں آدم اسمتھ کمپنی پر براہ راست حملہ کرتے ہوئے لکھتا ہے :

”اس قسم کی اجارہ دار کمپنیاں ہر لحاظ سے تکلیف دہ ہیں۔ یہ جن ملکوں میں قائم کی جاتی ہیں وہاں کے لیے ہمیشہ وبال جان بن جاتی ہیں اور ان ملکوں کے لیے جہاں بدقسمتی سے ان کی حکومت قائم ہو جاتی ہے یہ انتہائی تباہ کن ثابت ہوتی ہیں۔ ہمیشہ حکمران ایسٹ انڈیا کمپنی کا مفاد اس میں ہے کہ جو ولایتی مال

ہندوستان جاتا ہے وہ جتنا ممکن ہو سکے اٹنا سستا لے۔ اور جو مال ہندوستان سے دوسرے ملکوں میں جائے اس کے دام زیادہ آئیں، یا وہ جتنا مہنگا ہو سکے بکے۔ لیکن یہ حیثیت تاجر اس کا مفاد اس کے بالکل برعکس ہے۔ یہ حیثیت حکمران ان کا مفاد وہی ہے جو اس ملک کا ہے جس پر ان کی حکمرانی ہے اور یہ حیثیت تاجر کے ان کا مفاد اس کے بالکل برعکس ہوتا ہے۔ یہ اکیلی حکومت ہے جس کے ملازم ہمیشہ اس فکر میں رہتے ہیں کہ جلد سے جلد نوکری چھوڑ کر واپس چلے جائیں اور جس قدر جلد ہو سکے اس سے چھٹکارا حاصل کر لیں۔ جس دن وہ اپنی دولت لے کر واپس آ جاتے ہیں تو انہیں اس حکومت سے ذرا سی بھی دل جسی نہیں رہتی، خواہ اس ملک کو زلزلہ ہی کیوں نہ لگ جائے۔“

#### ہندوستان کے متعلق پارلیمنٹ کا قانون

آدم اسمتھ نے ایسٹ انڈیا کمپنی پر جو حملہ کیا دراصل یہ رو بہ ترقی کارخانہ دار طبقے کی آواز تھی۔ یہ طبقہ کمپنی کی اس لیے مخالفت کرتا تھا کہ کمپنی کی اجارہ داری اس کی اپنی ترقی میں سنگ گراں کی حیثیت رکھتی تھی۔ اس سنگ گراں کو راسنے سے پٹانے کے لیے ایک طرف فلسفی، مصنف، اقتصادیات کے ماہر دھڑا دھڑا کتابیں، پمفلٹ اور تقریریں اس کی مخالفت میں چھاپ کر رائے عامہ ہموار کر رہے تھے، تو دوسری طرف پارلیمنٹ کے اندر اس کارخانہ دار طبقے کے حامی آواز بلند کر رہے تھے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ کمپنی کی پرانی بنیادوں پر حملے اور اس میں تبدیلی کا مطالبہ پارلیمنٹ میں اٹھارھویں صدی کے وسط ہی میں ہونا شروع ہو گیا تھا۔ ۱۷۸۲ء میں انگلستان کے دارالعوام کی مجلس منتخبہ میں ایسٹ انڈیا کمپنی کی دہاندہوں کے خلاف آواز بلند ہوئی۔ اس کے بعد اگلے ہی سال ۱۷۸۳ء میں فاکس نے ہندوستان سے متعلق ایک مسودہ قانون پیش کیا جس میں کہا گیا تھا کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے مالکوں اور ڈائریکٹروں کے کورٹ کو ختم کر دیا جائے۔ اور اس کی جگہ ہندوستان پر حکومت کرنے کے لیے پارلیمنٹ کی طرف سے براہ راست کمشنر مقرر



گئے جائیں۔ لیکن ابھی کمپنی کا اثر باقی تھا اور اس کے ہمنوا دارالعوام میں بھی اثر و رسوخ رکھتے تھے کیوں کہ کمپنی کی لوٹ سے اچھا خاصا گروہ مستفید ہو رہا تھا۔ چنانچہ یہ قانون مسترد ہو گیا اور فاکس کی حکومت مستعفی ہو گئی۔ اس کی جگہ ولیم ہٹ بر سر اقتدار آیا۔ لیکن اب حالات اس قدر تیزی سے تبدیل ہونے شروع ہوئے کہ ولیم ہٹ کو بھی فاکس کی قسم کا مسودہ قانون دارالعوام میں لانا پڑا۔ اس سے ایک بات ثابت ہوتی ہے کہ انگلستان کی معاشیات اور سیاسیات میں ہندوستان کو کتنی اہمیت حاصل تھی کہ حکومت کا قیام ہندوستان کے مسئلے سے وابستہ ہو چکا تھا۔

#### ملی جلی حکومت

۱۷۸۳ء میں ولیم ہٹ کا مسودہ قانون پارلیمنٹ نے منظور کر لیا۔ فاکس کے قانون میں، جس کو پارلیمنٹ ایک سال پہلے مسترد کر چکی تھی، کچھ اقتدار کمپنی کا بھی باقی رکھا گیا تھا لیکن حقیقتاً اسی قانون کی بنیادی باتیں تمام کی تمام ہٹ کے قانون میں موجود تھیں۔ گو موجودہ قانون میں بھونڈی قسم کی دو عملی کو جنم دیا گیا لیکن ایک بات طے پا گئی تھی کہ ہندوستان پر حکومت کرنے کا براہ راست اختیار پارلیمنٹ کو منتقل ہو گیا۔ اور یہی وجہ تھی کہ وارن ہیسٹنگز کی شدید مخالفت کے باوجود منظور ہو گیا۔ اس کی منظوری کے فوری بعد لارڈ کارنوالس کو گورنر جنرل بنا کر ہندوستان بھیجا گیا۔ کارنوالس کو یہ عہدہ سونپنے کا مقصد وحید کمپنی کے پرانے طریقوں اور دھاندلیوں پر قابو پانا تھا۔ چنانچہ ایک طرف ہندوستان میں کارنوالس کے ذریعے نظم و نسق میں تبدیلیاں کرائی گئیں اور دوسری طرف انگلستان میں وارن ہیسٹنگز پر بدانتظامی اور بددیانتی کے الزامات میں مقدمہ دائر کیا گیا۔ یہ مقدمہ دراصل ایک شخص کے خلاف نہیں تھا بلکہ ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے پورے نظام کے خلاف تھا۔ گویا اس کی نوعیت سیاسی تھی، جس کا مقصد کمپنی کے مظالم کو بے نقاب کر کے ایسی فضا ہموار کرنا تھا جس میں اسے ہندوستان میں حکومت کرنے کے تمام اختیارات سے محروم کر دیا جائے۔

### فرانس کا انقلاب

انگلستان کی سیاست میں ابھی یہ جنگ اقتدار جاری تھی کہ فرانس کے انقلاب نے پوری دنیا کو چوکنا اور بیدار کر دیا۔ مساوات اور بھائی چارے کے جو نعرے پیرس میں بلند ہوئے، انہوں نے انگلستان کے کارخانہ دار اور آزاد تجارت کے حامی سیاست دانوں کو بھی پریشان کر دیا۔ اور دیکھتے ہی دیکھتے یہ کل کے اصلاح پسند، لبرل اور آزادی کے نام لیوا سب سے زیادہ رجعت پسند طبقے کے طور پر سامنے آئے۔ وہی ایڈمنڈ برک جو ہندوستان میں انگریزی کمپنی کی بد نظمی اور ظلم کے خلاف شدت سے آواز بلند کیا کرتا تھا، اس سے بھی زیادہ شدت کے ساتھ فرانسیسی عوام کی آزادی کا مخالف بن گیا۔

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انگلستان کے اندر جو جنگ جاری تھی، اس کا عمل رک گیا اور کمپنی کو اقتدار سے محروم کرنے کا سلسلہ بہ وجوہ کچھ عرصے کے لیے کھٹائی میں پڑ گیا۔ لیکن اس کا رد عمل ہندوستان میں شروع ہو گیا اور کمپنی کے مقبوضہ علاقے میں توسیع کی رفتار تیز تر ہو گئی۔ اور اسیویں صدی کے ابتدائی سالوں میں ہندوستان کا نقشہ عجیب و غریب دکھائی دینے لگا۔

ہندوستان کے اکثر علاقوں میں برطانوی ہرجم لہرانے کا سہرا ولزلی کے سر باندھا جاتا ہے، اور یہ کسی حد تک درست ہے۔ لیکن اصل میں یہ توسیع مملکت اُس پالیسی اور اُن ضرورتوں کی مرہون بنت تھی جنہیں انقلاب فرانس اور بعد میں نپولین کے حملوں نے انگلستان میں پیدا کر دیا تھا۔ انگلستان کو اس وقت وسیع ہندوستان اور مستحکم ہندوستان کی اشد ضرورت تھی۔ یہی وجہ ہے کہ لارڈ کارنوالس نے تمام مواعید کو پس پشت ڈال کر ٹیپو سلطان کو لیچا دکھانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کیا۔ لیکن یہ واقعہ ہے کہ اسیویں صدی کی پہلی دہائی میں جب ولزلی ہندوستان سے روانہ ہوا تو دکن اور اس کے ارد گرد کے تمام علاقے کمپنی کے زیر اثر آچکے تھے۔ اندور اور گوالیار کو تین طرف سے انگریز گھیرے میں لے چکے تھے۔ مرہٹوں کی طاقت کو کافی حد تک کمزور کیا جا چکا تھا۔ راجپوتانہ، پنجاب اور سندھ وغیرہ پر انگریز براہ راست قابض نہیں



ہوا تھا لیکن یہ تمام علاقے زبردست انتشار اور خلفشار کے شکار ہو چکے تھے۔ ان میں سے کسی کے اندر اتنا کس بل نہ تھا کہ وہ برطانوی اقتدار کو لٹکار سکے یا اس کا مقابلہ کر سکے، اس لیے انگریز ان سے بے پروا تھے، کیوں کہ ان سب سے بڑھ کر وہ دہلی جو ایک سلطنت کا نشان ہوا کرتی تھی، اس پر ان کا عمل دخل پوری طرح ہو چکا تھا۔ یہ قول ہاشمی فرید آبادی :

”اکبر و عالم گیر کا وارث انگریز ریزیڈنٹ کے ہاتھ میں گدا بن گیا تھا کہ وہ جس کی چاہے اٹھائے بٹھائے۔ اس کے بعد ولزلی مئی ۱۷۹۸ء میں ہندوستان آیا تو اس اکھاڑے میں کئی برابر کے پہلوان زور آزمائیاں کر رہے تھے۔ سات سال بعد وسط ۱۸۰۵ء میں واپس جانے لگا تو سب پھوڑ چکے تھے یا ہالنے لگے تھے۔ کمپنی بہادر کی لٹکر کا حریف اب کوئی نظر نہ آتا تھا۔“

یہ فضا اور سیاسی صورت حال تھی جس میں شاہ عبدالعزیز کی رہنمائی میں سید احمد کو اصلاح دین کی تحریک چلانا تھی۔ لیکن اس داستان کی ورق گردانی سے قبل اس زمانے کے سکھوں کی حالت پر تفصیلی گفتگو بھی اس لیے ضروری ہے کہ سکھوں نے اس تحریک کو کاق حد تک متاثر کیا ہے۔ گویا ایک طرف ہندوستان کے علاقوں میں انگریزوں کی ریشہ دوانیاں اور فتوحات، دوسری طرف سکھ اور تیسری طرف انگریزی تسلط سے دینی امور پر اثرات نے مل کر سید احمد کو جہاد کی راہ اختیار کرنے پر مجبور کیا ہوگا۔ اصل حقائق کی چھان بین کے لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ پوری فضا کا جائزہ لیا جائے۔ جہاں تک سید احمد کی تحریک کی تفصیلات کا تعلق ہے وہ تو اب بہ افراط مل جاتی ہیں لیکن سیاسی اور سماجی حالات کے متعلق ابھی تک زیادہ تفصیلات مہیا نہیں کی گئیں، اس لیے ان کا فراہم کرنا ضروری ہے۔

سید احمد شہید نے جب پہلی بار دہلی میں قدم رکھا تو شباب کی آمد آمد تھی؛ ولولے، جوش اور کچھ کر گزرنے کا دور تھا۔ اسی عالم میں شاہ عبدالعزیز جیسا رہنما میسر آیا۔ یہ جوانی اور شاہ صاحب کی رہنمائی، ظاہر ہے کہ

اس نے سید احمد کی زندگی کو شدت کے ساتھ متاثر کیا ہو گا۔ اور خود دہلی میں جو عالم تھا اس نے بھی ان کی زندگی پر یقینی بات ہے کہ اپنی چھاپ لکائی ہوگی۔ اور یہ چھاپ اس زندگی کے خلاف شدید رد عمل ہوگا جو شاہ عبدالعزیز، شاہ عبدالقادر اور مسجد اکبر آبادی کے باہر نظر آ رہی تھی اور جو اس ملک کی سیاسی زندگی کی تصویریں کھینچی جا چکی ہیں، عقائد دینیہ کی حالت کا بھی تذکرہ ہو چکا ہے۔ غرضیکہ یہ زندگی تنزل کی زندگی تھی، مایوسی اور ناامیدی کی زندگی تھی۔

یہ درست ہے کہ اس ناامیدی اور مایوسی کی زندگی کے خلاف یہ خاندانہ سینہ سر تھا اور اسی کے ہاں سید احمد پناہ لینے اور رہنائی حاصل کرنے کے لیے کشاں کشاں آنے لگے، لیکن تنزل اور احیا اس زندگی کا خاصہ بن گیا تھا۔ بقول شیخ اکرام:

”تیرھویں صدی ہجری ہندوستانی مسلمانوں کے لیے اہم کش مکش کی حامل تھی۔ ان کے سیاسی تنزل کی تکمیل اسی صدی میں ہوئی۔ لیکن ان کے مذہبی احیاء اور معاشرتی اصلاح کے آغاز کا زمانہ بھی یہی تھا۔ اب ہندوستان کا اکثر حصہ مسلمانوں کے ہاتھ سے نکل چکا تھا۔ بہت سی معاشرتی اور مذہبی خامیاں جن پر مغلوں کی حکومت کے زمانے میں پردہ پڑا ہوا تھا، بے نقاب ہو گئی تھیں۔“

مسلمانوں کے تنزل کی تفصیل وضاحت سے بیان کی جا چکی ہے اور اس زمانے کی دہلی کا نقشہ بھی کھینچا جا چکا ہے۔ اس دہلی میں سید احمد وارد ہوئے اور شاہ عبدالعزیز کے درس میں پہنچے۔ اس سے پہلے ہونے والے استاد نے نہ تو اپنے ہونے والے شاگرد کا نام سنا تھا اور نہ اسے دیکھا تھا۔ یہی حال اس نوجوان طالب علم کا تھا۔ اس نے بھی پہلی بار ہی اس نادر روزگار ہستی کو دیکھا تھا۔ اس نوجوان نے اپنے استاد تک پہنچنے کے لیے نہ تو کسی کو واسطہ بنایا اور نہ ہی کوئی سفارش تلاش کی۔ بے دھڑک شاہ عبدالعزیز کی خدمت میں جا پہنچا۔

یہ قول مولانا مہر:

”شاہ عبدالعزیز نے معمول کے مطابق مصالحت اور معافیت کے



بعد پاس بٹھا کر ہوجھا، کہاں سے آئے ہو؟

سید احمد: رائے بریلی سے۔

شاہ صاحب: کس قوم سے تعلق رکھتے ہو؟

سید احمد: وہاں کے سادات سے منسوب ہوں۔

شاہ صاحب: سید ابو سعید اور سید نعمان کو جانتے ہو؟

سید احمد: سید ابوسعید میرے حقیقی نانا تھے اور سید نعمان حقیقی چچا۔

یہ سنتے ہی شاہ صاحب نے دوبارہ گرم جوشی سے معائنہ فرمایا، کس غرض سے اتنے لمبے سفر کی صعوبت گوارا فرمائی؟ سید صاحب نے عرض کیا کہ آپ کی ذات مقدس کو غنیمت سمجھ کر اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طلب میں پہنچا ہوں۔ شاہ عبدالعزاز نے فرمایا خدا کا فضل شامل حال ہے تو اپنی پدری اور مادری وراثت حاصل کر لو گے۔ پدری اور مادری وراثت سے اشارہ ذہنی اور روحانی تربیت کے ان مدارج عالیہ ہیں کی طرف تھا جو سید ابو سعید اور سید نعمان حاصل کر چکے تھے۔ پھر ایک خادم کو حکم دیا کہ انہیں میرے بیٹائی مولوی عبدالقادر کے پاس اکبر آبادی مسجد میں پہنچا کر ان سے کہنا کہ اس مہمان عزیز کا مفصل حال میں خود ملاقات کے وقت بیان کروں گا۔ انہیں غنیمت سمجھیں اور خدمت میں کوئی کوتاہی نہ کریں۔“

### تعلیم و تربیت کے مراحل

سید احمد نے جس تحریک کی قیادت کی اس نے برصغیر کے مسلمانوں کو قریب قریب ایک صدی تک متاثر کیا اور ایک وقت میں پورے ہندوستان کے مسلمانوں کی توجہ اپنی طرف مرکوز کر لی تھی۔ پاس و ناامیدی کی گھٹا ٹوپ تاریکیوں میں فقط یہی ایک امید کی کرن یا درخشاں مستقبل کی شمع بن کر چمک رہی تھی۔ اس تحریک کی روشنی سے کئی اور تحریکوں

کے چراغ روشن ہوئے اور جب یہ تحریک ناکامی سے بھی دو چار ہوئی تو اس کی ناکامی نے بھی کئی کامیاب تحریکوں کو جنم دیا۔ نئے قائدین کو نئے سرے سے کام کرنے پر ابھارا۔ غرضیکہ ایک سلسلہ شروع ہوا جو کسی نہ کسی انداز میں فکری طور پر مسلمانوں کے ایک حصے کو متاثر ضرور کرتا ہے۔ اس لیے اس تحریک کا ذکر تفصیل چاہتا ہے کیوں کہ دور جدید کی بہت سی تحریکوں کے بارے میں جو ذہنی انتشار پایا جاتا ہے وہ اسی وجہ سے ہے کہ دور قدیم اور بالخصوص انیسویں صدی کی ان تحریکوں اور ان کے پس منظر کو سمجھنے کی کوشش نہیں کی گئی۔

سید احمد کی تحریک سے عام پڑھے لکھے اور جید علمائے کرام دونوں کو روشناس کرانے کا سہرا مولانا غلام رسول مہر کے سر بندھتا ہے۔ اس تحریک پر جس قدر جاں فشانی سے انھوں نے کام کیا ہے وہ اب کسی کے مقدر میں نہیں۔ انھوں نے نہ صرف تحریک پر تفصیل سے سیر حاصل بحث کی ہے بلکہ اس کے مختلف پہلوؤں پر تفصیلاً روشنی ڈالی ہے۔ مجھے اس سلسلے میں ان تفصیل کا ذکر نہیں کرنا؛ میرا مقصد اس تحریک کے صرف ان پہلوؤں کا ذکر ہے جس سے اس تحریک کے آئندہ اثرات کی ترتیب کا پتا چلایا جاسکے اور اس کے لیے ماسکی، غیر ماسکی اور بین الاقوامی پس منظر میں ان اثرات کا جائزہ لیا جاسکے۔ کیوں کہ ان ہی اثرات سے مسلمانوں کی بعد میں جنم لینے والی تحریکیں متاثر اور مستفید ہوتی رہیں۔ اور تو اور تنظیمی ڈھانچا بھی تحریکوں کے لیے سید احمد کی اسی تحریک سے کسی حد تک مستعار لیا جاتا رہا تھا۔ اور صرف یہی نہیں بلکہ جب آئندہ دو فکر پہلو بہ پہلو رائے عامہ کو متاثر کرنے لگے تو اس فکری ٹکراؤ کو سمجھنے کے لیے بھی اس تحریک کے بعض پہلوؤں کو سمجھنا ضروری ہے۔ کیوں کہ سر سید احمد کی تحریک علی گڑھ ہو یا مولانا محمد قاسم نانوتوی کی تحریک دیوبند، ہر حال یہ دونوں تحریکیں ایک نہ ایک رنگ میں سید احمد شہید ہی کی تحریک سے متاثر ہوئی ہیں، اس لیے سید احمد اور ان کے رفقاء کار کی علمی اور عملی کاوشوں کا ذکر لازمی ہو جاتا ہے۔

سید احمد کی ذات بہت سے پہلوؤں سے متنازعہ لیہ بنی رہی ہے۔ ایک گروہ نے انھیں امام تسلیم کیا، ایک نے مہدی قرار دیا، ایک نے امام



غائب تسلیم کیا اور مدتوں انتظار میں رہا ؛ ان کی شہادت پر یقین نہ کیا بلکہ یہ اعلان کیا کہ امام آنکھوں سے غائب ہوا ہے ، اس کی واپسی ایک نہ ایک دن ہوگی ۔ پھر وہ فتح کے جھنڈے گاڑے گا ، اس دارالحرب کو دارالسلام بنا دے گا ۔ مزید برآں یہ جھگڑا بھی رہا کہ یہ احمد اُسی تھے یا عالم ، اس لیے ان مسائل کی ذرا تفصیل میں جانا چاہیے ۔

---





## تیسواں باب

### صاحب شمشیر کی تلاش

ڈیڑھ صدی پہلے کے حالات کو سامنے رکھتے ہیں۔ اس وقت تک برطانوی ملوکیت کے پاؤں پوری طرح نہیں جمے تھے، اس لیے منتخب اداروں کے وجود میں آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔ اس وقت تو ہتھیار اور فوج ہی ایک طریق کار تھا جس کے ذریعے کوئی حکومت بدلی جا سکتی تھی۔ چنانچہ اس وقت اور اس زمانے میں مسلمانوں کی ایسی حکومت دوبارہ ہندوستان میں قائم کرنے کے لیے، جس کا کام پورے ملک کو ایک مرکزی حکومت کے تحت لانا ہو، تاکہ امن بحال ہو سکے، استحکام پیدا ہو سکے، چھوٹی چھوٹی نوابیاں اور غبی فوجیں، جو لوٹ مار کو اپنا پیشہ بنائے ہوئے تھیں، ختم ہوں، بیرونی اثرات سے ملک کو نجات دلائی جاسکے، جس قسم کی تحریک وجود میں آ سکتی تھی ظاہر ہے اس کے لیے ہتھیار اور فوج کی ضرورت تھی۔





یسویں صدی میں برطانوی شہنشاہیت اور اس کے نوآبادیاتی نظام کو شکست دینے کے لیے عدم تعاون ہی وقت کا ایک مؤثر ترین حربہ تسلیم کیا گیا۔ کیوں؟ اس لیے کہ برطانوی شہنشاہیت کے خلاف مسلح بغاوت ناممکن تھی۔ اس لیے کسی تحریک کے لیے ایک ہی اسلوب اور طریق کار رہ گیا تھا کہ رائج الوقت حکومت سے ایک طرف عدم تعاون کیا جائے اور دوسری طرف اس کے منتخب اداروں کے اندر جا کر اس نظام اور اس کے ملوکانہ عزائم کو بے نقاب کیا جائے، رائے عامہ کو بیدار کیا جائے۔ کیوں کہ یسویں صدی میں منتخب ادارے کسی نہ کسی حد تک وجود میں آچکے تھے۔ اور جب منتخب ادارے وجود میں آئیں تو رائے عامہ کی تنظیم بھی لاپدی ہو جاتی ہے اور اس کی اہمیت بھی مسلم ہو جاتی ہے۔ اسی لیے اسے زمانے میں جو بھی تحریک منظم ہوگی وہ رائے عامہ کی تنظیم کی بنیادوں پر استوار ہوگی۔ اس دور میں ووٹ، جلوس، جلسہ اور مظاہروں کو اہمیت حاصل ہوگی اور عدم تعاون اس کی بنیاد ہوگا۔

ڈیڑھ صدی قبل کے حالات کو سامنے رکھیے؟ اس وقت تک برطانوی ملوکیت کے پاؤں پوری طرح جمے نہیں تھے اس لیے منتخب اداروں کے وجود میں آنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔ اس وقت تو ہتھیار اور فوج ہی ایک طریق کار تھا جس سے کوئی حکومت بدلی جا سکتی تھی۔ چنانچہ اس وقت اور اس زمانے میں مسلمانوں کی ایسی حکومت دوبارہ ہندوستان میں قائم کرنے کے لیے جس کا کام پورے ملک کو ایک مرکزی حکومت کے ماتحت لانا ہو، تاکہ امن بحال ہو سکے، استحکام پیدا ہو سکے چھوٹی چھوٹی نوابیاں اور نجی فوجیں جو لوٹ مار کو اپنا پیشہ بنائے ہوئے تھیں ختم ہوں، بیرونی اثرات سے ملک کو نجات دلائی جا سکے، جس قسم کی تحریک وجود میں آ سکتی تھی، ظاہر ہے اس کے لیے ہتھیار اور فوج کی ضرورت تھی۔

سید احمد کو اگر تحریک کی قیادت کرنا تھی، خواہ یہ قدرت کی طرف سے انہیں تفویض کی گئی تھی، یا خانوادۂ ولی اللہی نے شعوری طور پر اس وقت کے حالات میں ایک تحریک کو منظم کرنے کا منصوبہ مرتب کیا

تھا ، بہر حال اس وقت کا تقاضا یہی تھا کہ اسلحہ اور فوج فراہم کی جائے ۔ تحریک کی بنیادی ضرورت یہی ٹھہری تھی ۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ سید احمد اس ضرورت کو پورا کرنے کی طرف متوجہ ہوتے ہیں ۔ کسی کو معلوم نہیں کہ یہ سپہ گری کا پیشہ آئندہ تحریک کے لیے اختیار کیا جا رہا ہے ۔ بہر حال تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد انہوں نے اسی پیشے کو اپنایا ۔ سید صاحب نے جب تھوڑی بہت تعلیم حاصل کر کے دہلی کی سکونت کو ترک کیا تو ان کی عمر بائیس تیس برس ہوگی ۔ جس وقت آپ دہلی سے رخصت ہوئے تو شاہ عبدالعزیز نے وہ خاندانی عصا بھی آپ کے حوالے کر دیا تھا جو ان کے جد امجد شاہ عبدالرحیم کے زمانے میں رائے بریلی سے دہلی آیا تھا ۔ کیا یہ اس بات کا اعلان نہ تھا کہ خانوادہ ولی اللہی نے اب سید احمد کو قائد تسلیم کر کے تمام ظاہری لوازمات سید صاحب کو سپرد کرنے کا فیصلہ کیا تھا ؟

### سپہ گری

سید احمد نے یہ مشکل دو تین برس اپنے آبائی وطن رائے بریلی میں قیام کیا ہوگا کہ وہ روزی کھانے کے لیے وطن سے چل کھڑے ہوئے ۔ انہوں نے نواب امیر خاں کے ہاں ملازمت اختیار کر لی ۔ مجموعی طور پر اس ملازمت کی بڑی وجہ غالباً یہی تھی کہ سید احمد کے بڑے بھائی سید ابراہیم پہلے ہی سے نواب امیر خاں کے ہاں ایک سپاہی کی حیثیت سے فوج میں داخل ہو چکے تھے ۔ لیکن ان کے زہد و تقویٰ نے ان کو فوج کی اسامت دلوا دی ۔ اسی زہد و تقویٰ کے چرچے نے سید احمد کے لیے بھی ملازمت حاصل کرنے میں آسانی پیدا کر دی ہوگی ۔ لیکن اس ملازمت کے وجوہ اور پس منظر کے بارے میں خاصا اختلاف رائے پایا جاتا ہے ۔ ایک گروہ کا کہنا ہے کہ عام دنیاوی ضرورتوں اور کسب معاش کی مجبوریوں نے سید احمد کو نواب کے لشکر میں پہنچا دیا ۔ کیوں کہ اس وقت علاقے کے تمام نوجوانوں کے لیے کسب معاش کا یہی ایک دروازہ رہ گیا تھا ۔ جو بھی اٹھنا اسی دروازے پر دستک دیتا ۔ سید صاحب بھی اسی ضرورت و رواج کے مطابق چلے آئے تھے اور ان کو بھی ملازمت مل گئی ۔ لیکن دوسرا گروہ اس موقف کو تسلیم نہیں کرتا ۔



اس گروہ کا کہنا ہے کہ سید صاحب کو غیبی اشارات ہوئے اور ان کو اپنے دینی مقاصد کی تکمیل کے لیے یہاں آنا پڑا۔ اس گروہ کے امام مولانا غلام رسول مہر ہیں؛ وہ اپنے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :

”سب سے بڑا سوال یہ ہے کہ سید صاحب نے نواب کے پاس جانے کا فیصلہ کیوں کیا؟ کیا محض معیشت کی مجبوری انہیں کھینچ کر لے گئی تھی؟ اب تک سید صاحب کے جو حالات بیان کیے جاچکے ہیں، ان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اسباب معیشت کی ترتیب و فراہمی سے ان کی طبیعت کو کوئی مناسبت نہ تھی۔ اس کی وجہ مولوی محمد جعفر تھانیسری نے، جو بعد میں انبالہ سازش کیس میں سب سے اہم ملزم قرار پائے تھے، سید احمد کی سوانح میں یوں بیان کی : سید احمد کو واسطے تکمیل اپنے حال کے اس وقت اخفا منظور تھا اور نیز اس جوہر سپہ گری کی بھی جو آپ کے اندر ودیعت تھی، مشق کرنی منظور تھی۔“

اب جہاں تک مولانا مہر کا تعلق ہے وہ مولانا محمد جعفر کی اس وجہ سے اختلاف رکھتے ہیں اور ان کا کہنا ہے کہ جہاں تک تکمیل حال اور اخفا کے مدعا کا تعلق ہے، وطن یا دہلی میں یہ طریق احسن پورا ہوسکتا تھا۔ اس زمانے میں سید احمد ولی اللہ خاندان کے ہزاروں مریدوں میں سے ایک گمنام اور معمولی مرید تھے۔ وہ جہاں بھی بیٹھ جاتے تکمیل حال و اخفا کے مقاصد کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا تھا۔

پیشہ سپہ گری کے مختلف پس منظر

سید صاحب کے امیر محمد خاں کی فوج میں ملازمت کرنے اور سپہ گری کو بطور پیشہ اختیار کرنے کے متعلق مختلف تصریحات ہیں۔ ایک موقف تو یہ ہے جس کا اظہار مولانا محمد جعفر کرتے ہیں کہ :

”سپہ گری کی مشق و مہارت ان کو نواب کی فوج میں کشاں کشاں لے جانے کا باعث ہوئی۔“

لیکن مولانا مہر یہاں بھی اختلاف رکھتے ہیں کہ :

”سپہ گری کی مشق کا وہ پیمانہ سید صاحب کے زمانے میں موجود ہی نہیں تھا جس کے تصور میں ہم لوگ سرمست ہیں۔ عام ہتھیاروں کا استعمال سب لوگ جانتے تھے۔ لڑائیوں کا طریقہ ایسا تھا کہ جوان مردی اور استقامت ہی کو کامیابی کا سب سے بڑا گر سمجھا جاتا تھا۔ خود نواب امیر محمد خاں نے کون سی عسکری تربیت گاہ میں سپہ گری کے ہنر سیکھے تھے کہ اس کے لشکر میں شمول جوہر سپہ گری کی مشق کے لیے زیادہ موزوں نظر آیا۔ جب سید صاحب نے خود مستقل فوجی تنظیم کا بند و بست کیا تھا تو ان کے رفیقوں میں سے کتنے تھے جن کے لیے سپہ گری کی باقاعدہ مشق و تربیت کا انتظام کیا گیا تھا۔ شاہ اسماعیل شہید سید صاحب کے سپہ سالاروں میں سب سے زیادہ ممتاز مانے جاتے تھے، انہوں نے کمب اور کہاں سپہ گری کی مشق کی تھی؟ آخر میں یہ بھی ظاہر ہے کہ سید صاحب نے سات برس نواب کے لشکر میں گزارے، وہ مختلف لڑائیوں میں شریک بھی ہوئے۔ لیکن جس حد تک میں معلوم کر سکا ہوں، نہ اس کے لشکر میں جنگی فنون کی مشق کے لیے کوئی تربیت گاہ موجود تھی اور نہ سید صاحب کو کسی تربیت گاہ میں کم یا زیادہ مدت بسر کرنے کا موقع ملا۔“

جہاں تک اس لشکر میں ملازمت حاصل کرنے اور اس کی لڑائیوں میں شرکت کے حقیقی مقاصد کا تعلق ہے، اس کے متعلق مولانا مسر کی یہ رائے ہے کہ :

”سید احمد کو وہی جذبہ خدمت دین کشاں کشاں نواب کے لشکر میں لیے گیا تھا جس کی بنا پر انجام کار انہوں نے بطور خود فدا کاروں کی ایک جماعت مرتب کی اور حیات طیبہ کے گراں بہا اوقات جان بازی و جان فحاشی میں صرف کردیے۔ یعنی وہ اسلامی حکومت کے احیا کی خاطر جہاد فی سبیل اللہ کا عزم لیے کر نواب کے پاس گئے تھے۔ لیکن حالات نے ایسی صورت اختیار کر لی تھی کہ امید و آرزو کا یہ چراغ زیادہ دیر روشن



تہ وہ سکا۔ چنانچہ تک کہ سید صاحب کو نواب سے الگ ہو کر  
خالص اسلامی اصولوں پر ایک جماعت منظم کرنی پڑی۔ اس  
سلسلے میں خود سید صاحب نے بعض غیبی اشاروں کا ذکر کیا ہے  
اور فرمایا ہے کہ اسی غیبی قائلہ کی بنا پر وہ امیر خاں کے  
لشکر میں پہنچے تھے۔ چنانچہ وفات احمدی میں ایک روز  
درج ہے کہ سید صاحب بن دنوں نواب امیر خاں کے لشکر  
میں تھے تو انہوں نے خود فرمایا :

”نصبہ راتے ارباب میں مجھ کو جناب اللہ سے الہام ہوا کہ  
میں سے نواب نامدار امیر الدولہ بہادر کے لشکر میں جا اور  
وہاں کی حالت ہم نے خود کو دی۔ وہاں ہم کو تہ سے کچھ  
اور کام بھی لیتے ہیں۔ یہ مزد شہری سن کر میں وہاں سے  
روانہ ہوا۔ چند روز میں آ کر ملازمت نواب صاحب بدوح سے  
حاصل کی۔“

اسی طرح سے ایک اور جگہ سید صاحب کے متعلق کہا گیا ہے کہ :  
”حضرت امیر المومنین اوقات جہاد کے متعلق غیبی اشاروں کی  
بنا پر امیر الدولہ نواب امیر خاں مرحوم کے لشکر ظفر اثر کی  
جانب روانہ ہوئے۔“

ان شہادتوں سے سواغ لگادوں گے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے  
کہ نواب امیر خاں کی ملازمت میں غیبی اشارے تھے اور ان اشاروں پر  
کی بنا پر سید احمد نے ساتھ برس نواب کی ملازمت میں صرف کرنا شروع کیا۔

#### نواب امیر خاں

معاملہ کچھ بھی ہو لیکن ایک بات واضح ہے کہ سید صاحب کے لیے  
اپنی دینی اور سیاسی تحریک اور اس کی قیادت دونوں کے اعتبار سے یہ  
نوکری اور یہ پیشہ سود مند ثابت ہوا۔ اس لیے کہ اس دور میں نوکریوں  
کے لیے عوار وہ دینی ہوں یا سیاسی، فوجی امداد و تنظیم اور اسلحے کا حصول  
ضروری تھا۔ لیکن سید احمد نے ساتھ برس نواب کے چاہے ہو تو اس  
اس میں مقصد یہ گری کے ساتھ ساتھ یہ بھی تھا کہ نواب کو اسلامی  
سلطنت کے احیا کا مظہر بنایا جائے۔ اور اس امر کے لیے اسے تیار کیا

جائے کہ وہ ہندوستان کو ایک آزاد اور مستحکم حکومت دینے کے لیے اپنے ذرائع مجتمع کرے۔ یہ دراصل وہی پرانا نظریہ تھا کہ کسی نواب، کسی راجا اور کسی بادشاہ کی اس قدر تائید حاصل ہو جائے کہ وہ اس فوجی قیادت کا مظہر بن جائے۔ اسی نظریے اور ضرورت کی تکمیل میں شاہ ولی اللہ نے احمد شاہ ابدالی کو ہندوستان پر حملے کے لیے اکسایا تھا اور ان ہی مقاصد کے لیے نجیب الدولہ کو متعدد مکتوب تحریر کیے تھے۔

دراصل یہی مقاصد تھے جن کی تکمیل کے لیے سید صاحب امیر خاں نواب کے ہاں ملازم ہونے تھے۔ اس سلسلے میں تفصیلات میں جانے سے پہلے ضروری ہے کہ امیر خاں کے حالات پیش نظر ہوں۔ کیوں کہ حالات خود اس امر کی شہادت دیں گے کہ سید احمد اور ان کے رفقا و مشیر ہی نہیں بلکہ ان کے رہنما ہی اس امید میں تھے کہ شاید نواب امیر خاں کو ان دیگر گروں حالات اور رو بہ تنزل دور میں انگریز اور دوسری طاقتوں کے خلاف ہتھیار اٹھانے کے لیے تیار کیا جاسکے۔ کیوں کہ اس وقت کوئی اور مسلمان نواب اور فرماں روا اتنا باہمت موجود ہی نہ تھا جو اس اہم ذمہ داری کو اٹھانے کا تصور بھی ذہن میں لا سکتا۔

امیر خاں کا دادا طالع خاں سرحد کے علاقے سے آیا تھا۔ طالع خاں سرحد کے قبیلے مالا زئی سے تعلق رکھتا تھا۔ جب یہ ہندوستان میں وارد ہوا تو میاں محمد شاہ کا دور حکومت تھا۔ طالع خاں نے اپنے ایک دوست زمان خاں جمعدار کی تحریک پر سنبھل ضلع مراد آباد کے ایک محلہ سرائے میں سکونت اختیار کر لی۔ طالع خاں روپل کھنڈ کی لڑائیوں میں داد شجاعت دیتا رہا اور سنبھل ہی میں بالآخر فوت ہوا۔ اس کے لڑکے محمد حیات خاں نے پھر اپنے باپ کا پیشہ اختیار کیا اور نواب ڈونلڈ خاں کے لشکر میں ملازم ہو گیا۔ لیکن جب روپلوں کو شجاع الدولہ اور انگریزوں نے مل کر شکست دی اور حافظ رحمت خاں مارا گیا تو اس نواب کی فوج تتر بتر ہو گئی اور محمد حیات خاں نے سپہ گری کو چھوڑ کر زراعت کا پیشہ اختیار کر لیا۔ اسی زمانے میں اس کے ہاں امیر خاں پیدا ہوا۔ اس کا سن پیدائش ۱۷۶۸ء بتایا جاتا ہے۔ بیس برس کی عمر تک یہ زراعت میں اپنے باپ کا ہاتھ بٹاتا رہا۔ لیکن بعد میں ملازمت کے لیے گھر سے نکلا تاکہ کسی جگہ ملازمت اختیار



کر سکے۔ اکثر جگہ اسے ناکامی ہوتی۔ دوستوں نے مل کر لوٹ مار شروع کر دی۔ اس طرح سے ہمجولیوں کا ایک مختصر سا لشکر تیار ہو گیا۔ اس زمانے میں افراتفری کا عالم تھا۔ نوابوں اور رئیسوں نے باقاعدہ فوج رکھنے کا سلسلہ منقطع کر دیا تھا کیوں کہ فوجوں کو باقاعدگی سے تنخواہیں ادا کرنے کی سکت ہی نہیں رہی تھی۔ جب کوئی سہم درپیش ہوتی تو فوج بھرتی کر لی جاتی اور جب ضرورت نہ رہتی تو یہ فوج بھی منتشر کر دی جاتی۔ چنانچہ امیر خاں نے بھی وسط ہند، گجرات و دکن وغیرہ کئی مقامات پر ایسی ہی مہموں میں شرکت کی اور اس سے جو مال حاصل ہوا اپنے دوستوں کو اس سے نہال کر دیا۔ اس طرح اس کے پاس خاص جان نثاروں کا ایک اچھا خاصا حلقہ پیدا ہو گیا۔ آدمی من چلا تھا، فراخ حوصلہ تھا، رویہ ہاتھ میں ہوتا تو دوستوں کو نہال کر دیتا، نہ ہوتا تو ان کے ساتھ، ان ہی کی طرح گزر بسر کر لیتا۔ پھر جب کوئی شکار ہاتھ آ جاتا تو باروں دوستوں سمیت خوب عیش کرتا۔ اس طرح اس نے خاصی جمعیت پیدا کر لی تھی اور نام بھی پیدا ہو گیا تھا۔

#### مرہٹوں سے تعلق

اس زمانے میں مرہٹوں میں بڑی جوتم پزار ہو رہی تھی۔ مختلف مرہٹے سردار ایک دوسرے کے جانی دشمن ہو رہے تھے اور ایک دوسرے کو بچا دکھانے کی فکر میں لگے رہتے تھے۔ اس باہمی لڑائی سے انگریز فائدہ اٹھا رہے تھے۔ وہ کبھی ایک مرہٹہ سردار کا ساتھ دیتے اور کبھی دوسرے کا۔ اس طرح نہ صرف وہ مرہٹوں کو متحد نہ ہونے دیتے تھے بلکہ کسزور کر رہے تھے اور طاقت کا توازن بھی انگریز کے ہاتھ میں رہتا تھا۔ جس طرف انگریز اپنا وزن ڈال دیتا پلڑا ادھر ہی کا بھاری ہو جاتا اور فتح اسی کا مقدر ہوتی۔ اسی زمانے کی بات ہے کہ ایک مرہٹہ راج کھار جسونت راؤ ہلکر اپنے باپ کی وفات کے بعد دوسرے مرہٹوں کی شہ زوری سے اپنے باپ کی گدی سے محروم ہو گیا اور بڑی مشکل سے جان بچا کر بھاگ سکا۔ اس نے اپنی گدی واپس لینے کے لیے ایک چھوٹی سی جمعیت حاصل کی اور ہاتھ پاؤں مارنے لگا۔ اسی زمانے میں امیر خاں کی بہادری اور شہ زوری کے چرچے ہو رہے تھے؛ راؤ کے دوستوں نے مشورہ دیا کہ امیر خاں سے دوستی ہونا چاہیے۔ چنانچہ جسونت راؤ اور

امیر خاں میں ملاقات ہوئی۔ دونوں کو ایک دوسرے کے مزاج بہت پسند آئے اور عہد و پیمان ہو گئے کہ ایک دوسرے کا ساتھ کبھی نہ چھوڑیں گے۔ اس زمانے کے مطابق ہنگڑیاں بدل کر دوستی کے عہد و پیمان ہوئے اور برادرانہ تعلقات کا اعلان کیا گیا۔ اس کے بعد دونوں نے مل کر مہمیں شروع کیں، جو بالآخر آنا آندا آندا ہاتھ لگنے لگیں۔

مہمیں اور انگریزوں کے درمیان جب جنگ کا آغاز ہوا تو جسونت راؤ اور امیر خاں اس جنگ سے الگ رہے۔ انگریز اس وقت جسونت راؤ سے مستقل صلح کر لینا چاہتے تھے لیکن راؤ نے اس قدر کڑی شرطیں پیش کیں کہ انگریز ان کو تسلیم کرنے پر رضامند نہ ہوئے۔ نتیجہ اس صلح و شرائط کا یہ ہوا کہ انگریز اور راؤ و امیر میں اعلان جنگ ہو گیا۔ ان دونوں نے مل کر انگریزوں کو جنوب پریشان کیا۔ وہ اسی لڑائی کے دوران میں پنجاب بھی آئے۔ اس سے انگریزوں کو خوف پیدا ہوا کہ سکھ اگر جسونت و امیر سے مل گئے تو زبردست خطرہ پیدا ہو جائے گا۔ انگریزوں نے جسونت سے صلح کی گفتگو شروع کی اور اندور کی ریاست دہنے کا وعدہ کیا۔ مگر امیر خاں نے صلح کرنے سے انکار کر دیا اور اعلان کر دیا کہ وہ کابل سے شاہ شجاع کو اپنے پوراہ لائے گا۔ اگر وہ نہ آیا تو سرحد پار سے اپنے قبائل کی فوج تیار کر کے انگریزوں کا مقابلہ کرے گا۔ امیر خاں کے اس اعلان سے انگریزوں سے زیادہ جسونت راؤ کے حامیوں اور ساتھیوں کو خطرہ پیدا ہو گیا۔ انہوں نے سوچا کہ اگر امیر خاں اپنے افغانوں کی فوج لے آتا اور انگریزوں کو شکست دے دی تو امیر خاں بادشاہت کا حق دار ٹھہرے گا اور جسونت راؤ محروم رہے گا۔ اس لیے جسونت راؤ کے ساتھیوں نے اسے اندور کی ریاست لے لینے اور انگریزوں سے صلح کر لینے کا مشورہ دیا۔ لیکن انگریز اس وقت تک جسونت راؤ سے صلح کرنے کے لیے تیار نہ تھے جب تک اس صلح پر امیر خاں کے بھی دستخط نہ ہوں۔ جسونت نے امیر خاں کے پاؤں پکڑ لیے اور ہاتھ پاؤں باندھ کر عرض کیا کہ آج اندور کی ریاست محض آپ کی وجہ سے مل رہی ہے، اسے خدا را مجھے لے لینے دیجیے۔ امیر خاں اس عجز سے بہت متاثر ہو گیا۔ اس نے اپنی سپہ سالاروں کے آگے بھسک دی اور کہا "جاؤ جہاں چاہو اسے ثبت کر لو۔" اس طرح امیر خاں اور جسونت راؤ کا انگریزوں کے خلاف ایک محاذ



ختم ہو گیا -

اس صلح کے باوجود امیر خاں نے انگریزوں کی اطاعت قبول نہ کی اور خود راجپوتانے کی طرف چلا گیا جہاں سے اس نے اپنی زندگی کا نیا دور شروع کیا - اس نئے دور میں سید احمد اس کے ہاں پہنچے تھے اور جب اس نے انگریزوں کے آگے گھٹنے ٹیک دیے اور سید صاحب کا مقصد پورا نہ ہوا تو اس سے الگ ہو گئے -





## چوبیسواں باب

### تحریک ولی اللہی اور سید احمد شہید

اس تحریک کے طریق کار اور داؤ پیچ کا تعین تو دراصل شاہ ولی اللہ نے اپنے فکر کے ساتھ ہی کر دیا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان سے لے کر اسیر خاں سے انقطاع تک کے زمانے میں یہی طریق کار اور داؤ پیچ اپنائے جاتے رہے۔ ان ہی حدود میں کام ہوتا رہا۔ یہ طریق کار اور داؤ پیچ کیا تھے؟ اور ان کا مقصد کیا تھا؟ تاریخ کی ورق گردانی سے یہی چیز منظر عام پر آتی ہے کہ :

ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت کے زوال کو روکنے کے لیے کسی بادشاہ ، کسی حکمران ، کسی مسلمان نواب یا رئیس کو ابھارا جائے۔





سید احمد نے تقریباً ۱۸۰۸ء میں نواب امیر خاں سے قطع تعلقی کیا ۔  
 یہ قطع تعلقی سید احمد کی زندگی میں اور اس تحریک کی تاریخ میں جس کی  
 فراغت آگے چل کر خود بہت اہمیت کو کر لیا تھی ، ایک سنگ میل کی حیثیت  
 رکھتی ہے ۔ نواب سے تعلقات کا اختلاج ایک آقا سے ملازم یا غلام کا اختلاج  
 نہ تھا ۔ یہ ایک ملازمت کا چھوڑ دینا نہ تھا ، نہ ہی یہ ایک بھٹے سے  
 علیحدگی تھی ۔ یہ اختلاج ، یہ علیحدگی دراصل ایک طریق کار سے علیحدگی  
 تھی ۔ یہ اصول تھا ایک طریق کار اور دائرہ بیچ کی ناکامی کا ، اور تحریک  
 کی کامیابی کے لیے نئے طریق کار اور نئے دائرہ بیچ بنانے کا ۔

اس تحریک کے طریق کار اور دائرہ بیچ کا تعین دراصل شاہ ولی اللہ نے  
 اپنے فکر کے ساتھ ہی کر دیا تھا ۔ اور شاہ صاحب سے لیے گئے نواب امیر خاں  
 سے اختلاج تک یہی طریق کار اور دائرہ بیچ ابھرتے جاتے رہے ، ان ہی حدود  
 میں دم ہوتا رہا ۔ یہ طریق کار اور دائرہ بیچ کیا تھے ؟ ————— ان کا مقصد  
 کیا تھا ؟ ————— تاریخ کی وری گردانی سے جہاں منظر عام پر آئی ہے کہ  
 ہندوستان میں مسالوں کی حکومت کے زوال کو روکنے کے لیے کسی بادشاہ ،  
 کسی حکم ران ، کسی مسلمان نواب یا رئیس کو ابھارا جائے اور اس کی  
 وساطت سے اس منتشر شیرازے کو ایک لڑی میں پرویا جائے ، انتشار سے  
 بچایا جائے ، تہل کو روکا جائے ۔ اس نواب یا رئیس کو پوری حمایت و امداد  
 دے کر ایک مصلحانہ نظام قائم کرایا جائے جو ہندوستان کے ہستے وائے  
 مختلف طبقات اور مذاہب کے لیے سازگار ماحول پیدا کر سکے ۔

شاہ ولی اللہ کے سیاسی نوعیت کے تمام مکتوب اس طریق کار کی نشان دہی  
 کرتے ہیں ۔ انہوں نے احمد شاہ ابدالی کو اس طریق کار کے تحت ہندوستان  
 پر حملے کے لیے اکسایا تھا ۔ کیوں —————

اس لیے کہ ان کا راسخ اعتقاد یہ تھا کہ اٹھارہویں صدی کی  
 اواخر میں جو طاقتیں روسے کار آئی ہیں ان میں کوئی گروہ نہیں اس وقت  
 ایک بالدار ، مساحم اور مضبوط سر کر والی حکومت عطا کرنے کی  
 صلاحیت نہیں رکھتا تھا ۔ یہ تمام گروہ الی الہی اہیلائے ، لوٹ مار کرتے اور

قتل و غارت گری میں مصروف تھے۔ عامۃ الناس تو خود ان کے ہاتھوں پریشان تھے۔ اس لیے یہ کیسے ایک پائدار حکومت مہیا کر سکتے تھے۔ بلکہ شاہ ولی اللہ نے تو احمد شاہ ابدالی کو دعوت دیتے وقت اشارہ ہی اس افراقی کی طرف کیا تھا۔ اور مرہٹوں، سکھوں، جالوں اور نادر شاہ کے مظالم کا رونا رویا تھا۔ نجیب الدولہ ہو یا آصف الملک جس کو بھی انہوں نے جد و جہد کی طرف مائل کرنے کی کوشش کی اس میں بھی جذبہ کار فرما تھا کہ مسلمانوں کی ایک پائدار حکومت دوبارہ قائم ہو جائے جو پورے ملک کو امن و امان سے ہم کنار کر دے۔

آج بیسویں صدی کے آخری نصف میں جب تاریخ کا ٹیڑھا کرنے کے لیے کوئی ورخ قلم اٹھاتا ہے تو یہ سوال سامنے آتا ہے کہ اس برصغیر میں خالص مسلمانوں کی حکومت کیسے قائم ہو سکتی تھی، اور کیا اس کا مطالبہ جائز اور مبنی بر انصاف تھا یا ملک کو آگے لے جانے اور اس کی ترقی میں مدد دینے کا باعث ہو سکتا تھا؟

### ولی اللہی طریق کار

شاہ ولی اللہ نے جب یہ مکتوب لکھے تو یہ ان اربعہویں صدی کا وسطی زمانہ تھا۔ اس دور میں بادشاہت ایک مسلمہ اور مروجہ نظام تھی اور ہمارے معاشرے میں اس نظام کو مقبولیت حاصل تھی۔ دوسرے ہندو بھی اس نظام کو تسلیم کرنے پر آمادہ ہو چکے تھے۔ البتہ جہاں تک بعض سمتوں میں غربت آ گئی تھی، اس کی دوری اور انصاف اور معاشی ناہمواریوں کو ختم کرنے کے لیے شاہ ولی اللہ برابر اصرار کرتے رہتے تھے۔ چنانچہ نجیب الدولہ کے نام خط میں لکھتے ہیں :

”ایک بات اور کہنی ہے، وہ یہ کہ جب افواج شاہیہ کا گزر دہلی واقع ہو تو اس وقت اہتمام کئی کرنا چاہیے کہ دہلی سابق کی طرح ظلم سے پامال نہ ہو جائے۔ دہلی والے کئی مرتبہ اپنے مالوں کی لوٹ اور اپنی توہین اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے ہیں۔ اسی وجہ سے کارہائے مطلوبہ میں تاخیر ہو رہی ہے۔ آخر مظلوموں کی آہ بھی تو اثر رکھتی ہے۔ اگر اس بار آپ چاہتے ہیں کہ کارہستہ جاری ہو جائے تو پوری پوری تاکید



کرتی چاہیے کہ کوئی فوجی دہلی کے مسلمانوں اور غیر مسلموں سے جو ذمی کی حیثیت رکھتے ہیں ، ہرگز تعرض نہ کرے۔“ اسی طرح سے ایک مکتوب وزیر الملک آصف جاہ کے نام لکھا گیا۔ اس میں لکھتے ہیں :

”آپ کے ذریعے رفع مظالم اور ترویج دین حق ، اقامت امر خیر ، اشاعت علم ، نماز روزہ یہ سب کچھ عمدہ طریق پر ہوگا اس لیے کہ آپ کے اندر ایک عجیب شان اور سعادت محسوس ہوتی ہے اور آپ کا مزاج بھی صلاحیت ، ذکاوت اور رغبت امور خیر لیے ہونے ہوتا تھا۔ شاید مقتضیات زمانہ کی وجہ سے ابھی تک مذکورہ بالا امور خیر میں کسی کا ظہور نہیں ہو سکا۔ خدا کرے کہ اس کے بعد تلافی یافت ہو جائے۔ اس قدر البتہ گزارش ہے کہ فی الحال جس قدر طاقت ہو، گرانی غلہ دور کرنے میں سعی بلیغ فرمائیے اور اطراف عالم میں جو لوٹ مچ رہی ہے ، اس کو حتی الامکان ختم کرنا بھی ضروری ہے۔“

اس قسم کے مکتوب خاصی تعداد میں موجود ہیں۔ ان سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ شاہ ولی اللہ نے یہی طریق کار اختیار کیا تھا کہ جو بھی حکمران طاقت امن و امان قائم کرنے ، گرانی دور کرنے اور ظلم و تعدی کو مایا میٹ کر کے اس افراتفری کو ختم کرنے کی صلاحیت و اہلیت رکھتی ہو ، اس کی پوری امداد و حمایت کی جائے ؛ اس کے لیے دعا کی جائے اور اس کو مسلسل صحیح ضروریات زمانہ سے آگاہ کیا جائے۔

یہی عمل شاہ عبدالعزیز نے جاری رکھا۔ اس عمل اور اسی طریق کار کے تحت سید احمد نے نواب امیر خاں کی نوکری پر پوری توجہ مرکوز کر دی کہ اس کے ذریعے دور تنزل کو روکنے کا کام لیا جائے۔ جس طرح شاہ عبدالعزیز کے والد (یعنی شاہ ولی اللہ) نے نجیب الدولہ ، آصف الملک نواب محمد الدولہ وغیرہ سے کام لینے کی کوشش کی ، اسی طرح بیٹے (یعنی خود شاہ عبدالعزیز) نے نواب امیر خاں سے کام لینے کا فیصلہ کیا۔ طریق کار باپ کا تھا ، شخصیت کا انتخاب اس زمانے کے مطابق تھا۔ اس کام کے لیے مکتوب نہیں لکھا گیا بلکہ اپنے مرید خاص سید احمد کو بہ نفس نفیس

بیجا گیا ۔

منازعہ مسئلہ

کیا شاہ ولی اللہ کی شریعت ایک ، یا متعدد شریعت تھیں ؟  
کیا اس شریعت کو آج کی زبان سے شریعت کے نام سے یاد کیا جاسکتا  
ہے ؟

کیا حصول منافع کے لیے کول بالذمہ مسعود بنی کی گئی تھی ؟  
کیا کسی منصوبے اور اس کو بروئے کار لانے کے لیے طریق بکر اور  
داؤد سے کیا لینا ہوا تھا ؟

کیا سید احمد شہید کو شاہ عبدالعزیز نے اس منصوبے کی تکمیل  
کے لیے جو طریق کار چنے کر لیا تھا ، اسی کے تحت نواب اور خان کے پاس  
بیجا لیا ؟ اور جب وہاں سے لاکھوں روپیہ کو بھرا لیا طریق بکر شاہ  
عبدالعزیز اور ان کے رفقاء نے باقاعدہ سوچ سمجھا کر چنے کیا تھا ؟

یہ اہم سوال ہیں ، اور پچھلے برس پچیس برس سے ایک بڑا ایک ڈھنگ  
سے اور کسی نہ کسی طریق سے اس پر صفیر کے علم کی توجہ کا مرکز بنے  
رہے ہیں ۔ بہت سے عالم اور بزرگ نگار شاہ ولی اللہ کے مختلف اقدامات میں  
ایک ربط دیکھتے ہیں ، جن کے نتیجے میں ان کا مخصوص فکر کم کر دیا گیا ۔  
یہ الگ بات ہے کہ وہ شاہ صاحب کے بعض اقدامات سے اختلاف کرتے ہیں  
اور اختلاف کو اب لازمی اور قسری ہے ۔ اس لیے کہ زمانے اور وقت دونوں  
نے ثابت کر دیا ہے کہ بعض طالبین جن کے ذہن شاہ ولی اللہ اپنے مخصوص  
فطریات اور انداز کو بروئے کار لانا چاہتے تھے ، وہ طالبین خود اتنی فرسودہ  
ہو چکی تھیں کہ اب وہ کسی بھی نئے فکر کو بروئے کار لانے کے لیے  
صلاحیت نہیں رکھتی تھیں ۔ لیکن اس اختلاف کے باوجود یہ بات تسلیم  
کرنا پڑے گی کہ الہامیوں اور الیسوس صلی میں شاہ ولی اللہ کے افکار  
نے ایک شریعت کی صورت اختیار کر لی تھی ۔ ان کے بعد خود شاہ عبدالعزیز  
اس شریعت کے مظاہر بن گئے تھے اور اس فکر کے خارج کی حیثیت سے کام  
کر رہے تھے ۔ اس خارج اور خالوائے کے رہنا کہ شاگرد اور مرید ان کے ایمان  
کے بغیر کیسے کوئی راہ اختیار کر سکتا تھا ۔ اور یہ راہ بھی وہی تھی  
جو اس خالوائے کی اپنی متعین کردہ راہ تھی ، جیسا کہ شاہ ولی اللہ کے



مکتوبات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ ان ہی کا طریق کار تھا کہ صاحب شمشیر اور صاحب فوج مسلمان کو قیام حکومت کے احیا کے لیے اکسایا جائے۔ اس لیے سید احمد ابھی جب نواب امیر خاں کے ہاں ملازم ہوئے ہوں گے تو وہ اس خاندان کی مرضی سے ہوئے ہوں گے، اور نواب کو دوسری طاقتوں کے خلاف جہد آزما ہونے کے لیے مائل کرنے کا مشن ابھی اپنے استاد کی ہدایت پر ہی لغتار کیا ہوگا۔

### مختلف آرا

اس مسئلے میں دو مختلف آرا کا اظہار اس تحریک کے دو سب سے بڑے شارحوں اور مؤرخوں نے کیا ہے: ایک طرف مولانا عید اللہ سندھی اور دوسری طرف مولانا غلام رسول مہر ہیں۔ مولانا سندھی سید احمد کو الگ سے کوئی حیثیت نہیں دیتے، بلکہ ان کے ارد گرد شاہ ولی اللہ کی تاریک کا وہ صرف ایک حصہ تھے۔ وہ لکھتے ہیں:

”۱۸۱۱ء میں امام عبدالعزیز نے سید احمد شہید کو فوجی تربیت دینے کے لیے امیر خاں والی ٹولک کے لشکر میں بھیجا۔ موصوف نواب مرحوم کے لشکر میں چھ سال سے زائد رہے۔ ۱۸۱۶ء میں جب نواب امیر خاں نے انگریزوں سے صلح کر لی تو سید احمد واپس امام عبدالعزیز کی خدمت میں پہنچ گئے۔ نواب امیر سے صلح ترقی کرتے وقت سید احمد شہید نے امام عبدالعزیز کو ایک مکتوب لکھا۔ خاکسار قسم ہوسے کو حاضر ہونا ہے۔ یہاں لشکر کا کارخانہ درہم برہم ہو گیا ہے۔ نواب صاحب انگریزوں سے مل گئے ہیں۔ اب یہاں رہنے کی کوئی صورت نہیں۔“

شیخ اکرام لکھتے ہیں:

”اس کے علاوہ امام الہند شاہ ولی اللہ کی تعلیمات کا بغور جاری تھا۔ انہوں نے مصلح یا مجدد ہونے کا کوئی بلکہ بالکل دعویٰ نہ کیا تھا۔ لیکن اصلاح و تہذیب کا پورا سامان مہیا کر دیا تھا۔ گرم کی روحانی قیادتوں کو انہوں نے اپنی تعارف میں بے لوث کیا۔ ملک میں تفہیم قرآن اور درس حدیث کے جلسے

جاری کر دیے جن کی وجہ سے غیر اسلامی عناصر سب کی آنکھوں میں کھٹکنے لگے۔ اس سے بھی بڑھ کر وہ ایک ایسی صالح جماعت کی بنیاد ڈال گئے تھے جو ان کی اخلاقی تقابوز کو پایہ تکمیل تک پہنچا سکتی تھی۔ حضرت امام الہند کے جانشین شاہ عبدالعزیز نے اس کام کو جاری رکھا۔ اس تحریک کا سب سے مؤثر اظہار سید احمد دہلوی کی زیر قیادت ہوا۔ مولانا محمد میاں دہلوی بھی اپنی کتاب ’علمائے ہند کا شاندار ماضی‘ میں اسی موقف کو تسلیم کرتے ہیں، انہوں نے اپنی کتاب کے پہلے ایڈیشن کی تیسری جلد میں لکھا ہے :

”بہر حال اسلامی سیاست یا ولی اللہی فلسفے کی روشنی میں ایک اسکیم تیار کی گئی جس کا اہم جزو یہی تھا کہ ہندوستان کے اہم سرحدہ مسلمانوں میں جہاد اور آزادی کی روح بھونکی جائے۔ ایران، افغانستان، چینی ترکستان اور بخارا وغیرہ کی منتشر مسلم حکومتوں کو ملایا جائے اور ہندوستان کو آزاد کرایا جائے۔ لیکن سوال یہ تھا کہ اس اسکیم کو نافذ کرنے کا بیڑا کون اٹھائے۔ خود سیدنا حضرت عبدالعزیز بوڑھے ہو چکے تھے، دائم المرض تھے، بینائی اور صحت دونوں رخصت ہو چکی تھیں۔ اس سیاسی تدبیر کے ساتھ یہ بھی ضروری تھا کہ تعلیمی نظام بھی قائم کر دیا جائے تاکہ اگر سیاسی سکیم کامیاب نہ ہو سکے تو مسلمانوں کی مذہبی تعلیم برباد نہ ہو اور اس کفرستان کے بسنے والے اسلام سے نابلد نہ ہو جائیں۔ چنانچہ دو جماعتیں مرتب فرمائی گئیں۔ اور دونوں کے درمیان باہمی امداد و اعانت کا رابطہ قائم کر دیا گیا۔ ایک جماعت کا فرض قرار دیا گیا کہ وہ ہاؤں ٹوڑ کر دہلی میں بیٹھ جائے، تشنگان علوم کو سیراب کر کے دریا بدنام کرے اور ہندوستان کو گشتی علم بنا دے؛ سیدنا شاہ اسحاق اس جماعت کے سردار بنائے گئے۔ حضرت شاہ محمد یعقوب صاحب، حضرت مولانا مفتی صدرالدین صاحب جیسے اکابر اس جماعت کے ارکان تھے۔ دہلی میں رہ کر تعلیم و



دریس ، افنا اور اشاعت علوم ان کا فرض تھا ۔ تزکیہٴ نفس اور ارشاد و تلقین ان اکابر کی گھنٹی میں بڑا تھا ۔ دوسرا فرض یہ تھا کہ دوسری جماعت کی حتی الوسع امداد کرتے رہیں ۔ دوسری جماعت سید احمد کی زہر قیادت مرتب کی گئی ۔ آپ فن سپہ گری کے ماہر تھے ۔ چلے گزر چکا ہے کہ نواب امیر خان بانی ریاست لونک کے ساتھ کتنے ہی معرکے ہو کر چکے تھے ۔ سالہا سال فوجی خدمات انجام دی تھیں ۔ حضرت مولانا اسماعیل شہید کی عظمت ہی فوجی اور سپاہیانہ واقع ہوئی تھی ۔ آپ نے جہاد کی اہم ترین اور مشکل ترین خدمات انجام لانے کے لیے اپنے آپ کو ایذا سے ہموار کر رکھا تھا ۔ حضرت مولانا عبدالجلی کو بھی اس سلسلے میں خاص مناسبت حاصل تھی ۔ پھر حال ان حضرات کی ایک جماعت تیار کی گئی جس سے متعلق دو کام تھے :

(۱) تمام ہندوستان میں گشت کر کے مذہبی تعلیم کا نظام قائم کرنا ۔

(۲) جہاد اور سیاسی اسکیم کے لیے ہندوستان اور بیرون ہندوستان جد و جہد کرنا ۔

یہ آرا ہیں ان لوگوں کی جو سید احمد شہید کی تحریک کو خود مختار اور آزادانہ چلائی ہوئی تحریک تسلیم نہیں کرتے ، بلکہ شاہ ولی اللہ کے فکر کی بنیاد پر قائم کی گئی جماعت اور تحریک کا ایک حصہ تصور کرتے ہیں ، جس کو ان بدلے ہوئے حالات میں شاہ عبدالعزیز اور ان کی وفات کے بعد شاہ اسماعیل شہید ، مولانا عبدالجلی اور خورشید احمد نے مشترکہ طور پر پروان چڑھانے کے لیے جد و جہد کی ۔

ایک دوسرا مکتب خیال بھی ہے جو سید احمد کی تحریک کو بالکل خود مختار اور آزاد تحریک تسلیم کرتا ہے اور اس کی فکری اور تنظیمی صلاحیتوں کا سہرا شاہ ولی اللہ کی تحریک یا جماعت کے سر باندھنے کے لیے تیار نہیں ہے ۔





## پچسواں باب

### صاحب شمیر کی تلاش کا خاتمہ

یہ بات یقینی ہے کہ سید احمد اس تحریک کے قائدین کے ، جن میں ان کا اپنا شمار بھی ہوتا ہے ، باہمی مشورے ہی سے اس لشکر میں گئے ہوں گے کیوں کہ اس وقت تک اس تحریک نے طریق کار ہی یہ اپنایا تھا کہ کسی نہ کسی نواب یا رئیس کو اگر بڑھایا جائے اور اس نیک مقصد کے لیے اسے لڑا دیا جائے ۔

اور یہ جو سید صاحب کا امیر خاں کے فرنگی سے مل جانے کے متعلق شاہ عبدالعزیز کے نام مکتوب ہے ، اس کا مطلب واضح ہے کہ اس طرف اشارہ ہے کہ یہ طریق کار اب کامیابی کا ضامن نہیں ہو سکتا ۔

یہ دعوت ہے نئے طریق کار اپنانے کی ۔





سید احمد سات برس تک نواب امیر خاں پر تکیہ کرتے رہے اور اس امید پر اس لشکر میں رہے کہ امیر خاں بالآخر اپنی طاقت اور صلاحیت کو اس انداز سے بروئے کار لائے گا کہ اس افغانی کے بادل چھٹ جائیں گے اور ایک ہائدار حکومت معرض وجود میں آجائے گی کیوں کہ اس وقت سے ہی نہیں، بلکہ پوری ایک صدی سے اس ہرمغیر کے بسنے والوں کو سب سے بڑا مسئلہ یہی درپیش تھا کہ یہ افغانی غم ہو، لوٹ مار سے جان چھوٹے اور آئے دن کی حکومتوں کے اتھل پھل کے سلسلہ رکے۔ اسی لیے شاہ ولی اللہ سے لے کر شاہ عبدالعزیز تک جو بھی جد و جہد کا ذکر کرتے ہیں، ملت اسلامیہ کے نازل کا رونا روتے ہیں، اور ملت کے احیاء اور مسام حکومت کے قیام کا ذکر کرتے ہیں تو ان کے اصرار اسی بات پر ہوتا ہے کہ لوٹ مار سے جان چھڑائی جائے، گروانی سے نجات ملے اور عامۃ الناس کو آسودگی حاصل ہو۔

یہی حال سید احمد کے زمانے میں بھی تھا اور الہی حالات کو بدل ڈالنے کے لیے سید احمد نے نواب امیر خاں کی طرف رجوع کیا تھا۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا یہ رجوع خاندان شاہ ولی اللہ نے سوچیں سمجھیں اسکیم یا منصوبے کے تحت کیا تھا؟ یا سید احمد نے اپنے طور پر اس راہ کو منتخب کیا تھا؟ اس مکتب خیال کا ذکر ہو چکا جو اس موقف کا پر زور حامی ہے کہ شاہ ولی اللہ کے خاندان نے ان کی فکری تحریک اور اس کے متعلق ان کی معین کردہ راہوں اور طریق کار کے مطابق ہی سید احمد کو نواب امیر خاں کی طرف رجوع کرنے کی ہدایت کی تھی۔

لیکن ایک دوسرا مکتب خیال بھی موجود ہے جو اتنی ہی شدت سے اس موقف کا مخالف ہے !  
دوسرا نقطہ نظر

راج شاہی یونیورسٹی کے پروفیسر عزیزالرحمان ملک کا موقف یہ ہے کہ سید احمد نے جہاد کی راہ اپنے طور پر منتخب کی تھی اور اس میں شاہ عبدالعزیز کی قیادت یا ہدایت کا تعلق نہیں سمجھنا چاہیے۔ وہ

لکھتے ہیں :

”عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ سید احمد نے اپنی مخصوص تعلیمات اور نقطہ نظر کو جو بعد میں جہاد پر منتج ہوا ، شاہ عبد العزیز سے حاصل کیا تھا ۔ جہاں تک مذہبی تعلیمات کا تعلق ہے ، یہ باور کیا جاسکتا ہے کہ سید احمد نے شاہ عبد العزیز سے استفادہ کیا ہو ؛ کیوں کہ پھر حال ان کے درمیان پیر و مرشد کا رشتہ تھا ۔ لیکن جہاں تک جہاد کی راہ اختیار کرنے کا تعلق ہے ، اس کے متعلق اس قسم کی کوئی شہادت موجود نہیں ہے کہ یہ راہ بھی انہوں نے شاہ عبد العزیز کی ہدایت پر اختیار کی ہو ۔ اس قسم کا موقف غالباً اس لیے قابل قبول ہو گیا ہے کہ شاہ عبد العزیز کے دو بہت ہی قریبی عزیز یعنی شاہ اسماعیل شہید اور شاہ عبدالحئی سید احمد کے ”مہربوں کے حلقے میں شامل ہو گئے تھے ۔ اس لیے یہ تاثر عام ہو گیا ہے ۔“

اسی موقف کی حمایت مولانا غلام رسول مہر نے کی ہے ۔ وہ

لکھتے ہیں :

”سید صاحب مختار تھے یا مامور ؟ ہمارے زمانے میں مولانا عید اللہ سندھی مرحوم نے یہ دعویٰ فرمایا ہے کہ شاہ صاحب کو شاہ عبد العزیز نے خاص پروگرام دے کر امیر خاں کے لشکر میں بھیجا تھا ۔ وہاں پہنچ کر انہوں نے انقلابی کام شروع کیا ۔“

جو کچھ اوپر لیا ہوا ہے ، اس سے صاف آشکارا ہے کہ سید صاحب نے یہ طور خود یہ فیصلہ فرمایا تھا ۔ شاہ صاحب کے امر و حکم کا اس اقدام سے کوئی تعلق نہ تھا ۔ انہیں رائے بریلی میں غریبی ابتارہ ہوا تھا کہ نواب کے پاس جاؤ ، چناں چہ وہ چل کھڑے ہوئے اور دہلی ہوتے ہوئے راجپوتانہ پہنچ گئے ۔

وقائع میں ایک خط کا حوالہ ہے جس میں سید صاحب نے قطعاً علانیہ کا ذکر کرتے ہوئے شاہ عبد العزیز کو لکھا تھا :



”یہ خاکسار سراپا انکسار حضرت کی قدم ہوسی کو عنقریب حاضر ہوتا ہے۔ یہاں لشکر کا کارخانہ درہم برہم ہو گیا ہے۔ نواب صاحب فرلکی سے مل گئے ! اب یہاں رہنے کی کوئی صورت نہیں۔“

اس خط کو کوئی محولہ بالا دعوے کے ثبوت میں پیش کیا گیا ہے۔ اس طرح اگر سید صاحب شاہ عبدالعزیز کے فرستادہ نہ ہوتے تو ایسا خط کیوں لکھتے ؟ کوئی ٹیکہ کام شروع کرتے وقت کسی مقدس و تجربہ کار بزرگ سے مشورہ کر لینا یا اس کے ایما و اشارے کے مطابق قدم اٹھانا موجب عیب نہیں ! بلکہ سرچشمہ برکت ہوتا ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ سید صاحب شاہ صاحب کے فرستادہ نہ تھے۔ اس لیے کہ :

۱۔ انہوں نے خود حسب اشارہ غیبی لشکر میں جانے کا فیصلہ کیا۔

۲۔ محولہ خط میں سید صاحب نے نواب کے لشکر سے بے تعلقی کی محض اطلاع دی ہے۔ اگر وہ شاہ صاحب کے فرستادہ ہوتے تو وہ طور خود لشکر میں رہنے یا نہ رہنے کا فیصلہ نہیں کر سکتے تھے۔ بلکہ شاہ صاحب کو سارے حالات کی اطلاع دے کر اجازت منگاتے۔

۳۔ اگر شاہ صاحب نے سید صاحب کو بھیجا تھا تو کیا وجہ ہے کہ سات برس تک ایک مرتبہ بھی اپنے پاس بلا کر نمکناٹ عمل کی کیفیت نہ ہو چھی ؟ یا جو کام سید صاحب کر چکے تھے اس کی تفصیل نہ سنی ؟ اگر نواب انگریزوں سے صلح نہ کرتا تو سید صاحب بہ دستور وہیں رہتے ؟ کیا اس لئے نامورین سے اس طرح کام لیتے ہیں ؟ جس حد تک میں تصدیق کر سکا ہوں ، مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کے اس دعوے کے لیے کوئی بنیاد موجود نہیں اور مستند روایات اس دعوے کی تردید کر رہی ہیں۔

## اصل مسئلہ

یہاں میں اس امر کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں کہ اس بحث اور دو مذاہب خیال کی مختلف آرا کا موازنہ کیوں ضروری ہے ؟ اگر یہ جزئیات کی بحث ہوتی تو یہ میرے موضوع سے باہر ہوتی ۔ لیکن یہ جزئیات کی بحث نہیں ، بلکہ ایک بنیادی مسئلہ ہے ۔ اس لیے میں نے ان مختلف آرا کا اظہار اس وضاحت کے لیے کیا ہے ۔

بنیادی مسئلہ یہ نہیں ہے کہ ۔ سید احمد کار شاہ عبدالعزیز نے ایک بے جان ، بے شعور کارکنے کی حیثیت سے نواب امیر خاں کے لشکر میں ایک مقصد کے لیے بھیجا تھا ، بلکہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ :

۱ ۔ شاہ ولی اللہ نے اس وقت کے بنیادی مسائل کے متعلق کوئی فکر فراہم کیا تھا ؟

۲ ۔ اس فکر کو بروئے کار لانے کے لیے الہیوں نے کوئی تحریک منظم کی تھی اور اس تحریک کے دائرہ پنج اور طریق کار کو متعین کیا تھا ؟

۳ ۔ شاہ عبدالعزیز اسی فکر کو تسلیم کرتے تھے اور اس طریق کار کو درست سمجھ کر اپنا رہے تھے ؟

۴ ۔ سید احمد نے جب خاندانہ ولی اللہ کے سامنے زانوئے تلمذ کیا ، شاہ عبدالعزیز کے ہاتھ پر بیعت کی تو انہوں نے اس خاندانے کے فکر ، اس کی تحریک اور اس کے دائرہ پنج کو درست تسلیم کیا یا نہیں ؟

ان چاروں سوالوں کا جواب اگر آج اب میں ہے تو پھر یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ سید احمد کی تحریک شاہ ولی اللہ کی تحریک ہی کا ایک حصہ تھی ، اس تحریک کے دائرہ پنج کو تسلیم کرتی تھی اور امیر خاں کے لشکر میں سید احمد کا جانا اور اس کو غرہ کی کے خلاف لڑنے پر آمادہ کرنا ، فوجیوں میں تبلیغ کرنا ، یہ کام کے تمام دائرہ پنج ولی اللہ کی تحریک کے ارمودہ اور مرغوبہ دائرہ پنج تھے ۔ اس کے متعلق بڑی وضاحت سے لکھا جا چکا ہے ۔ اس لیے یہ بات الٹی ہے کہ سید احمد اس تحریک کے قائلین کے ، جن میں ان کا اپنا بھی شمار ہوتا تھا ، ابھی مشورے ہی سے لشکر میں گئے



ہوں گے ، کیوں کہ اس وقت تک اس تحریک نے یہی طریق کار اپنایا تھا کہ کسی نہ کسی نواب یا رئیس کو آگے بڑھایا جائے ، اس کو نیک مقصد کے لیے لڑوا دیا جائے اور یہ جو سید صاحب کا امیر خاں کے فرنگی سے مل جانے سے متعلق شاہ عبدالعزیز کے نام مکتوب ہے ۔ اس کا مطلب واضح ہے کہ یہ اس طرف اشارہ ہے کہ یہ طریق کار اب کامیابی کا ضامن نہیں ، بلکہ یہ دعوت ہے نئے طریق کار کے اٹھانے کی ، اور اس پر بحث کے لیے وہ دہلی میں اپنے استاد کی قدم بوسی کے لیے حاضر ہونے کے متعلق لکھتے ہیں ۔ اس لیے سید احمد کی اس تحریک کا ذکر شاہ ولی اللہ کی تحریک سے الگ ہو کر نہیں کیا جا سکتا ۔ اس کی کامیابی شاہ ولی اللہ کے فکر کی کامیابی ہے اور اس کی ناکامی بھی کسی حد تک اس تحریک کے طریق کار اور دائرہ بیج کی ناکامی کہلانے کی ۔

#### ولی اللہی تحریک کا جزو لاینفک

سید احمد کی تحریک کی حقیقتاً کوئی الگ بنیادی حیثیت نہیں ہے ، بلکہ ایک صدی پہلے سے شروع ہونے والے دور نثر کو روکنے کے لیے جو تحریک الہی تھی ، اس تحریک کا ایک دور سید احمد کے سامنے ختم ہوا اور دوسرا دور شروع ہوا ۔ دوسرے دور کی قیادت و اسامت اور اس کے آغاز کا سہرا سید احمد کے سر بندھا لیکن حقیقتاً وہ اس تحریک ہی کا حصہ تھا ۔ قیادت اب بھی اسی فکر کے تارچین کے پاس تھی ۔ سید احمد اس کے مظہر تھے یہی ان کا سب سے بڑا کارنامہ ہے ۔ جہاں تک اس بحث میں خوابوں اور غیبی اشاروں کا تعلق ہے تو بحث کے دونوں طرف اس کا استعمال ہوتا ہے اور دونوں کتاب خیال ان کو اپنی حمایت میں پیش کرتے ہیں ۔ لیکن اس کے باوجود مولانا غلام رسول سہر نے سید احمد کی تحریک کو ایک آزاد حیثیت دینے اور اس کے تمام دائرہ بیج کا خالق سید احمد کو ثابت کرنے کے لیے غیبی اشارات کا ذکر کیا ہے اور اس کی بنیاد پر یہ دعویٰ کیا ہے کہ سید احمد از خود یہ غیبی اشارہ پا کر امیر خاں کے لشکر میں گئے تھے ۔ لیکن خود سہر صاحب نے اپنی کتاب میں شاہ عبدالعزیز کے ایک بہت ہی اہم خواب کا ذکر کیا ہے ۔ چنانچہ اس کے متعلق لکھتے ہیں :

”ایک روایت ہے کہ سید صاحب کے پہنچنے سے ایک ہفتہ پہلے شاہ عبدالعزیز نے ایک خواب دیکھا جس کا مدعا یہ تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جامع مسجد دہلی میں تشریف فرما ہیں۔ بے شمار خلقت ہر گوشے سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے دہزار فرحت آثار کے لیے دوڑی چلی آرہی ہے۔ حضور نے سب سے پہلے شاہ صاحب کو دست بوسی کی سعادت سے شرف بخشا۔ پھر ایک عصا مرحمت فرمایا اور ارشاد فرمایا: ”تو مسجد کے دروازے پر بیٹھ جا، ہر کسی کا حال ہمیں سنا، جس کے لیے ہارنے ہاں سے حاضری کی اجازت ملے، اسے اندر آنے دے۔“ شاہ عبدالعزیز بیدار ہوئے تو اس خواب کی تعبیر پوچھنے کے لیے شاہ غلام علی کے پاس خائفانہ میں پہنچے۔ انہوں نے کہا سبحان اللہ یوسف وقت مجھ سے تعبیر پوچھتا ہے۔ شاہ صاحب بولے: میں اس خواب کی تعبیر آپ ہی کی زبان سے سننا چاہتا ہوں۔ شاہ صاحب کے سخت اصرار پر شاہ غلام علی نے کہا: معلوم ہوتا ہے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض ہدایات کا خاص سلسلہ آپ سے یا آپ کے کسی مرید سے جاری ہوگا۔ شاہ صاحب بولے: میرے خیال میں بھی یہی تعبیر تھی۔ جب سید صاحب دہلی پہنچے تو شاہ صاحب کو یقین ہو گیا کہ جس سلسلہ ہدایت کے اجرا کی بشارت خواب میں دی گئی تھی، وہ خدا چاہے تو سید صاحب کے ذریعے سے جاری ہوگا۔“

### خواب کی تعبیر

جس شاکرہ کی صلاحیت اور اہلیت کا اشارہ خواب میں دیا گیا ہو اور اس کو عصا کے طور پر پیش کیا ہو تو اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ خالوانہ ولی الہی کے حکم کو بروئے کار لانے کے لیے سید احمد ایک ہتھیار اور ایک عصا تھے، اور یہ بات آگے چل کر درست ثابت ہوئی، اس لیے کہ خالوانہ ولی الہی کے سید احمد کو صرف تعلیم ہی نہیں دی، فکر بھی دیا، ایک تحریک سے روشناس بھی کرایا اور پھر اس تحریک کی قیادت بھی بخشی۔ اور معاملہ یہاں تک ہی نہیں رہا بلکہ اس قیادت اور امامت



دو کامیاب بنانے کے لیے اپنے خاندان کے بہترین افراد بھی مہیا کیے؛ ایسے افراد جو علم میں بھی یکتا تھے، زہد میں بھی بے مثل تھے اور تقویٰ میں بھی مسلمہ تھے۔ جب میدان جنگ میں شجاعت اور بہادری دکھانے کا وقت آیا تو اس وقت بھی اسی شاہ ولی اللہ کے خاندان کے افراد تھے جنہوں نے اس میدان میں بھی اپنی عظمت کے جھنڈے گاڑ دیے۔

ان تمام توضیحات سے یہ قطعاً مراد نہیں اور نہ یہ مقصد ہے کہ سید احمد کے کارناموں کی اہمیت کو گھٹا کر بیان کیا جائے بلکہ فرائن یہ کہہ رہے ہیں کہ شاہ ولی اللہ نے جس تحریک کی داغ بیل ڈالی تھی، سید احمد اس تحریک کے سپہ سالار بنے۔ اسی تحریک کے لئے دور اور نئے طریق کار اور داؤ پیچ کا سہرا ان ہی کے سر پہنچا۔

#### امیر محمد خاں کی لاکھی :

امیر محمد خاں کی اہمیت دراصل تاریخ میں اس لیے اہم ہو گئی ہے کہ سید احمد ان کے لشکر میں سات برس رہے اور ان پر یہ لکھ کیا جاتا رہا کہ وہ شاید اس تنزل کے سلسلے کو روکنے میں کوئی کارنامہ سر انجام دے سکیں گے؛ وہ شاید چاروں طرف پھیلی ہوئی اس تاریکی اور گہرے اندھیرے میں شمعِ ظلمت بن کر چمکیں گے لیکن ان میں سے کوئی بھی امید پر نہ آئی۔ اول تو امیر خاں سے اس قسم کی توقع کا تاریخی اور سماجی محرکات کی بنیادوں پر کوئی جواز بن نہیں آتا کیوں کہ وسطِ ہند میں جن مختلف طاقتوں نے خراج اور لوٹ مار کی کثرت پیدا کی ہوئی تھی، ان میں خود امیر خاں بھی ایک طاقت تھے۔ ورہ جہاں تک عام آبادی کا تعلق ہے، وہ کسی ایک سے بھی مطمئن اور مسرور نہ تھے، اس لیے کہ آئے دن ان کی لڑائیوں نے بے چارے عوام کا امن و سکون لوٹ لیا تھا۔

سرہنوں کی یہ حالت تھی کہ جس گاؤں میں سے ان کا گذر ہوتا، ویران ہو جاتا۔ ایک وقت تو یہ حالت بھی دیکھنے میں آئی کہ جہاں تک ان کے گھوڑوں کی ٹاپوں کی آواز جاتی، انہی دور تک آبادیاں ویرانوں میں بدل جاتیں۔ راجہوں نے کے راجے بھی دست و گریبان رہتے اور اس افراتفری میں ہنداروں نے بھی لوٹ اور قتل و غارت سے خوب ہاتھ رنگے۔ یہ حالات تھے جب انگریزوں نے اپنی توسیع مملکت کی مہم شروع کی۔ انہوں نے ہنداروں

کی دہشت اور لوٹ مار کا بہانہ کر کے وسط ہند کی مختلف ریاستوں سے گنت و نسبت کی - اور آہستہ آہستہ تمام ریاستیں انگریز کے معاہدوں کی کڑی زنجیروں میں جکڑی گئیں - چنانچہ جب یہ سلسلہ شروع ہوا اور جیسے جیسے ریاستوں کے ساتھ معاہدہ طے ہوتا گیا، انگریزوں کی مشکلات میں کمی ہوتی گئی - جو وہ اپور، کنولہ، یونڈی وغیرہ بھی اس زنجیر میں جکڑے گئے اور سرہنوں کے سندھیا بھی اس حلقے سے باہر نہ رہ سکا -

یہ تھے وہ حالات جو امیر خاں کے گرد و پیش رونما ہو رہے تھے - لیکن نواب امیر خاں ان حالات سے بے خبر اور بے نیاز بیٹھے تھے - چنانچہ اس آخری دور کے معافی مولانا مہر لکھتے ہیں :

”نواب امیر خاں کو انگریزی آدمیوں کا علم نہ ہو سکا یا سمجھ لیجئے کہ وہ چھاندی اور جواں مردی کے رعب میں ان کے نتائج کا اندازہ نہ کر سکے - پوری بے پروائی سے انہی اوصاف و اشعار پر قائم رہے - چنانچہ کہ ۱۸۵۷ء کے اواخر میں بالکل اکیلتے رہ گئے - اس اثنا میں انگریزی فوج کی تین شاخوں نے مختلف تین ریاستوں سے وسط ہند میں پیش قدمی شروع کر دی - پیش قدمی کی سکیم عجیب بنائی گئی تھی - ایک طرف پنداروں و امیر خاں اور سندھیا کے درمیان انگریزی فوج اس طرح لپٹ گئی کہ تینوں میں اہم گنت و نسبت یا میل جول کا کوئی موقع نہ رہا - دوسری طرف ایک انگریزی جہاز خود امیر خاں کی فوج کے دو حصوں کے درمیان حائل ہو گیا اور ان کے اتصال کا ہر رشتہ ٹوٹ گیا - ساتھ ساتھ امیر خاں کے مختلف سرداروں کو لالچ دے کر انگریزوں نے اور لیا - چنانچہ انگریزی فوج کی تین شاخوں کے ساتھ ہی فیض آباد ’ہنگش‘ اپنا رسالہ لے کر انگریزوں سے مل گیا - ’الافضہ‘ اپنا ہو گیا کہ دوسرے سردار امیر خاں کو اچانک گرفتار کر کے انعام کی حرص میں انگریزوں کے حوالے نہ کر دیں - یہ حالات فروے کا آچکے نو انگریزوں نے امیر خاں سے مصالحت کی بات چیت شروع کی - دہلی سے منگل صاحب نے منشی نرائن لال



”کو عہد نامے کا مسودہ دے کر نواب کے پاس بھیجا۔“

### صلح کی شرائط یا شکست

نواب امیر خاں نے مجبور ہو کر ہتھیار ڈال دیے اور اپنے معتمد علیہ داتا رام کو، جو جے پور میں تھا، لکھا کہ انگریزوں سے گفت و شنید کر کے صلح نامہ مرتب کرے۔ چنک چہ ذیل کی شرطوں پر مشتمل صلح نامے پر دستخط ہو گئے۔

۱۔ بلکو نے جو علاقے نواب کو دیے تھے، وہ سب اس کے قبضے میں رہیں گے۔ ان ہی علاقوں کو ملا کر ریاست ٹونک کی تخلیق ہوئی۔

۲۔ امیر خاں کی تمام فوج منتشر کر دی جائے گی۔ صرف اتنی نفری باقی رکھی جائے گی جو ان علاقوں کے انتظامات کے لیے ضروری ہوگی۔

۳۔ ٹوپ خانہ اور ساز و سامان جنگ انگریز معقول معاوضے پر خرید لیں گے۔

۴۔ نواب اس معاوضے سے منتشر ہونے والی فوج کے بقایا جات ادا کرے گا۔

۵۔ نواب کسی علاقے پر حملہ نہیں کرے گا بلکہ انگریزوں سے مل کر ہنداروں کو ختم کرے گا۔

جنگی سامان کی خریداری کے سلسلے میں انگریزوں نے پانچ لاکھ روپے دینے کا وعدہ کیا اور ایک لاکھ فوری طور پر ادا کر دیا گیا۔ لیکن بقایا رام کی ادائیگی کے لیے انگریزوں نے نواب سے ضمانت طلب کی کہ وہ اس امر کی ضمانت دے کہ وہ اس معاہدے پر کاربند رہے گا۔ چنانچہ نواب سے کہا گیا کہ وہ اپنے فرزند اکبر وزیر محمد خاں کو انگریزوں کی تعویذ میں دے دیں۔ اور جب انگریزوں کو اطمینان ہو جائے گا تو وہ بقایا چار لاکھ ادا کر دیں گے۔ بالآخر نومبر ۱۸۱۷ء کو نواب کے وکیل نے اصل معاہدے پر دستخط کر دیے۔ ۱۶۔ نومبر کو گورنر جنرل نے اس معاہدے کی توثیق کر دی اور ۹۔ دسمبر ۱۸۱۷ء کو نواب نے اس معاہدے کی توثیق کر کے اسے انگریزوں کے حوالے کر دیا۔

یہ تھی روئداد اس نواب کی جس پر خاندادہ ولی اللہی اور سید احمد  
 نے اپنی تحریک کے سلسلے میں تکیہ کیا تھا اور امید باندھی تھی کہ اس  
 دورِ اجلا میں اس کی شمشیر بے نیام دست گیری اور رہنمائی کرے گی ۔

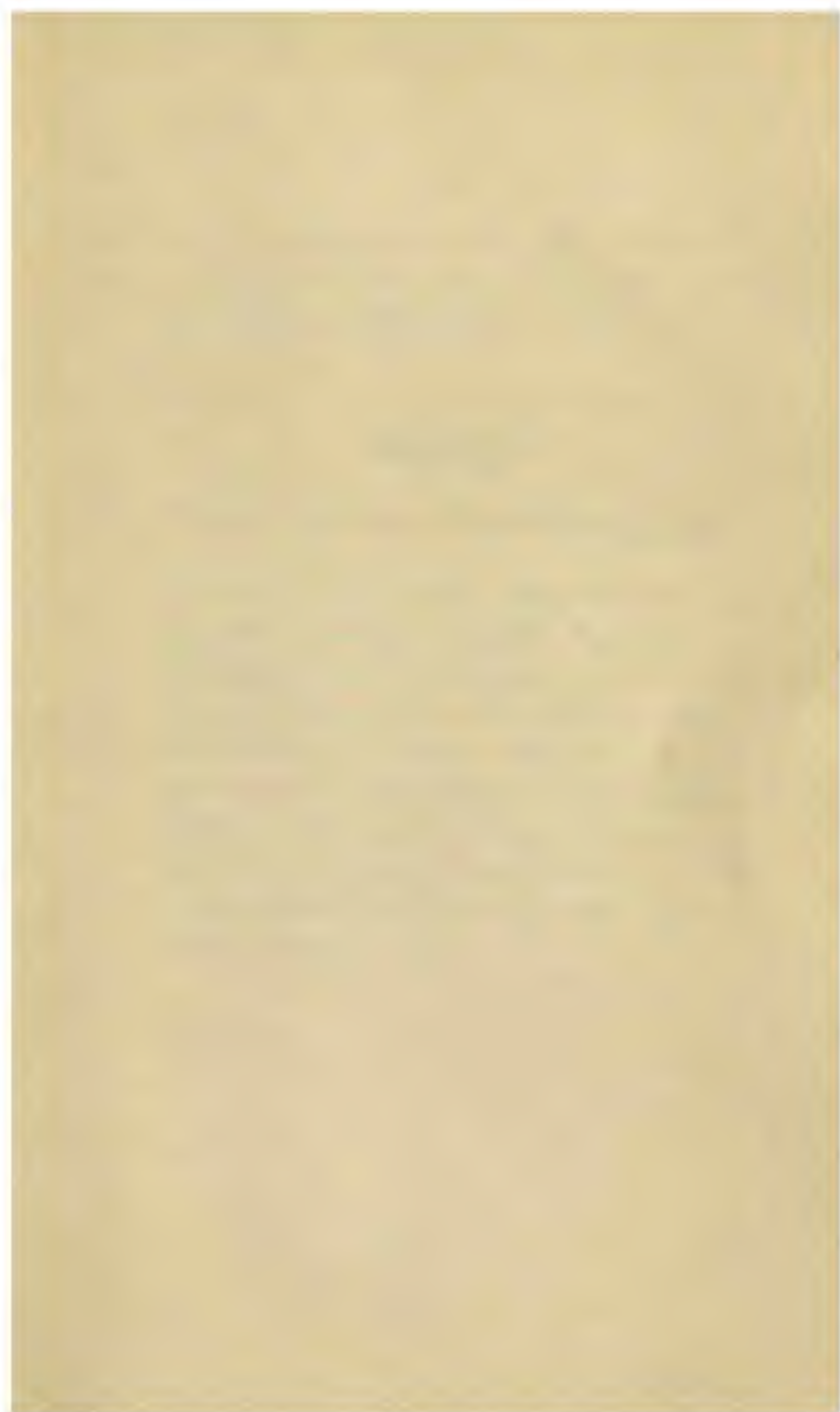
---



## چھبیسواں باب

### تحریک سید احمد شہید کا نیا طریق کار

تحریکوں میں فکر اور اس فکر کی بنیاد پر اقتدار حاصل کرنے کے لیے جو طریق کار اور داؤ پیچ اختیار کیے جاتے ہیں، وہ دونوں ہی اپنی اپنی جگہ پر اہم ہوتے ہیں اور کسی کو ایک دوسرے پر فوقیت نہیں دی جا سکتی۔ لیکن جب طریق کار ناکام ہو جاتا ہے تو بنیادی حد تک یہ فکر ہی کی ناکامی تصور ہوتی ہے کیوں کہ اصولی طور پر تو فکر کو خود ہی ان طبقوں اور ان گروہوں کی نشان دہی کرنا ہوتی ہے جو اس فکر کو، اس کے فلسفے کو بروئے کار لا سکتے ہیں۔ مگر شاہ ولی اللہ کے فلسفے کی تمام عظمت کے باوجود اس میں اس سمت کوئی اشارہ نہیں کیا گیا۔





یہ تحریک جو شاہ ولی اللہ کی تحریک کے نام سے منسوب رہی ہے ، تقریباً ہون صدی ایک اس کے طریق کار میں رہا ہے کہ فکر شاہ صاحب کا ہو مگر اس کو بروئے کار لانے کے لیے کوئی صاحب شمشیر ڈھونڈا جائے ۔ چنانچہ بین صدی اسی طریق کار کو اپنایا جاتا رہا ۔ اور خود میر احمد نے بھی شروع میں اسی طریق کار کو اپنایا اور اسیر خاں کے ذریعے اس فکر کو بروئے کار لانے کی کوشش کی ، لیکن یہ طریق کار بالآخر ناکام ہوا ۔ اور شاہ عبدالعزیز کو اپنی زندگی کے آخری سالوں میں اس طریق کار کو خود اپنی آنکھوں سے ملاحظہ ہونے دیکھنا پڑا ۔ لیکن اس خاندان کی عظمت اس میں ہے کہ اس نے اس ناکامی سے کسی کو مایوس نہ ہونے دیا اور نہ خود ہی نا امید ہونے بلکہ فوری طور پر نئے طریق کار کا اعلان کر دیا ۔ یہ طریق کار عوام کو منظم کرنا تھا ۔ انہوں نے اس عوامی تنظیم کے بل پر جہاد کرنے کی لہاں لہاں کیا کہ دشمنوں کو شکست دی جا سکے ۔ لیکن بیشتر اس کے کہ اس نئے طریق کار اور اس کے مختلف پہلوؤں پر بحث کی جائے ، یہ پتہ معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر اس طریق کار کی ناکامی کی وجوہ پر گفت گو کو کرنا چاہئے ۔

یہ درست ہے کہ اس وقت محدود ذرائع کے مطابق شاہ ولی اللہ نے جو طریق کار اختیار کیا تھا ، وہی ممکن راہ عمل دکھانی دیتی ہے ۔ لیکن اس کے باوجود یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ جو فکر شاہ ولی اللہ نے دیا ، اس کو بروئے کار لانے والی طاقتوں کے انتخاب پر ایک بہت بڑا تضاد تھا ۔ ایک طرف شاہ صاحب اس زمانے کی عساریوں ، اضطراب اور پریشانیوں کی تفصیلی طور پر نشانہ دہی کرتے ہیں ، اور جن مایوس کو وہ ان کا ذمہ دار ٹھہراتے ہیں ، اس طبقے سے پھر یہ امید کرتے ہیں کہ اس کے کہہ اراد اپنے اندر اتنی اصلاح کہیں گے کہ وہ ایک منصفانہ نظام قائم کرنے کا موجب بنیں گے ۔ چنانچہ لاکٹر تارا چند شاہ ولی اللہ کی تحریک کے متعلق لکھتا ہے ۔

”شاہ ولی اللہ کے فلسفے میں بلا شک ، افکار کے ایسے قیمتی

عناصر موجود تھے کہ اگر الہیں ٹھیک سے آگے بڑھایا جاتا

اور ترقی دی جاتی تو وہ ہندوستانی زندگی کے گنگلک مسائل کو حل کرنے اور ان گنگھوں کو سماجھانے کی اہلیت رکھتے تھے ۔ لیکن بد قسمتی سے حالات شدید طور پر ناسازگار تھے اور فلسفی کے ذرائع اور وسائل بھی بہت حد تک محدود تھے ۔ شاہ ولی اللہ معاشرے میں اصلاحات کے لیے جن ذرائع پر انحصار کر رہے تھے ، وہ ذرائع یا تو نااہل تھے یا پھر اتنے عظیم کارنامے کو سرانجام دینے کی صلاحیت ہی سے بہرہ ور نہ ہوئے تھے ۔ انہوں نے نجیب الدولہ ، نظام الملک اور احمد شاہ ابدالی سے اپیل کی کہ آگے بڑھیں ، اور اسلام کی رو بہ تنزل عظمت کو سہارا دیں ۔ لیکن شاہ ولی اللہ بھول گئے کہ یہ تینوں افراد خود اسی رو بہ تنزل نظام کے ستون اور محافظ تھے ۔ شاہ صاحب یہ محسوس نہ کر پائے کہ یہ تینوں افراد اپنی اہمیت کے باوجود اس عظیم کام کے لیے کتنے ناسوزوں ہیں ۔ یہ واقعی حیران کن ہے کہ شاہ صاحب نے احمد شاہ ابدالی پر بھروسہ کیا جس نے مغل سلطنت کے بہترین اور خوب صورت ترین علاقوں کو تباہ و برباد کر دیا ، جس نے ہندوؤں اور مسلمانوں کو بغیر کسی تمیز کے لوٹا ، اور برباد کیا ، اور جو ایک ایسا نوجوان تھا جس کی جڑیں اپنے عوام میں بڑی نہ تھیں ۔ اور یہ بھی تعجب ہی کی بات ہے کہ انہوں نے یہ خیال کیا کہ جس قسم کے مثالی معاشرے کے وہ خواب دیکھ رہے تھے ، اس کو وجود میں لانے کے لیے صرف اس قسم کا انصاف ضروری ہے جو مختلف مذاہب اور قوموں سے بالاتر ہو اور ہندوستان کے مختلف عناصر کو احسن طریق سے یکجا کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو ، عام ہندوستانیوں کو برابر سمجھے ۔ شاہ ولی اللہ نے بنگال میں رونما ہونے والے واقعات کی اہمیت کو نہیں سمجھا اور وہ یہ معلوم نہ کر سکے کہ بنگال میں رونما ہونے والے واقعات نے پوری ہندوستانی سیاست کی بنیادیں ہلا ڈالی ہیں ۔ شاہ ولی اللہ کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز نے ، جنہوں



نے ۱۸۰۳ء میں دہلی پر انگریزی قبضے کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا، یقینی طور پر محسوس کیا کہ ہندوستان میں اسلام کی بنیادیں تباہ کر دی گئی ہیں کیونکہ آزادی، افکار اور ضمیر کی عظمت ختم ہو گئی ہے، شہری آزادیاں مفقود ہیں، یہ ملک دارالحرب میں تبدیل ہو گیا ہے۔ لیکن اس کے باوجود نہ باپ اور نہ بیٹا ان تبدیلیوں کا صحیح اندازہ لگا سکا۔ وہ یہ سمجھ نہ سکے کہ ان نئے خطرات کا مقابلہ پرانے اور فرسودہ ہتھیاروں سے نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی ایک ملت یا قوم تنہا ان خطرات سے نبرد آزما ہو سکتی ہے اور دوسروں کو غلام اور بے اطمینان رکھ سکتی ہے۔

یہ تجزیہ بہت حد تک درست ہے۔ جہاں تک شاہ ولی اللہ کے فکر کا تعلق ہے اور اس دور کی معاشرتی خرابیوں کی وجوہ اور ان کے تجزیے کا بیان ہے، اس میں بے پناہ صداقت پوشیدہ ہے۔ شاہ صاحب کو ایک سماجی مفکر کی حیثیت سے جو عظمت حاصل ہے، اس کی بنیادی وجہ بھی یہی ہے۔ لیکن اس صداقت اور تجزیے کی سچائی کے باوجود اس رو بہ تنزل نظام کو مٹانے اور نیا نظام رائج کرنے کے لیے جہاں ایک صالح فکر کی ضرورت تھی، وہاں دوسری طرف اس فکر کو بروئے کار لانے اور اس دنیا سے رنگ و بو میں لہوس شکل میں جنم دہنے کے لیے ایسے ہتھیاروں کی بھی ضرورت تھی جو اس فکر کی طرح صالح اور نئے ہوں۔ تاریخ میں ایسے مواقع پر جو ناکامیاں ہوتی ہیں، ان ہی سے یہ نئے شروع ہوا کرتی ہے کہ فکر و عمل میں کتنا بعد ہوتا ہے اور کتنی یکسانیت؛ اور فکر پہلے وجود میں آتا ہے یا عمل پہلے زمین ہموار کرتا ہے۔ ہر حال شاہ ولی اللہ نے اپنے فکر کو بروئے کار لانے کے لیے نئے ہتھیار، نئے طریقے اور نئے عناصر تلاش نہیں کیے اور یہی ان کی ناکامی کی سب سے بڑی وجہ تھی اور اسی ناکامی کا اظہار ان کے لخت جگر اور ان کی امامت کے مستند نشین شاہ عبدالعزیز کی زندگی کے آخر میں ہوا۔ اور جس ناکامی کی ابتدا احمد شاہ ابدالی سے شروع ہوئی تھی، اس کا سلسلہ امیر محمد خاں پر جا کر تمام ہوا۔

### نیا طریق کار

تھریکوں میں فکر اور اس کی بنیاد پر اقتدار حاصل کرنے کے لیے جو طریق کار اور دائرہ بیج اختیار کیے جاتے ہیں، وہ دونوں ہی اپنی اپنی جگہ پر اہم ہوتے ہیں اور کسی ایک کو دوسرے پر فوقیت نہیں دی جا سکتی لیکن جب طریق کار ناکام ہو جاتا ہے تو یہ بنیادی حد تک فکر ہی کی ناکامی تصور ہوتی ہے۔ کیوں کہ اصولی طور پر تو فکر کو خود ہی ان طبقوں اور گروہوں کی نشان دہی کرنا ہوتا ہے جو اس فکر کو بروئے کار لا سکتے ہیں۔ مگر شاہ ولی اللہ کے فلسفے کی تمام عظمت کے باوجود اس میں اس سمت کوئی اشارہ نہیں کیا گیا۔ چنانچہ ہون صدی کے بعد جب ایک مخصوص طریق کار میں ناکامی ہوئی تو فوری طور پر ایک نیا طریق کار سوچا گیا اور یہی وہ طریق کار تھا جو اس برصغیر میں پھر ہون صدی تک مسلمانوں کے ایک بہت بڑے گروہ کو متاثر اور متحرک کرنا رہا۔

یہ طریق کار کیا تھا؟ اس کی ضرورت کیوں پش آئی؟ اس لئے طریق کار کی تفصیلات طے ہوئی تھیں یا نہیں؟ اگر ہوئی تھیں تو عملی صورت میں یہ تفصیلات کیسے بروئے کار لائی گئیں؟ اس قسم کے سوالات ہیں جن کا جواب دیے بغیر اس طریق کار کے متعلق بات مکمل نہیں ہو سکتی!

طریق کار کی ضرورت کا جہاں تک تعلق ہے، وہ تو امیر محمد خاں کی شکست اور انگریزوں سے دوستی نے پیدا کر دی۔ سوال یہ تھا کہ اب کس ذریعے سے مسلمانوں کی حکومت ہندوستان میں بحال کی جائے؟ مسلمان نواب رجواڑے اور رئیس تو ایک ایک کر کے ختم ہو چکے تھے۔ ان کے جھنڈے تلے جمع ہو کر دشمن پر ہلہ بول دینے کا طریق شکست کھا چکا۔ اب ضروری تھا کہ نئے طریقے اپنا لیے جائیں۔ چنانچہ اس ضرورت نے اکبر آبادی مسجد کے سکینوں، وعظ و نصیحت کے شیدائیوں اور منبر پر بیٹھ کر رشد و ہدایت کی راہ دکھانے والوں کو خود ہی شمشیر بکف میدان میں لڑنے پر مجبور کر دیا۔ چنانچہ اب یہ طریق کار مروج ہوا کہ عوام کو متحرک کیا جائے اور ان کو شمشیر بست دشمنوں سے لڑایا جائے۔



### تحریک کا عوامی چلاو

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ہندوستان میں سب سے پہلے عوامی تحریک اسیویں صدی کے پہلے وسط میں اُبھری اور چلی دھڑا۔ عوام اس ملک کی سیاست میں براہ راست شخیل ہوئے۔ یہ تحریک سید احمد کی تحریک ہی تھی، یہی وہ تحریک تھی جو شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز کے فکری پرچم تلے منظم ہوئی۔ جب سید احمد امیر خاں سے قطع تعلقی کر کے دہلی آئے تو اسی زمانے میں شاہ عبدالعزیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خواب میں نظر آئے ہیں اور ان کو عصا ہاتھ میں تھامے ہیں۔ یہ دراصل تحریک کے نئے طریق کار کا اعلان تھا۔ یہ اعلان تھا کہ اب عوام کو منظم کیا جائے۔ ان ہی کی تنظیم کے بل بوتے پر ایک فوج منظم کی جائے۔ اور وہ فوج وہی کام کرے جس کی توقع احمد شاہ ابدالی سے لے کر امیر خاں کی فوجوں سے کی جاتی رہی ہے۔ چنانچہ ہندوستان میں ۱۸۱۸ء کے بعد سے ایک زبردست عوامی تحریک نے جنم لیا۔ یہ ایسی تحریک تھی، جس نے پورے ہندوستان کے مسلمانوں کو متاثر اور متحرک کیا۔ اس تحریک کے ابتدائی خدا و خال، عقائد کی درستی، رسوم کی اصلاح اور پوری زندگی کو خدا اور رسول کے بتائے ہوئے احکام کا پابند کرنا ہے لیکن جب خدا اور رسول کے احکام پر عمل کرنے کی راہوں میں رکاوٹوں کے ہمارے کھڑے ہوں تو سب سے پہلے ان رکاوٹوں کو دور کرنا فرض ہو جاتا ہے۔ اور یہی رکاوٹیں تھیں جنہوں نے اس ملک کو دارالغرب بنا دیا تھا۔ اور شاہ عبدالعزیز اس امر کا اعلان کر چکے تھے۔

### عوامی تحریک کی تنظیم

سید احمد نواب امیر خاں کے لشکر سے الگ ہو کر سیدھے دہلی پہنچے اور یہاں اجپیری دروازے کے باہر ایک سرائے میں مقیم ہوئے۔ دوسرے دن اپنے مرید شاہ عبدالعزیز سے ملنے کے لیے گئے۔ ان کی خدمت میں ایک مرید کی حیثیت سے ۲۶ روپے بطور نذرانہ بھی پیش کیے۔ اس موقع پر شاہ صاحب نے اپنے مرید کو حکم دیا کہ وہ سرائے کی سکونت ترک کر کے مسجد اکبر آبادی میں قیام کریں۔ چنانچہ شاہ اسماعیل، مولانا عبدالحنی، حافظ قطب الدین، شاہ محمد یعقوب، مولوی محمد يوسف بھٹائی اور

کئی حضرات سید احمد اور ان کے ساتھیوں کا سامان لینے کے لیے سرانے گئے۔ سید احمد نے جب اکبر آبادی مسجد میں قیام کا قصد کیا تو ان کے لیے اور ان کے ساتھیوں کے لیے پانچ حجرے خالی کرائے گئے۔ سید احمد کے اسی قیام اکبر آبادی مسجد کے دوران بیعت و طریقت کا سلسلہ شروع ہوا۔ اب یہ بات قرائن سے واضح ہے کہ اسی دوران میں شاہ عبدالعزیز اور ان کے رفقاء نے اپنی تحریک کے لیے نئے طریق کار کا تعین کیا ہو گا اور یہ بیعت و طریقت کا سلسلہ اسی نئے طریق کار ہی کا ایک حصہ ہے۔ چنانچہ مولانا عبید اللہ سندھی تو اس سلسلے کو باقاعدہ ایک تحریک کا حصہ قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں :

”در اصل بات یہ تھی کہ امام عبدالعزیز کے آخری عہد میں ہندوستان کی اسلامی سیاست میں سخت ابتری پھیلی ہوئی تھی۔ انہوں نے اپنے بعد کام کرنے کے لیے اپنے لوگوں میں سے کسی میں امامت کی صلاحیت نہ دیکھی کہ اس کو آمر بتایا جائے۔ اس لیے دو بورڈ بنائے گئے۔ عسکری امور کے لیے سید احمد شہید کو امیر، اور مولانا عبدالحنی اور مولانا محمد اسماعیل شہید مشیر مقرر ہوئے۔ چنانچہ امام عبدالعزیز نے اپنی تمام جماعت کو حکم دیا کہ جس معاملے میں سید احمد شہید، مولانا عبدالحنی اور شاہ اسماعیل لیںو جمع ہو جائیں، اس کو امام عبدالعزیز کا حکم سمجھنا چاہیے۔ تنظیمی امور کے لیے آپ نے مولانا محمد اسحاق کو امیر اور ان ہی کے بھائی مولانا محمد یعقوب کو ان کا مشیر مقرر کیا۔ شاہ عبدالعزیز نے ہر معاملے میں مولانا محمد اسحاق کو اپنے ساتھ رکھ کر لوگوں کو سمجھا دیا کہ ان کا حکم میرا حکم ہے۔ امام عبدالعزیز کا یہ نکتہ امام ولی اللہ کے اصول پر ٹھیک اترتا ہے۔ یہ طریق کار جس پر چل کر امام عبدالعزیز نے اس طویل عرصے میں بتدریج حزب ولی اللہ کی تنظیم کی۔ چنانچہ جب یہ تمہیدی مراحل طے ہو گئے، ۱۲۳۱ھ میں پہلی دفعہ سید احمد اور ان کے بورڈ کے ارکان مولانا عبدالحنی اور مولانا محمد اسماعیل کو ملک میں



بیعت لینے کی غرض سے بھیجا۔ ۱۲۳۶ء میں یہ بورڈ دوسری دفعہ جہاد کی بیعت لینے کے لیے نکلا۔ اس کے بعد ان کو سارے قافلے سمیت حج پر جانے کا حکم ملا تاکہ انہیں اپنی قوت کی مزید تنظیم کا تجربہ حاصل ہو سکے۔

### دوروں کی اہمیت

سید احمد شہید اور ان کے رفقاء کے کار کے ان دوروں کی اہمیت کو صحیح طور پر سمجھنے کے لیے ولی اللہی تحریک کے ایک اصول کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ امام ولی اللہ کے نزدیک جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔ اسلام کی مستقل حکومت کا آغاز رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی سے شروع ہو چکا ہے اور آپ کے دعوت یعنی دعوت و تبلیغ کا کام کرنے والے اس مستقل حکومت کے امیر تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس اسوہ حسنہ پر حزب ولی اللہ کی تنظیم میں بھی اس دعوت و تبلیغ کے سلسلے کو خاص اہمیت حاصل تھی۔ امام عبدالعزیز نے سید احمد مولانا عبداللہ علی اور مولانا اسماعیل کو دراصل اس سلسلہ دعوت و تبلیغ کا نظام قائم کرنے کے لیے اطراف ملک بھیجا تھا۔ دوسرے لفظوں میں گویا یہ ابتدا تھی اس امر کی کہ حزب ولی اللہ اپنی سیاسی پارٹی کی تشکیل و تنظیم کر کے امامت اور حکومت کی بنیاد رکھنا چاہتی ہے، یعنی یہ لوگ اپنی حکومت بنا لیں گے اور جہاد کریں گے۔

بہر حال مولانا عبید اللہ سندھی نے اسے انداز میں جو توجیہ کی ہے وہ بہت حد تک درست ہے۔ اس لیے ان کے رفقاء نے ملک کے اندر مسلمانوں میں ایک عوامی تنظیم وجود میں لانے کی انتہک کوشش کی اور بالکل اسی انداز میں قریہ قریہ اور شہر شہر گھومے جیسے سیاسی جہاتوں کے کورکن اور زعماء گھومتے ہیں، ہر مسجد میں اور ہر چوک میں جلسہ کرتے ہیں۔ اس طرح ڈیڑھ صدی قبل ان علما نے مسلمانوں کو متحرک کیا اور ان کے اضطراب اور بے چینی کو جہاد کی صورت میں بدلنے کی کوشش کی۔





## سائنسوان باب

### محركات

یہ درست ہے کہ علمائے حق کے اتنے خاص طریقے ہوتے ہیں ، اور ان طریقوں کو بعض دلعلم عام رواج کے مطابق واضح نہیں کیا جاسکتا اور پھر وہ ایسی لمبے لمبے بعد !  
لیکن اسی تحریکوں کی وضاحت کی رتہ میں مشکلات اور رکاوٹیں بھی ہوتی ہیں کیوں کہ ان تحریکوں پر عقیدت اور تقس کی اتنی گہری تہیں چڑھیں ہوتی ہیں کہ الہی ہٹا کر تحریکوں کے پیچھے کام کرنے والے محرکات کو سمجھنا اور سمجھانا مشکل ہو جاتا ہے ۔





عوامی تحریک کی تنظیم جان جو کھوں کا کام ہوتی ہے۔ اس کے لیے ہم ہانی کرنا اڑنا ہے۔ لیکن صرف محنت اور جان فشانی ہی تحریکوں کی تنظیم کے لیے کافی نہیں ہوتی بلکہ اس کے لیے ضروری ہے کہ عوام کی ضرورتوں، خواہشوں اور مطالبوں کو پیش نظر رکھا جائے اور یہ بتایا جائے کہ ان کے حصول کے لیے ان کو کیا کیا اقدام کرنے ہوں گے اور کن کن راہوں سے گزرنا ہوگا، سب جاگروہ منزل مقصود پر پہنچ پائیں گے۔ جس وقت سید احمد امیر خاں سے القطار تعلق کے بعد دہلی پہنچے تو ان کے استاد اور مرشد شاہ عبدالعزیز نے انہیں اکبر آبادی مسجد میں قیام کرایا۔ اس کا مقصد یہی تھا کہ اب نئے طریق کار پر عمل کرنے کے لیے تنظیم اور مساعی کو اس کے مطابق ڈھالا جائے۔ اب تک جو طریق تھا، اس کے لیے کسی خاص قسم کی تنظیم اور جماعت کی ضرورت نہ تھی، نہ ہی خاص مقاصد کی تبلیغ کی ضرورت محسوس کی گئی تھی کیوں کہ اس طریق کار کے مطابق تو انتظار پر بٹھے کے لیے کسی صاحب شمشیر کی خدمات ضروری قرار پائی تھیں۔

نئے طریق کار کے تحت بھی شمشیر ضروری تھے لیکن کسی صاحب شمشیر کی تلاش متروک قرار دی گئی اور خود مسلم عوام کو اس قدر منظم اور متحرک کرنا مقصود تھا کہ یہ اسلامی سلطنت کے قیام کے لیے شمشیر اٹھانے پر مجبور ہو جائیں۔ نئے حالات کا تقاضا یہ تھا کہ مسلمانوں کے اقتدار کو بحال کرنے کے لیے عوام کو منظم اور متحرک کیا جائے۔ جس وقت تنظیم اور تحریک اتنی مضبوط ہو جائے اور اس میں حملہ کرنے کی جرأت پیدا ہو جائے تو دشمن پر حملہ کر دیا جائے؛ کیوں کہ جہاد کی اس تحریک میں کامیابی کے بعد ہی یہ دارالحرب دارالاسلام میں تبدیل ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اکبر آبادی مسجد میں اسی صدی کی دوسری دہائی میں جو منصوبہ اور طریق کار طے ہوا، اس وقت سے لے کر ہالا کوٹ میں شہادت تک سید احمد اور ان کی تحریک کا ایک ہی مقصد رہا ہے کہ دعوت و اتباع سے عوام کو متحرک اور منظم کیا جائے اور ان کو جہاد

کے لیے تیار کیا جائے۔

### دعوت و تبلیغ اور تنظیم

ان مقاصد اور حالات نے شاہ شہداء العزیز اور ان کے رفقاء کو یہ سوچنے پر آمادہ کیا کہ اس تحریک کی قیادت ایسے شخص کے ہاتھ میں ہو جو صرف زہد و تقویٰ کے میدان میں کما شہ سوار نہ ہو بلکہ اس کو فن سپہ گری سے بھی واقفیت ہو تاکہ وہ جہاد کے فرائض احسن طریق پر سر انجام دے سکے۔

یہ درست ہے کہ عالم نے حق کے لیے خاص طریقے ہوتے ہیں اور ان طریقوں کو بعض دفعہ عام رواج کے مطابق واضح نہیں کیا جاسکتا۔ ایسی تحریکوں کی وضاحت کی راہ میں مشکلات اور رکاوٹیں بھی ہوتی ہیں کیوں کہ ان تحریکوں پر سسٹم اور ٹیلز کی الٹی گہری نظر نہیں پڑھی ہوتی ہیں کہ انہیں ہٹا کر تحریکوں کے پیچھے نہ کھینچنے والے محرکات کو سمجھنا اور سمجھانا مشکل ہو جاتا ہے۔ لیکن ایک بات مسلمہ ہے کہ ایسویں صدی کی یہ سب سے بڑی اجتماعی تحریک تھی۔ جس میں بلکہ نئے دور کی پہلی تحریک تھی جس کی بنیاد جمہور پر رکھی گئی اور جس کا مقصد اپنے ملک کو آزاد کرانا اور اس میں اسلامی حکومت قائم کرنا تھا۔

اسلامی حکومت کا مطلب بدو مشن حکومت نہ تھا بلکہ ایک منصفانہ اور بالادار حکومت مقصود تھی۔ لیکن یہ درست ہے کہ دعوت و تبلیغ اور تنظیم کے مسائلوں میں کی آہی، اور خالص مذہبی بنیادوں پر نہیں۔ میں یہ بار بار دہرا چکا ہوں کہ انسانی شعور کو ابتدا میں مذہب ہی زبان عطا کرتا ہے، اسی کی حدود کے اندر تحریکیں منظم ہوتی ہیں اور مذہبی شعور ہی عوام کو متوجہ کرتے ہیں لیکن ان شعور کی وسعتوں اور پیمائشوں میں عام انسانوں کی اس پیاس ہی ہوالیہ ہوتی ہے۔

جس وقت عام مسلمان ایک ایسے نظام حکومت پر سرزد ہوتا ہے جس میں خلیفہ وقت ادعا راستہ خود اولیٰ ہے سوار ہوتا ہے اور ادعا راستہ علام کو اولیٰ ہے سوار کھڑا ہے اور خود اس کے ہمراہ یا پیادہ چلتا ہے یا خلیفہ وقت سے ایک عام بڑھا پر سر عام، جبکہ وہ منبر پر خطبہ دے رہا ہے، سوال پوچھ سکتی ہے کہ اے عمر! یہ کیا تم نے کس طرح



ہوائی ؟ البتہ کھڑا کبھی کیسے حاصل ہوا ؟ اور اس حلیہ کو اسی وقت اس بڑھیا کی نشانی کرنا ہرقی ہے تو ان مثالوں کا مطلب واضح ہوا ہے کہ وہ خود اس نظام کا خواہی ہے ۔ وگرنہ یہ مولوی ، بد حال ، یہ رہتا یہ مثالیں اسے کیوں مثالیں ۔ یہ اسے اس لیے مثالیں جاتی ہیں کہ اس کو بتایا جائے کہ اس کا ماضی یہ تھا اور حال یہ ہے ۔ البتہ اگر اس قسم کا نظام چاہیے ہو تو میدان میں لگاؤ ۔ چنانچہ اس مورخ اور سماجی غور نگار کا فرض ہے کہ مثالوں سے صرف یہ مراد نہ لے لی کہ یہ مذہبی جذبات کو ابھارتے کے لیے مثالیں دی جا رہی ہیں بلکہ ان کا مقصد ایک سماجی عدل کو برقرار کرنا اور مخصوص مقاصد کی بنیاد پر تحریک کو آگے بڑھانا ہے ۔ یہ مذہبی مثالیں اس لیے ضروری ہوتی ہیں کہ عوام اس زبان کے علاوہ اور کوئی زبان نہیں سمجھتے ۔ ان کا شعور ان مثالوں کی حدود میں محصور ہوتا ہے ، اس لیے اس شعور کو جھٹکھولنے کے لیے ضروری ہوتا ہے کہ وہی زبان استعمال کی جائے اور وہی اسلوب اختیار کیا جائے جو عوام کو متاثر کرتے ۔ اس کا مطلب قطعاً یہ نہیں کہ تحریک منظم کرنے والے جس وقت ان مقاصد کا اعلان کرتے ہیں تو وہ ان کے سلسلے میں دیباچہ دار نہیں ہوتے بلکہ عملی طور پر ان کا اعتقاد سچ ثابتی ہیں ہوتا ہے لیکن سماجی محرکات ، غیر شعوری طور پر اسے اور کے مخصوص مطالبات کی صورت میں راہ ہاتے ہیں وگرنہ یہ تحریکیں عوام کو ایسے شدید طریقے سے متاثر نہیں کرتیں ۔

#### تحریکوں کے مقاصد

اب جب ڈیڑھ صدی قبل جہان کے لیے اور بڑے ہندوستان کے مختلف گوشوں سے لوگ مریہ تک پہنچے ہوں گے تو ان کا مقصد ایک اسلامی حکومت بنی ہوئی جو ان کے خیالوں اور خیالوں میں رہی ہوگی ۔ وہ یقینی طور پر ایسی ہی ہوگی جس میں اس وقت کے مروجہ مشاہیر نہیں ہوں گے ۔ اس دور کی زبان اس ماہیت ہونے لگی ۔ غربت سے جھٹکھولنے والے ، آنے والی افراتفری سے کھوئے ہوئے ہوئے ۔ جانوں اور عقول اور سکھوں کی بلندیوں اور نادر شاہ و ابدالی کے حملوں سے اٹال ملے گی ۔ انگریز سے نجات حاصل ہوگی ، اور سکھ چین کی زندگی کا دور دورہ ہوگا ۔ کیا کسی

عام مسلمان کو ایسے مقاصد کے لیے متحرک کیا جا سکتا تھا جو ان کی زندگیوں کو کبھی دکھی بنانے والے ہوں ، یقینی طور پر نہیں ۔ تو پھر جہاد اور اسلامی حکومت بھی ایک ایسا نعرہ اور ایک ایسا عمل ہوا جو عام انسانوں کی روزمرہ زندگی کو سنوارنے کا موجب ہوگا ۔ اس پر جب حکم لگایا جائے گا تو یہ دیکھنا ضروری ہوگا کہ اس تحریک نے کس حد تک لوگوں کی روزمرہ زندگی کو سنوارا ؟ کس حد تک ان کی زندگیوں میں انقلاب پیدا کیا ؟ کس حد تک ان کے شعور کو تیز کیا ؟ اور کس حد تک ان کی زندگیوں پر اچھے سے بہتر پڑیں ؟ اور اگر تحریک ناکام ہوئی ہے تو اس کی وجوہ کیا تھیں ؟

اس لیے ہر تحریک خواہ وہ کتنی ہی مقدس ، کتنی ہی مذہبی اور وقت کی حدود میں مقید ہو ، اس کی پشت پر کچھ مادی تقاضے اور عوامل ہونے چاہئیں جو انسانوں کو اس تحریک کے پرچم تلے منظم ہونے ، قید و بند کاٹنے اور سر کٹانے کے لیے اکٹھے رہنے میں لیکن یہ مادی تقاضے کبھی بھی واضح شکاوت میں شعور میں داخل نہیں ہوتے بلکہ ایک نامعلوم قضا ہوتی ہے جو شعور کو متاثر کرتی رہتی ہے ۔

اس لیے تحریکوں میں شامل ہونے والا عام انسان بھی سمجھتا ہے کہ وہ ایک نامعلوم ، ان دیکھے مقصد کے لیے لڑ رہا ہے ۔

#### خالوادۃ ولی اللہی کی براہ راست شرکت

اس لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ تمام تقاضوں کے باوجود اس تحریک کو اس دنیا کے رنگ و بو کی ایک تحریک کی صورت میں دیکھا جائے جس میں انسانوں نے ٹیک مقصد کے لیے حصہ لیا اور اپنے فہم و ادراک ، حالات اور وسائل کے مطابق راہ عمل تجویز کی ۔ اکبر آبادی مسجد میں جب راہ عمل کی تفصیلات طے ہوئیں تو یہ فیصلہ کیا گیا کہ اس تحریک کو محبوب و مقبول بنانے کے لیے خانوادۃ ولی اللہی کھلم کھلا اس میں شرکت کرے کیوں کہ اس وقت کے ہندوستان میں سب سے زیادہ منظم اور بااثر خاندان شاہ ولی اللہ ہی کا تھا ۔ اس خاندان کے علم و فضل نے پورے ہندوستان کو پچھلی ایک صدی سے مسحور کر رکھا تھا ۔ اس میں ہندو اور مسلمان دونوں ہی برابر کے شریک تھے ۔ اس لیے جب کسی



تحریک میں اس خاندان کے افراد شریک ہونے ہیں تو وہ خود بخود عوام میں مقبولیت کی کئی ایک منزلیں طے کر لیتی ہے۔ دوسرے یہ خاندان پشت یا پشت سے رشد و ہدایت کا منبع بنا رہا تھا۔ ہندوستان کے لاکھوں مسلمان خاندان اس خانوادے کے حلقہٴ ارادات میں شامل تھے، اب جب مرشد اور پیر کا خاندان کسی تحریک کی قیادت کرتا ہے اور اس میں عملی طور پر شریک ہوتا ہے تو یہ شرکت خود ہی اس امر کا اعلان ہوتی ہے کہ وہ اپنے ارادت مندوں کو اس طرف بلا رہا ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس خانوادے نے تین پشتوں سے درس و تدریس کا سلسلہ بھی جاری کر رکھا تھا اور ہندوستان کے گوشے گوشے میں ایسے علما موجود تھے جو اس خاندان کے تربیت یافتہ تھے۔ اس لیے شاہ اسماعیل اور مولانا عبدالعزیز کی ذات کا کسی تحریک میں شامل ہونا اور اس کی قیادت پر ایمان لانا ہندوستان کے مختلف گوشوں میں پھیلے ہوئے علما کے لیے اشارہ تھا کہ وہ بھی اس تحریک میں شریک ہوں اور جس قیادت پر وہ اپنے اعتقاد کا اظہار کر چکے ہیں، وہ سبھی علما اس سے اپنی عقیدت کا اظہار کریں۔

ان ہی تنظیمی اور تبلیغی ضرورتوں اور سید احمد کے زہد و تقویٰ نے خانوادہٴ شاہ ولی اللہی کے افراد کو سید احمد کے ہاتھ پر بیعت کرنے پر اکسایا اور مائل کیا۔ اس کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ بیعت کا آغاز ہی خود اس خانوادے کے افراد سے ہوا جو خود رشد و ہدایت کا مرکز تھا اور جن افراد نے آگے بڑھ کر سید احمد کے ہاتھ پر بیعت کی، وہ خود علم و فضل کے میدان میں پکڑے تھے، زہد و تقویٰ میں بھی وہ کسی سے پیچھے نہ تھے۔ اور تو اور، اپنے عقائد اور مسلک کی تبلیغ میں بھی دو دھاری تلوار تھے لیکن اس کے باوجود انہوں نے سید احمد کے ہاتھ پر بیعت کی۔

اس تنظیم کی تشکیل و ترتیب کے متعلق مولانا غلام رسول مہر لکھتے ہیں :

”سید صاحب کا نصب العین اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ مسلمانوں کو حقیقی معنوں میں مسلمان بنایا جائے۔ جہاد فی سبیل اللہ کی اس روح کو زندہ کیا جائے جو قرونِ اولیٰ

کے مسلمانوں کا طغرائے استیاز تھی اور ہندوستان میں خالص اسلامی حکومت کی بنیادیں استوار کی جائیں جو آئندہ سو برس تک مسلمانوں کے زیر نگرین رہنے کے بعد تیزی سے اٹھار کے قبضے میں جا رہا تھا۔ جب تک نواب امیر خاں آزاد رہا، سید صاحب نے اس کا سامن نہ چھوڑا۔ نواب نے انگریزوں سے معاہدہ کر لیا اور امید کا یہ پیرامنگ بنی ہو گیا تو سید صاحب کے لیے اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ اپنے نصب العین کی خاطر تنظیم کے مستقل ہندوستان کریں۔ مجھے یقین ہے کہ دہلی پہنچنے سے قبل ہی وہ اپنے تئیں میں ایک نقشہ عظیم بنا چکے تھے جسے جامعہ عمل بنانے کی غرض سے وہ دہلی ٹھہر گئے اور ایک برس تک وطن کا رخ نہ کرنا۔ اس سلسلے میں انھوں نے میرٹھ، مظفر گڑھ اور سہاؤن پور وغیرہ کا دورہ کیا۔ وہ چاہتے تھے کہ اپنے سوچے ہوئے نظام کی کامیابی کے امکانات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کریں۔ پھر جہاں جائیں اسی کے لیے اپنی زندگی کے گرانمایہ اوقات وقف رکھیں۔ وہ نہ کسی خطے کے رئیس تھے، نہ شعائر زر کے مانگ۔ نواب امیر خاں نے جن حالات میں کام شروع کر کے بڑی جمعیت فراہم کر لی تھی، وہ بھی بالی نہ رہی تھی، اس لیے کہ انگریز ہندوستان کے بڑے حصے پر قابض ہو چکے تھے۔ سید صاحب کے پاس دینی حقیقت، جذبہ جہاد اسلام اور روحانی دولت کے سوا کچھ نہ تھا۔ جی فکری جرور تھے جن کے بل پر انھوں نے ارشاد و ہدایت کا سلسلہ جاری کیا۔ ایک طرف مسلمانوں کے عقائد و اہمال پر نظر رکھیں، دوسری طرف ان کے سینوں میں جہاد فی سبیل اللہ کی حرارت پیدا کی۔ مسلمان اگر سچا مسلمان ہو تو نا ممکن ہے کہ وہ جہاد فی سبیل اللہ کے جذبے سے غاری ہو، نا ممکن ہے اس کے بدن کا ہر قطرہ خون راہ خدا میں بہنے کو اپنی سب سے بڑی سعادت نہ سمجھے۔ جی طرف نہ تھا جسے سید صاحب سے جلد



سال بعد قفقاز کے شہرہ آفاق مجاہد شیخ شامل نے اختیار کیا اور غازیوں کی ایک ایسی جماعت تیار کر لی جو ربع صدی تک روس کی جاہلانہ طاقت سے ٹکراتی رہی۔ یہی طریقہ تھا جسے سید صاحب سے چالیس برس بعد شیخ محمد احمد سوڈانی نے اپنے وطن میں اختیار کیا اور نہایت قلیل مدت میں بے روج سوڈانیوں کو منظم کر کے حمایت اسلام اور جوش آزادی کی راہ میں ایک بے پناہ قوت بنا دیا۔

یہاں تنظیم اور تحریک کی ابتدا کے متعلق مولانا مہر اللہ اسی مؤلف پر قائم ہیں کہ سید احمد نے تنظیم و تشکیل تحریک کی تمام تفصیلات دہلی پہنچنے سے چلے چلے کر لی تھیں اور اس میں لفظ سید احمد کا اپنا ہی فکر کام کر رہا تھا اور ولی اللہی فکر کا اس سے کوئی تعلق نہیں تھا لیکن سید احمد نے اس کے بعد تقریباً ایک سال دہلی میں قیام کیا۔ اسی قیام کے دوران ایک عالم یا عامل اور ایک صاحب طریقت کی حیثیت سے ان کا شہرہ ہوا۔ وہ بھی اس وقت جب خانوادہ ولی اللہی کے بہترین افراد نے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ چنانچہ خود مولانا مہر اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ ان ائمہ علم کی بیعت نے وقت کے اکثر اصحاب کی توجہ سید صاحب کی طرف پھیر دی۔ دہلی اور آس پاس کے تمام اقطاع و ہلال کی فضا آپ کی شہرت سے معمور ہو گئی۔ دور دور سے لوگ بیعت کے لیے پہنچنے لگے۔ جہاں جہاں یہ صدا پہنچی کہ شاہ اسماعیل، مولانا عبدالغنی اور شاہ اسماعیل نے سید احمد کی بیعت کر لی ہے۔ وہاں وہاں کے لوگوں میں طلب و شوق کی بے تابی پیدا ہو گئی۔ یہی وہ زمانہ ہے جب مختلف مقامات سے دعوت لائے سید صاحب کے پاس پہنچنے لگے کہ سب لوگ حاضر نہیں ہو سکتے، لہذا خود شریف لائیں اور فوجی فوج سے مشرف فرمائیں۔ گویا دعوت، اصلاح اور تنظیم جہاد کی جو سکیم سید صاحب نے اپنے ذہن میں سوچ رکھی تھی، اس پر عمل کا سارکار وقت آ گیا تھا۔ اس لیے انہوں نے وطن چلا منکوی کر دیا اور اصل کام میں لگ گئے۔

خانوادہ ولی اللہی کے افراد کی اہمیت کا جب یہ عالم تھا کہ ان کے واسطے سے لوگوں نے الہی جالا اور ان کی (سید صاحب کی) اہمیت کو

تسلیم کیا تو پھر اس سے پہلے اور دہلی میں قیام سے بھی پہلے اس تحریک اور تنظیم کے متعلق اپنے آپ سوچ لینا کہاں تک درست ہو سکتا ہے ؟

سید صاحب نے اس تحریک کی ایک ایک تفصیل دہلی میں قیام کے دوران خانوادہ ولی اللہی کے مشورے اور ہدایت کے بعد ہی طے کی ہوگی اور ان ہی تفصیلات میں بیعت اور اس خانوادے کی تحریک میں شرکت بھی ہوگی کیوں کہ یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ اس خانوادے کی شرکت ہی اس تحریک کی مقبولیت کا ایک وسیلہ بنی ۔

---



## الہائیسواں باب

### شاہ اسماعیل شہید

شاہ اسماعیل شہید کی زندگی کی سب سے بڑی خوبی یہ رہی ہے کہ انہوں نے اپنی آنے والی مجاہدانہ زندگی کے واسطے عالم شباب ہی میں تیاری شروع کر دی تھی اور وہ علم اور بہادری میں ابتدا ہی سے یکتا تسلیم کیے جاتے تھے۔ چنانچہ خود شاہ عبدالعزیز فرمایا کرتے تھے ”ہر تعریف اس خدائے پاک کے لیے ہے جس نے بڑھاپے کے عالم میں اسماعیل اور اسحاق عطا کیے۔“ ایک دوسرے موقع پر فرمایا۔ ”اسماعیل کا علم کسی خاص شعبے میں محدود نہیں۔ جن لوگوں نے میرے عہد شباب کو دیکھا ہے، اس کا نمونہ اگر دیکھنا ہو تو اسماعیل کو دیکھ لیں۔“





**تحریکوں کی نشوونما کے لیے عوام کی نفسیات کو ملحوظ رکھنا**  
 نہایت ضروری ہے بلکہ بنیادی شرط ہے۔ لیکن تحریکوں کا کام صرف نفسیات سمجھ کر عوام کی اطاعت اور پیروی کرنا نہیں ہونا، بلکہ تحریکیں عوام کی رہنمائی اور بے چینی اور اضطراب دور کرنے کے لیے وجود میں آتی ہیں، عوام شعوری اور غیر شعوری طور پر ان رہنماؤں کے ہاتھ میں اعتقاد کا ہاتھ دیتے ہیں جو ان کے دلوں میں چھپے ہوئے رہنما کی شبیہ پر پورے اثر کرتے ہوں؛ اس کی خصوصیات ان میں موجود ہوں۔ اور یہ شبیہ اپنی گونا گوں خصوصیات کے ساتھ لوگوں کے دلوں میں کیسے جنم لیتی اور کیسے پروان چڑھتی ہے؟ اس کی تخلیق اور پرورش حالات کرتے ہیں، اپنے گرد و پیش کی فضا کرتی ہے۔ اب جب سید احمد کی عوامی تحریک کی ابتدا ہوئی تو اس کے قائدین میں ایسے لوگ تھے جو پہلے سے اپنے علاقوں میں نہیں بلکہ ہندوستان کے مختلف گوشوں میں محبوب اور مقبول تھے۔ اور ان کی محبوبیت میں وہ تمام خصوصیات اور ان کی شبیہ میں وہ تمام خد و خال موجود تھے جو لوگوں کے دلوں میں اپنے قائدین کے لیے چھپے ہوئے تھے۔ چنانچہ ان قائدین کی فہرست میں سب سے اوپر جو نام آتا ہے، وہ شاہ اسماعیل کا ہے۔ اس پوری تحریک میں سب سے نمایاں کردار بھی شاہ اسماعیل ہی کا رہا ہے۔  
 اب تک کوئی ایسی تحریک وجود میں نہ آئی تھی، جس میں عوام نے شرکت کی ہو یا عوام سے کسی خاص سمت چلنے کے لیے کہا گیا ہو، نہ انہیں شمشیر اٹھانے کے لیے آج تک کسی نے دعوت دی تھی کیوں کہ اب تک تو شمشیر اٹھانے کا کام پیشہ ور فوجیوں کا تھا۔ عام لوگوں کو واعظ، مولوی اور پیر زیادہ تر عام درجے کی دین داری کی باتیں سنا دیتے اور عوام ان پر کچھ عمل کرتے اور کچھ نہ کرتے، غرضیکہ اس وقت نہ تو دین کے بارے میں کوئی تحریک اٹھی تھی اور نہ اسلامی حکومت کے احیا کے لیے اور نہ مسلمانوں کے تنزل کو روکنے کے لیے جمہور کو کسی نے پکارا تھا۔  
 اکبر آبادی مسجد میں یہ تحریک منظم ہوئی تو اس کے لیے عوام ہی کو منتخب کیا گیا۔ اور عوام کو اس پرچم تلے جمع کرنے کے لیے مختلف

ذرائع اختیار کیے گئے ۔ ان ذرائع میں سب سے اہم دعوت و تبلیغ تھی ۔ دوسرے سید احمد کی ذات کے ارد گرد عوام کو جمع کرنے کے لیے ایک مخصوص طریقہ شروع کیا گیا جو مجاہد کہلایا ۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ بعض دوسرے طریقوں میں جو ہدایات شامل ہو گئی ہیں ، ان سے الگ لوگوں کو اپنے مخصوص اسلوب پر مجتمع کیا جائے ۔ اس دور میں جماعتیں وجود میں نہ آئی تھیں ، نہ ان کی رکنیت کے فارم شائع ہوتے تھے ۔ اس زمانے میں رکنیت کا فارم سید احمد کے ہاتھ پر بیعت تھا ۔ اور یہ اعلان ہوتا تھا اس جماعت میں شرکت کا ۔ جب ابتدائی طور پر تحریک شروع ہوئی تو سب سے بنیادی کام جو کسی تحریک کا ہوتا ہے ، لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرنا ہے ، اس توجہ کے لیے وعظ و نصیحت کا سلسلہ شروع ہوا ۔ اس کی بنیاد ہی اسلام کی سادگی ٹھہری جو نجد کے محمد بن عبدالوہاب سے لے کر ہنگال کے حاجی شریعت اللہ ، ٹیٹو میاں اور سید احمد میں مشترک تھی ، کیوں کہ یہی سادگی تھی جو لوگوں کو بالآخر متاثر کرتی تھی ، ان کے دل سے ہر قسم کا خوف اور رعب دور کرتی تھی اور دنیا کو بدلنے کا جذبہ پیدا کرتی تھی ۔

سید احمد ، شاہ اسماعیل اور ان کے تمام رفقاء نے جہاد کی تحریک کا اعلان کرنے تک اپنی تنظیم کے لیے دعوت و تبلیغ کا انحصار اسلام کی دینی تعلیمات پر رکھا ۔ اور اس کے لیے یہ پوری جماعت شمشیر بہ کف رہی اور یہی اپنے عقائد پر سختی سے پابندی تھی جس نے اس جماعت کو باقی مسلمانوں سے نہ صرف ممیز کیا بلکہ اس میں جماعتی طور پر ہم آہنگی اور اخوت پیدا کی ۔ یہی وہ خصوصیات ہوتی ہیں جو جد و جہد کے لیے ضروری قرار پاتی ہیں ۔

اس تحریک کی طرف عوام کو متوجہ کرنے والا سب سے پہلا کارنامہ شاہ اسماعیل اور مولانا عبدالغنی کی سید احمد کے ہاتھ پر بیعت تھا ۔ شاہ اسماعیل شاہ ولی اللہ کے پوتے تھے ۔ ان کے والد شاہ عبدالغنی حضرت شاہ ولی اللہ کے سب سے چھوٹے بیٹے تھے ۔ شاہ اسماعیل کا سال پیدائش ۱۷۷۸ ع ہے ۔ اس طرح سے یہ اپنے مرشد سید احمد سے بھی عمر میں سات آٹھ برس بڑے ہیں ۔ علم میں تو خیر ان کا درجہ بہت بلند ہے ۔



شاہ اسماعیل کی سب سے بڑی خوبی یہ رہی ہے کہ انہوں نے اپنی آنے والی مجاہدانہ زندگی کے واسطے عالم شباب ہی میں تیاریاں شروع کر دی تھیں وہ علم اور بہادری میں ابتدا ہی سے یکتا تسلیم کیے جانے لگے۔ چنانچہ خود شاہ عبدالعزیز فرمایا کرتے تھے :

”پر تعریف اس خدائے پاک کے لیے ہے جس نے بڑھاپے کے

عالم میں بھی اسماعیل اور اسحاق عطا کیے۔“

ایک دوسرے موقع پر فرمایا :

”اسماعیل کا علم کسی خاص شعبے میں محدود نہیں۔ جن لوگوں نے

میرا عہد شباب دیکھا ہے، وہ اگر اس کا کلمہ دیکھنا چاہیں تو اسماعیل کو دیکھ لیں۔“

شاہ اسماعیل شہید کے متعلق کہا جاتا ہے کہ جب آپ نے مختلف علوم میں مہارت حاصل کر لی تو ورزش اور جفا کشی کی طرف متوجہ ہوئے۔ ہذا اور گنگا (بنوٹ) کی مشق کے لیے مرزا رحمت اللہ بیگ کی شاگردی اختیار کی۔ اور یہ وہی رحمت اللہ بیگ تھے جن کی شاگردی میں آنے کے لیے مغلیہ خاندان کے شہزادے متیں مانا کرتے تھے۔ اسی طرح گھوڑا سواری آپ نے میان رحیم بخش چانک سوار سے سیکھی۔ یہ میان رحیم بخش اپنے دور کے مائے ہونے چانک سوار تھے، جو اپنے شاگرد سے اتنا متاثر ہوئے کہ ان کے حلقے میں شامل ہو گئے اور ان ہی کے جلو میں سرحد پار پہنچ کر اپنی جان بھی ہارنے سے گریز نہیں کیا؛ بالآخر جام شہادت نوش کیا۔ شاہ اسماعیل نے اپنے مکان کے قریب باقاعدہ اکھاڑہ قائم کیا اور دن رات لنگر لنگوٹ کس کر، کسرت کرتے میں مصروف رہے۔ جمعنا میں پیراکی کا سلسلہ شروع کیا تو مہینوں یہ مشغلہ جاری رہا۔ یہ وہ زمانہ تھا جب آپ درس و تدریس کا سلسلہ بھی جاری کر چکے تھے۔ چنانچہ طلباء کو ہدایت تھی کہ وہ کتابیں لے کر جمعنا پر پہنچا کریں۔ شاگرد کتابیں لے کر جمعنا کے کنارے پہنچ جاتے، استاد نیرتا ہوا آتا، سبھی دیتا اور پھر پانی میں گم ہو جاتا۔ وہ سانس پر کنٹرول کی مشق کے لیے دہلی سے آگئے تک نیرتے ہوئے جاتے۔ یہ سلسلہ ختم ہوا تو نئی زمین پر لنگے پاؤں چلنے کی مشق شروع کر دی۔ مئی اور جون کی جھاسا دینے والی

دھوپ اور گرمی میں فتح پوری مسجد کے صحن میں لنگے پاؤں کئی کئی گھنٹے چلنے کی مشق کرتے۔ پھر نشانہ باز دھنا اور بندوق چلانا شروع کی تو اس میں کمال حاصل کیا۔ خود ہی کہا کرتے تھے کہ :

”نا ممکن ہے کہ جانور میرے سامنے آئے اور پھر زندہ بچ نکلے“ ایک مرتبہ کسی دوست نے کہا کہ اگر اس کی موت ہی نہ آتی ہو تو آپ کیسے مار ڈالیں گے ؟ نو بولے : ”اگر اس کی موت نہ آتی ہوگی تو میرے سامنے آئے گا ہی نہیں“

### علمی مرتبہ

مولانا شاہ اسماعیل کی علمی بصیرت اور دقت نظر کے مختلف واقعات زبان زد عام ہیں۔ اور کونسا علمی حلقہ ایسا تھا یا ہے جو ان کے علمی تبحر کا معترف نہ ہو۔ ۱۸۵۷ء میں جب مولانا رشید الدین کے صاحبزادے مولانا سدید الدین کا مشہور و معروف کتب خانہ تباہ و برباد ہو گیا تو وہ فرمائے لکھے : ”جو کتابیں ضائع ہو گئیں وہ پھر بھی دستیاب ہو جائیں گی لیکن المومنین تو ان حاشیوں کا ہے جو حضرت شہید نے مختلف کتابوں پر تحریر فرمائے تھے ، جن کے فقدان سے ہمیں چاہے علمی لحاظ معدوم ہو گئے۔“ آپ کے وعظ میں عام باشندوں کے ساتھ خود اہل علم بہت بڑی تعداد میں شریک ہوتے۔ سوانح اعلیٰ میں درج ہے کہ ایک مرتبہ ایک رکوع تلاوت کیا۔ مولوی امام بخش صاحبانی ، مولانا عبداللہ خان اور مفتی صدر الدین بھی اس وعظ میں شریک تھے۔ اس رکوع کی تفسیر میں اسے عجیب و غریب اہک بیان فرمائے کہ سب ششدر رہ گئے۔ اور دوبارہ سننے کے مشغول ہوئے۔ لیکن جب دوسری دفعہ شاہ صاحب نے اسی رکوع کی تفسیر بیان کی تو اس میں کئی ایسے نکات بیان فرمائے جو پہلے سے بھی زیادہ عجیب تھے۔

اسی طرح ایک دن کا واقعہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز کوئی فتویٰ تحریر کر رہے تھے ، اس دوران الہ لڑکسی کام سے اندر جانے کی ضرورت پیش آگئی اور مولوی مفتی صاحب نے لکھتے جھول کر اندر چلے گئے۔ اگلے ہی شاہ اسماعیل وہاں پہنچے ، انہوں نے فتویٰ پر لکھا ڈالی اور اس کی بعض لروگڑالتوں کی اصلاح کر دی۔ شاہ عبدالعزیز جب باہر آئے تو انہوں نے



نصوے میں اصلاح و ترمیم دیکھی ، بہت مسرور ہوئے اور فرمایا ”الحمد للہ ابھی ہمارے خاندان میں علم باقی ہے۔“

شاہ اسماعیل نے سید احمد کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے بہت پہلے رسوم اور بدعات کے خلاف جہاد شروع کر دیا تھا۔ اس لیے کہ اس وقت مسلمانوں اور ہندوؤں کی زندگی میں ٹوبہ پرستی اتنی زیادہ گہور کر گئی تھی کہ اس نے انسانی خود اعتمادی تک کو بھروسہ کر رکھا تھا۔ شاہ اسماعیل نے اپنی پوری توجہ ان بدعات اور جہالت پر مبنی رسوم کے خاتمے کے لیے جد و جہد پر مرکوز کیے رکھی۔ سید احمد کے ساتھ جب شریک تحریک ہوئے تو اس کی بنیاد بھی انہی بدعات کے خاتمے پر رکھی۔ مدافعوں ان کے وعظ دہلی میں ایک متنازعہ مسئلہ بنے رہے۔ کچھ تھے جو ان کے وعظوں پر جان چھڑکتے اور کچھ تھے جو اسماعیل کی جان کے دشمن ہو رہے تھے۔ یہی زمانہ ہے جس میں آپ کی افضل حق غیر آبادی سے نکلی گئی تھی۔

#### وعظوں پر پابندی

ہم نے اپنے زمانے میں بھی دیکھا ہے کہ زیادت کے لیے خطابت ایک اہم خصوصیت رہی ہے۔ اس پہلی تحریک کے اکثر قائدین فن خطابت کے میدان کے شہسوار تھے۔ سید احمد اور اسماعیل شہید دونوں کی خطابت کی شہرت دور دور تک پھیلی ہوئی تھی۔ شاہ اسماعیل کی خطابت کی دعاک ان کے پہلے وعظ ہی نے بٹھا دی تھی۔ یہ جمعہ ”الوداع“ کے موقع پر دہلی کی جامع مسجد میں کیا گیا تھا۔ پہلے ہی وعظ میں انھوں نے دہلی کے مسلمانوں کی طرز زندگی پر کھلم کھلا حملے کا اعلان کر دیا۔ اور قرآن کی یہ آیت پڑھی :

”تیرے رب کی قسم ! وہ مومن کہلانے کے مستحق نہیں ،

جب تک اپنے تمام کدازعات میں آپ کو ثالث نہ مان لیں، پھر آپ

جو کچھ فیصلہ فرمائیں ، اس پر اپنے دل میں کوئی لنگی محسوس

نہ کریں ، اور پوری طرح سر تسلیم خم کر دیں۔“

یہ اصول تھا جس پر شاہ اسماعیل نے اپنی جد و جہد کی بنیاد رکھی ،

اور ”جو بھی فعل اور تعلیم شرعی مخصوص سے ثابت نہیں ہوتی وہ درست

نہیں ہے“ کی بنیاد پر انھوں نے مسلمانوں کی روزمرہ زندگی کو پرکھا اور

بتایا کہ وہ کس طرح غیر اسلامی طریقے اختیار کیے ہوئے ہیں۔ بہر حال حسن خطابت اور عمدگی استدلال سے ایک ایک دل کو جھنجھوڑا۔ ان میں عیسائی اور وارتھ کی آگ بھڑکا دی اور یہی وہ آگ تھی جو ان وارتھنگن کو کشاکش ان کے وعظوں میں لے جاتی۔ اب دہلی کی زبان پر ان کے جملوں کا رنگ چڑھنے لگا۔ ان کے منہ میں شاہ اسماعیل کی زبان بولنے لگی۔ عوام کا ہجوم ان کا شیدائی ہو گیا۔ لیکن وہ لوگ جن کی زندگیوں کا دار و مدار ان بدعات اور رسوم قبیحہ پر تھا، وہ ان وعظوں کو کیسے گوارا کر سکتے تھے۔ ان کو اسماعیل کیسے پسند آ سکتا تھا۔ یہی نہیں بلکہ وہ عائدین جو اپنی نام نہاد مقبولیت کے سہارے قرب سلطان حاصل کرتے تھے، اسماعیل ان کی آنکھوں میں خار بن کر کھسکتے لگے۔ اسی فضا میں مولانا فضل حق خیر آبادی سے بھی ان کی ٹین گئی۔ مولانا خیر آبادی فلسفہ اور منطق کے ماہر تھے، ایسٹ انڈیا کمپنی کی طرف سے جو ریزیدنٹ بادشاہ کے دربار میں مقرر تھا، اس کے سرستمدار تھے۔ ریزیدنٹ نے عیا طور پر مولانا خیر آبادی کا بہت قائل تھا کیوں کہ علمیت میں حاضر آپ کا درجہ بہت بلند تھا اور خود بادشاہ وقت آپ کو بہت عزیز رکھتا تھا، احترام کی نگاہوں سے دیکھتا تھا۔ مولانا اپنے فارغ وقت میں مسلمان درس و تدریس بھی جاری رکھتے اور طلباء کو منطق اور فلسفہ پڑھاتے تھے۔ لیکن ان کی شاہ اسماعیل شہید سے کیوں کڑی ٹین گئی، اس قضیے کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے مولانا ہند میاں دہلوی لکھتے ہیں :

”بد قسمتی سے اس جماعت نے جس کے ذاتی مفادات اور لوٹ کھسوٹ پر شاہ اسماعیل کے وعظوں اور تقریروں کا براہ کن اثر پڑا، مولانا فضل حق خیر آبادی کا سہارا ڈھونڈا اور ان کو اپنا امام بنا لیا۔ مولانا فضل حق صاحب نے خود پسند اور برخود غلط مولویوں کی طرح اول تو طلباء کو لکھا پڑھا کر حضرت مولانا اسماعیل کے درس میں بھیجا شروع کر دیا۔ مگر جب اس کا اثر الٹ پڑا اور طلباء جو خود سخن فہمی کا سلیقہ رکھتے تھے، مولانا فضل حق سے جدا ہو کر شاہ اسماعیل کے ملامت عقیدت میں شامل ہونے لگے تو مولانا نے خود شاہ اسماعیل



کے وقت، ان کے عقائد اور ان کی سربراہی پر حملے شروع کر دیے۔ اور وہ مسائل جن کا تذکرہ بھی عوام میں شرعاً جائز نہیں، مولانا فضل حق کی منطقی موشگافیوں سے عام مسلمانوں کے جنگ و جدل کا موضوع بن گئے۔ مولانا فضل حق کے ان عام حملوں اور نکتہ چیشیوں سے بھی شاہ اسماعیل کی مقبولیت کے سیلاب کے آگے ہند نہ ہانڈھا جا سکا اور وہ نکتہ چیشی کے خس و خاشاک کو بھاتا ہوا برابر آگے بڑھتا رہا۔ اس پر ریڈکلائٹ دہلی کے ہندوہ سو دستخطوں سے ایک محضرنامہ مرتب کیا گیا۔ اس کو ایسٹ انڈیا کمپنی کے مقرر کردہ ریڈکلائٹ کی پارٹل میں بھیجا گیا۔ اس محضرنامے میں کہا گیا تھا کہ شاہ اسماعیل کے وعظ اور خطبے نقص امن کا باعث بن سکتے ہیں اور مسلمانوں کے ایک کثیر حلقے کی دل آزاری کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس عامہ کے نام پر زبان ہندی کے احکام جاری ہو گئے اور وعظ و نصیحت پر پابندی لگا دی گئی۔ لیکن اس پابندی نے دہلی میں بیجان ہوا کر دیا اور لوگوں میں غم و غصہ پھیلنے لگا۔ چنانچہ خود شاہ اسماعیل نے ریڈکلائٹ کو ایک مراسلہ بھیجا جس میں اس پابندی کے خلاف احتجاج کیا گیا اور اس میں بتایا گیا کہ کس طرح وعظ سے نہیں بلکہ وعظ پر اس طرح پابندی سے نقص امن کا اندیشہ پیدا ہو سکتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس مراسلے میں شاہ صاحب نے اس پابندی کے خلاف اسی وجوہ قلم بند کیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ریڈکلائٹ نے پابندی کے احکام واپس لیے لیے لیکن پابندی کی منسوخی کے احکام مرستہ دار مولانا فضل حق خیر آبادی نے دبا لیے۔ جب شاہ اسماعیل کو اپنے مراسلے کا کوئی جواب موصول نہ ہوا۔ تو وہ خود ریڈکلائٹ سے ملے اور گفتگو کی۔ ریڈکلائٹ کو جب معلوم ہوا کہ پابندی کی منسوخی کے احکام دبا لیے گئے ہیں اور مرستہ دار نے ان تک پہنچائے ہی نہیں تو مرستہ دار کو تین ماہ کے لیے معطل کر دیا گیا۔ بالآخر چالیس روز کی پابندی

کے بعد وعظوں کا سلسلہ پھر شروع ہوا۔

### عوامی اجتماعات میں وعظ

شاہ اسماعیل نے اپنے وعظوں کو محراب و منبر ہی تک محدود نہ رکھا بلکہ وہ کئی کوچوں، میاں ٹھیلوں اور بازاروں میں پہنچ جاتے، وہاں لوگوں کو پند و نصیحت کرتے۔ جامع مسجد کی سیڑھیاں جہاں روزانہ بازار لگتا تھا وہاں اچھا خاصا ہجوم تھا۔ یہ سیڑھیاں تو مرکزی دارالارشاد کی حیثیت اختیار کر گئی تھیں، اسی دارالارشاد کا ایک واقعہ ہے کہ شاہ اسماعیل انہی سیڑھیوں پر کھڑے وعظ کر رہے تھے کہ ایک پیچڑے کا ادھر سے گزر ہوا۔ وہ وعظ سننے کے لیے رک گیا۔ اس کے ہاتھوں میں مہندی لگی تھی، ہاتھوں میں چوڑیاں، پاؤں میں جھانچیں اور سرخ جوڑا زیب تن کیا ہوا تھا۔ شاہ اسماعیل نے جب اسے دیکھا تو اسے خطاب کر کے وعظ کہنا شروع کر دیا۔ اس پیچڑے کا یہ عالم ہوا کہ اس نے وہیں کھڑے کھڑے چوڑیاں توڑ ڈالیں، زبور الہیہ کے اور ہاتھوں سے مہندی کی لالہ مٹانے کے لیے اس زور سے سیڑھیوں پر ہاتھ رگڑے کہ ہاتھوں سے خون بہنے لگا۔ جب وعظ ختم ہوا تو لوہ کی اور شاہ اسماعیل کے حلقے میں شامل ہو گیا۔ یہی پیچڑا جہاد میں شاہ شہید کے ہمراہ گیا اور شہید ہوا۔

اسی طرح کا ایک اور واقعہ بھی عجیب و غریب ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مہرست رحیمہ کے دروازے پر آپ کھڑے تھے کہ سامنے سے چند ہوشیار مردوشیں کھلے منہ ہاتھ سنگھار کئے جلیوں میں بیٹھی گزریں، معلوم ہوا کہ یہ مسلمان کسمپاں ہیں جو کسی رانڈی کے ہاں کسی قریب میں جا رہی ہیں۔ اس پر شاہ شہید نے کہا کہ جب یہ مسلمان ہیں تو ہاری نہیں ہیں۔ کیا خدا ہم سے نہیں بوجھے گا کہ اس قدر مسلمان عورتیں بدکاری اور زناکاری میں گرفتار نہیں اور تم نے ان کو نصیحت نہیں کی؟ اس واسطے اب تو میں ان کے مکان پر جا کر نصیحت کروں گا۔ دوستوں نے منع کیا کہ یہ وضع داری کے خلاف ہے۔ لیکن شاہ شہید نے رات کو فقیرانہ لباس پہنا اور چل پڑے۔ دروازے پر پہنچ کر آواز دی: او اللہ والیو! او اللہ والیو! خادمہ دوڑی ہوئی آئی، تم کون ہو؟ فرمایا فقیر ہے، خدا سناٹے



کا اور بھانسا نہ کھائے گا۔ وہ اپنے ساتھ لیے گئے۔ آپ نے مالکہ کو دریافت کیا کہ کہاں ہے تو معلوم ہوا کہ بالائے خانے برہمہالوں کے ساتھ جشن نوروز منا رہی ہے۔ آپ وہیں تشریف لیے گئے۔ گو لباس فقیرانہ تھا لیکن دلی کا کون سا فرد تھا جو شاہ اسماعیل کو نہ پہچانتا ہو، جب ان راہبوں نے شاہ صاحب کو اپنے ہاں دیکھا تو ششدر رہ گئیں، ان کو مسئلہ پیش کی اور آپ زمین پر بیٹھ گئیں۔ شاہ صاحب نے ان کو نصیحت کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہوں نے توبہ کر لی۔

### اجتماعی قیادت

اس تحریک میں سید احمد کے رفقاء کا درجہ دراصل اتنا ہی بلند ہے جتنا سید احمد کا اپنا ہے۔ مذہبی طور پر سید احمد کا رتبہ کتنا بلند ہے؟ اس کے متعلق رائے قائم کرنا مقصود نہیں اور نہ ہی تحریک کا تجزیہ اس موقف کے پیش نظر کیا جا رہا ہے بلکہ اس تجزیے کا مقصد اجنبی محرکات کی تلاش ہے اور یہ کہ ان اجتماعی محرکات کے پس منظر میں یہ تحریک کیسے پروان چڑھی، اس نے اپنے مخصوص فکر کو پروانے کار لانے کے لیے کیا طریق کار اور دافو پیچ اختیار کیے۔ جس وقت ایک ایسی تحریک کے بارے میں بات ہو رہی ہو جو خالصہ مذہبی و دینی تحریک کے طور پر پیش کی جاتی رہی ہو اور جس پر ڈیڑھ صدی تک اسی انداز سے گفتگو ہوتی رہی ہو تو یہ باتیں ممکن ہیں چونکہ میں لیکن ان سے مقصد صرف اتنا ہے کہ یہ ثابت کیا جائے کہ دین انسانوں کے لیے ہوتا ہے اور جب کوئی دینی تحریک ابھرتی ہے تو اس میں عام انسانوں کے مفادات کی غازی ہوتی ہے۔ ان کے دنیویں، اضطراب اور بے چینی کا علاج ہوتا ہے۔ اس لیے ان دینی تحریکوں کو بھی دنیاوی تحریکوں سے الگ نہیں کیا جا سکتا۔ جب اس تحریک نے عوام کو منظم کرنے اور انہیں متحرک کرنے کا بیڑا اٹھایا تو اس کے لیے لازم ٹھہرا کہ ایسی قیادت کو سامنے لایا جائے جو عوام کی صحیح رہنمائی کر سکے، انہیں اپنے موقف پر قائل کر سکے اور اس موقف کے لیے لڑنے مرنے پر تیار کر سکے۔

ان مفاد کے لیے ایک اجتماعی قیادت کی ضرورت تھی تا کہ علم و فضل، زہد و تقویٰ، تحریر و تقریر اور تنظیمی صلاحیتیں، ان سب خصوصیات کو

مجمع کر کے عوام کو متحرک کرنے کے کام میں لایا جا سکے۔ یہی وجہ ہے کہ اس تحریک کے قائدین میں جنسے بھی لوگ شامل تھے، ان میں یہ صلاحیتیں موجود تھیں۔ اس لحاظ سے یہ اجتماعی قیادت تھی، اس اجتماعی قیادت میں سب سے زیادہ کار پائے نمایاں سید احمد کے علاوہ حضرت اسماعیل شہید ہی کے گنوانے جاتے ہیں۔ لیکن خود ان کا کہنا ہے کہ میرا اس سے زیادہ کوئی کمال نہیں کہ میں اپنے دادا کی بات سمجھ کر اسے اپنے موقع پر بٹھا دیتا ہوں۔ اس طرح انھوں نے اس تحریک کا تسلسل قائم رکھا۔ لیکن اس کے باوجود شاہ اسماعیل کو اس تحریک کے سلسلے میں خاصا بڑا امرار حاصل ہے کیوں کہ یہ شاہ شہید اور سید احمد ہی تھے جنھوں نے اس تحریک کو نیا طریق کار مہیا کیا اور اس کو کامیاب بنانے کے لیے جد و جہد کی۔

تحریک کی کامیابی کے لیے مبلغ ہونا اور اپنے مسلک کے لیے جنون کی حد تک لگن کا اظہار بنیادی شرطیں ہیں۔ ان پر سید احمد جیسا ہیں اور شاہ اسماعیل جیسا مرید دونوں ہی پورے اترتے ہیں۔ لیکن جو سعادت اس مرید یکتائے روزگار کو حاصل ہوئی، وہ بہت کم مریدوں کو حاصل ہوئی ہے۔ بعض دفعہ تو خود مرشد اس مرید کی شہرت کے غبار میں گم ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنے تذکرے میں جس شیخی اور وارثی کے عالم میں امام احمد بن حنبل کا ذکر کیا ہے، اسی انماز میں اور اس وارثی سے شاہ اسماعیل کے متعلق راقم ہیں۔

شاہ اسماعیل ابوالکلام کے 'تذکرہ' میں

''اور پھر چند قدم آگے بڑھو، مقام عزیمت و دعوت کی کیسی کامل اور آشکارا مثال سامنے آتی ہے۔ ساری مثالوں سے انکسپیں بند کر لو، صرف یہی ایک مثال زیر بحث حلیف کے فہم و کشف کے لیے کافی ہے، حضرت شاہ ولی اللہ کا مقام ہر رنگ میں کسی درجہ جامع و کامل ہے! یہاں ہم یہاں جو کچھ ہوا، تعلیم و تربیت، علوم و معارف اور تعلیم و تربیت اصحاب استعداد تک محدود رہا، اس سے آگے بڑھ نہ سکا۔ فعلاً عمل و نفاذ اور ظہور و شیوع کا پورا کام تو کسی دوسرے



ہی مرد میدان کا منتظر تھا اور معلوم ہے کہ توفیق الہی نے  
یہ معاملہ حضرت علامہ و مجدد، شہید رضی اللہ عنہ کے لیے  
مخصوص کر دیا تھا ؟ خود حضرت شاہ صاحب کا بھی اس  
میں حصہ نہ تھا :

مے خواست رست خیز عالم برآورد  
آن باغ بان کہ تربیت این نہال کرد  
اگر خود شاہ صاحب اس وقت ہوتے تو ان ہی کے جھنڈے کے  
نیچے نظر آتے۔ حضرت پیر انصاری کا قول ہے :  
”من دید خرقانی لیکن اگر خرقانی دربر وقت می بود، باوجود  
پیریش مریدے کردم“  
(میں نے خرقانی کو دیکھا ہے لیکن اگر اس وقت خرقانی زندہ  
ہوتے، انہی بزرگی کے باوجود مرید ہی ہوتے)  
شاہ صاحب نے مزاج وقت کے عام تحمل و استعداد سے عبور  
ہو کر بہ حکم :

ہم رمز لکنہ ادائے کنم کہ خلوتیاں  
سر سبو بکشادند در فرو بستند  
دعوت و اصلاح امت کے جو بھید کہ ہرانی دہلی کے کھنڈروں  
اور کوئلے کے حجروں میں دفن کر دیے گئے تھے، اب اس  
سلطان وقت و سکندر عزم کی بدولت شاہجہاں آباد کے بازاروں  
اور جامع مسجد کی سیڑھیوں پر ان کا ہنگامہ مچ گیا۔ اور  
ہندوستان کے کناروں سے بھی گزر کر نہیں معلوم کہاں  
کہاں تک چرچے اور افسانے پھیل گئے۔ جن بالوں کے کہنے  
کی بڑوں بڑوں کو بند حجروں کے اندر بھی تاب نہ تھی وہ اب  
سر بازار کی جا رہی اور ہو رہی تھیں۔ اور خون شہادت کے  
چھینٹے حرف و حکایت کو نقوش دیوار بنا کر صحنہ عالم پر  
ثبت کر رہے تھے :

آخر کو لائیں گے کوئی آفت فغاں سے ہم  
حجت ممام کرتے ہیں، آج آسماں سے ہم

پھر کیا اس وقت ہندوستان علم و فضل سے خالی ہو گیا تھا ؟  
 با حق پر چلنے والے اور حق کا درد رکھنے والے معدوم ہو  
 گئے تھے ؟ کون ہے جو ایسا کہہ سکتا ہے ! خود اس خاندان  
 عالی میں کیسے کیسے انکار و اسالذہ علم و عمل موجود تھے ۔  
 حضرت شاہ عبدالعزیز کے درس و تدریس کی بالذات سہولت  
 و بختار اور مصر و شام تک پہنچی ہوئی تھی ۔ شاہ عبدالقادر  
 اور شاہ رفیع الدین علم و عمل کے آفتاب تھے ۔ خاندان سے باہر  
 اگر ان کے تربیت یافتوں کو دیکھا جائے تو کوئی گوتہ ایسا  
 نہ تھا جہاں ان کا فیضان علم نہ کر رہا ہو ، ہدایں ہمہ  
 یہ کیا معاملہ ہے کہ جو وقت کا ایک سب سے بڑا کام تھا ،  
 اس کے لیے کسی کے قدم کو جنبش نہ ہوئی ، سب اور اور  
 کاموں میں رہ گئے ، ہا حجروں کا کم یا مدرسوں کا ؛ لیکن  
 میدان والا معاملہ کسی سے بھی بن نہ آیا ۔ وہ گویا خاص  
 پہنوا تھا جو صرف ایک ہی جسم کے لیے تھا اور ایک ہی پر  
 چست آیا ۔ دنیا اس کے لیے خلعت حکمت و عظمت اور  
 تشریف و قبول کاندھے پر ڈالنے مستقر کھڑی تھی ۔ زمانہ اپنے  
 سارے سامانوں کے ساتھ کب سے اس کی راہ تک رہا تھا ۔  
 امیدواروں پر امیدوار تھے ، یکے بعد دیگرے گزرتے رہے مگر  
 اس کا مستحق کوئی نہ نکلا :

باز غم از عرض ہر کس کہ محمود

عاجز شد و این قرعہ بدنام ز سر افتاد

عوامی تحریک اور احکام

شاہ اسماعیل شہید کو جو خراج عقیدت و تحسین ، مولانا ابوالکلام آزاد  
 نے اپنے مخصوص انداز میں پیش کیا ، وہ واقعی بہت حد تک درست ہے اور  
 یہ بھی سچ ہے کہ جمہور کو متحرک کرنے کا سہرا اس خالوادے میں جو  
 اپنے علم و فضل میں لکنا ہے کسی اور کے سر نہیں بندھتا ۔ اس کی وجہ یہی  
 تھی کہ جس زمانے میں شاہ شہید نے درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا ،  
 اس وقت کنزل کی رفتار ایک طرف بہت تیز ہو چکی تھی ، دوسری طرف



برطانوی حکومت کا تسلط ہندوستان کے اکثر علاقوں میں حقیقت ان چکا تھا۔ اس لیے اب یہ امید اٹھ گئی تھی کہ تنزل کے اس سہلاب کو کوئی بادشاہ روکے گا یا کوئی مسلمان حکومت عقائد کو درست کرنے کا بیڑا اٹھائے گی۔ اس لیے اب جیسے سیاسی سطح پر تنزل کو روکنے کے لیے جمہوری تحریک ضروری ٹھہری تھی، اس طرح دینی سطح پر عقائد کی درستی اس تحریک کا لازمی حصہ ٹھہرا۔ گویا عقائد کی اصلاح کی مہم بھی اتنی ہی ضروری قرار پائی، جتنی کہ تحریک جہاد، کیوں کہ جہاد خود دینی عقائد کی درستی کا ایک ذریعہ تھا۔ دینی عقائد کی اصلاح و تجدید کے لیے جہاد کی تحریک کو کامیاب بنانے کی ضرورت تھی۔ یہی وجہ ہے کہ شاہ اسماعیل مسلسل عقائد کی درستی کے لیے زور دیتے رہے ہیں۔ تحریک کے سیاسی پہلو پر عوام کو براہ راست متحرک کرنا مشکل ہوتا ہے۔ اس کے لیے یا تو ان کے معاشی مسائل، روٹی، روزگار کے مسائل پر زور دینا ہوتا ہے اور ان مسائل پر رائے عامہ کو پہلے چل منظم کیا جاتا ہے۔ لیکن تجربہ یہ ثابت کرتا ہے کہ یہ معاشی مسائل اور روٹی روزگار کے چکر اس وقت تک حل نہیں ہو سکتے جب تک کہ سیاسی مسائل حل نہ ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ ٹریڈ یونین تحریکیں بالآخر ایک نہ ایک حد تک سیاسی امور میں دل چسپی لینے پر مجبور ہو جاتی ہیں، کیوں کہ خود ٹریڈ یونین کے مسائل بھی بغیر سیاسی اقتدار کے حصول کے حل نہیں ہو سکتے۔ لیکن ڈیڑھ صدی پہلے یہ اسلوب رائج نہ تھا۔ روٹی روزگار کے مسائل کو براہ راست حل کرنے والے ادارے اور مزدور طبقے منظم وجود میں نہ آئے تھے۔ اس وقت مذہبی عقائد کا نام لے کر ہی عوام کو متحرک کیا جا سکتا تھا اور یوں ہی کہا جا سکتا تھا کہ بنیادی طور پر دینی عقائد کی اصلاح کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں ایک اسلامی حکومت قائم ہو، اس سے عام ذہنوں میں یہی تصور ہوتا ہے کہ اس میں خدا کی حاکمیت ہوگی اور کوئی انسان کسی دوسرے انسان پر ظلم نہیں کر سکے گا۔ روز مرہ کی ضروریات کی کفالت اس حکومت کی ذمہ داری ہوگی اور بدعالی، لوٹ مار اور افراط فری کا دور ختم ہوگا۔

### جمہوری تحریک کے اثرات

ڈیڑھ صدی پہلے کے حالات میں جمہور کو دینی عقائد کی اصلاح کے لیے بھی منظم کرنا ایک بہت بڑا قدم تھا۔ چنانچہ جب شاہ شہید نے تقویت الایمان لکھی، تو اس نے تہلکہ مچا دیا۔ یہ اس وقت اردو زبان میں لکھی گئی تھی، جب یہ زبان گہٹوں، چٹنا سیکھ رہی تھی۔ لیکن شاہ اسماعیل نے اس زبان کو اپنایا کیوں کہ یہ عوام کی زبان تھی، اس زبان میں انہوں نے ایسا اسلوب اپنا لیا جو اس سے پہلے کسی کو نصیب نہ ہوا تھا۔ صحت مند جمہوری تحریکوں کا یہ طرہ امتیاز ہوتا ہے کہ وہ صرف عوام میں خود اعتمادی، اپنے حقوق کے لیے لڑنے مرنے کا جذبہ اور صالح اقدار ہی کو جنم نہیں دیتیں بلکہ زبان کو بھی نکھارتی ہیں، ادب کو بھی مالا مال کرتی ہیں، تحریر و تقریر کو بھی مانجھتی ہیں۔ شاہ اسماعیل نے ان تمام دینی مسائل کو جو اب تک صرف علما اور صاحبان علم کا حصہ سمجھے جاتے تھے، اس قدر آسان طریقے سے قائم بند کیا کہ عام لوگ بھی ان پر سر دھٹے لگے، ان سے مستفید ہونے لگے۔ شاہ اسماعیل نے کلمہ طیبہ کی تشریح کرتے ہوئے لکھا:

”ایمان کے دو جزو ہیں، خدا کو جاننا اور رسول کو سمجھنا۔

خدا کو جاننا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کے سوا کسی کی راہ

نہ پکڑنے، اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اور دوسری کو

اتباع سنت کہتے ہیں، اس کے خلاف کو بدعت۔“

جب اسی بات کی آگے چل کر وضاحت کرتے ہیں تو معلوم ہوتا

ہے کہ وہ کس طرح مسلمان عوام کے دلوں سے ہر قسم کا خوف نکالنا

چاہتے تھے۔ ہر قسم کی توہم پرستی کا قلع قمع کرنا چاہتے تھے اور اس کی

جگہ صرف خدا کا خوف انسانوں کے دلوں میں ڈالنا چاہتے تھے۔ کیوں کہ

بغاوت کی شریعت سے کسی تحریک کی تنظیم کے لیے انسان کو نڈر ہونا

پڑتا ہے۔ ایک زمانے میں پیر فقیر، پیر اور تعویذ گنڈے کے خوف کے

خلاف جہاد ضروری تھا۔ اور ایک وقت میں پولیس کے سپاہی سے لے کر

گاؤں کے بھردار، ذیلدار اور پٹواری کا خوف نکالنا ضروری ٹیہرا۔ شاہ



اسماعیل لکھتے ہیں !

”سننا چاہیے کہ اکثر لوگ یہودیوں ، یسوعیوں کو اور اماموں ، شہیدوں کو مشکل کے وقت پکارتے ہیں ، ان سے مراد ہیں مانگتے ہیں اور ان کی متبیں مانتے ہیں ، اور حاجت روائی کے لیے ان کی نذر و نیاز کرتے ہیں ، اور بلا کے ٹلنے کے لیے اپنے بیٹوں کو ان کی طرف منسوب کرتے ہیں ۔ کوئی اپنے بیٹے کا نام عبدالنبی رکھتا ہے ، کوئی علی بخش ، کوئی حسین بخش ، کوئی پیر بخش ، کوئی مدار بخش ، کوئی غلام محی الدین ، کوئی غلام معین الدین ۔ اور ان کے چنے کے لیے کوئی کسی کے نام کی چوٹی رکھتا ہے کوئی کسی کے نام کی بدھی پہناتا ہے ، کوئی کسی کے نام کے کپڑے پہناتا ہے ، کوئی کسی کے نام کی بیڑی ڈالتا ہے ، کوئی کسی کے نام کے جانور ذبح کرنا ہے ، کوئی مشکل کے وقت کسی کی دہائی دیتا ہے ، کوئی اپنی باتوں میں کسی کے نام کی قسم کھاتا ہے ۔ غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں کے ساتھ کرتے ہیں ، سو وہ سب کچھ یہ جھوٹے مسلمان انبیا اور اولیا سے ، اماموں سے ، شہیدوں سے اور فرشتوں سے کر گزرتے ہیں ، اور دعویٰ مسلمانوں کا کیے جاتے ہیں ۔ سبحان اللہ یہ منہ اور یہ دعویٰ !“

### تحریک کے بنیادی نعرے

اس پوری تحریک کے بنیادی نعرے یہی عقائد کی اصلاح کے تھے ، اور یہی اصلاح اس کی رکنیت کا فارم ہے ۔ یہی لباس (وردی) ہے جس طرح سے کسی زمانے میں کانگریسی اور خلافتی کی پہچان اس کا لباس ہوتا تھا ۔ جس طرح کسی زمانے میں مسلم لیگی کے لیے جناح کیپ کا رواج ہوا تھا ، اسی طرح ڈیڑھ صدی پہلے اس تحریک کو انسانوں کے انبواء سے ہمیز کرنے کے لیے یہ اصلاح بنیاد بنی ۔ اسی اصلاح کی بنیاد پر بود و باش قائم ہوئی ۔ کیا حاجی شریف اللہ نے فرائضی تحریک کی ابتدا کرتے ہوئے اپنے ماننے والوں کو سیدھی لنگی باندھنے کی ہدایت نہیں کی تھی ؟ تحریکوں کے لیے یہ اقدام ضروری ہوتے ہیں اور ضروری بھی معلوم ہوتے ہیں ۔ یہ بھی

دوست ہے کہ ان میں سے اکثر غیر شعوری ہوتے ہیں ، لیکن غیر شعوری طور پر ہی سہی ، تاہم ان کا نتیجہ ایک ہی نکلتا ہے کہ تحریک ایک خاص رنگ ڈھنگ اختیار کر لیتی ہے ، یہ اس کا خاصہ بن جاتا ہے اور اسی سے یہ تحریک پہچان جانے لگتی ہے ۔ چنانچہ یہ تحریک بھی اپنے عقائد اور ان پر مشدد عمل سے اس ایسوس جڈی میں محبوس ہونے لگی ۔ عقائد کی اصلاح کے لیے بنیادی بات عوام سے رابطہ ہوتا ہے ۔ تقریباً آٹھ برس تک یہ تحریک دعوت و تبلیغ کے ذریعے عوام سے رابطہ قائم کیے رہی ۔ اسی امر نے ان میں حرکت پیدا کی ، دین کے لیے لگن اور جذبہ ابھارا اور پھر اپنے عقائد پر پوری طرح عمل درآمد کے لیے ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت لازمی قرار دی گئی ۔ اسی مقصد کے لیے جہاد ضروری شرط بن گیا ۔ اس جہاد کی تبلیغ سرگرمیوں اور ان کی بنیاد پر جماعت کی تنظیم اور عوام میں جہاد کے جذبے کی نشو و نما اور اس کے لیے تنظیم ، اس دور میں سید احمد ، سید اسماعیل اور ان کے دوسرے رفقاء کے پیش نظر رہی ۔ ان مشاہد کے حصول کے لیے کوششوں کے متعلق مولانا غلام رسول سہر نے سید احمد کے چلے دورے کا حال قلم بند کرتے ہوئے لکھا کہ :

”یہ دورہ بہ ظاہر بیرونی اور پیرزادوں کا ساتھ تھا ۔ یعنی سید صاحب مریدوں کی ایک جماعت کے ساتھ شہر بہ شہر ، قریہ بہ قریہ اہرتے رہے ۔ ہر مقام پر دعوتیں بھی ہوئیں ، توبہ و ارشاد کی بیعت بھی لی جاتی تھی ۔ عام بیرونی کی طرح حقے بنا کر توجہ بھی دی جاتی تھی لیکن بعض خصوصیات میں یہ دورہ عام پیرزادوں کے دورے سے بالکل مختلف تھا ۔ مثلاً باقاعدہ وعظ کیے جاتے تھے جن میں بدعات و محدثات کے رد و ازالہ پر زور دیا جاتا تھا ۔ اسلامی احکام کے فضائل ایسے انداز میں سنائے جاتے تھے کہ جو سنتا تھا وہ دل و جان سے انہیں قبول کر لیتا تھا ۔ ان رسول کو پورے اہتمام سے ختم کیا جاتا تھا جو مدت تک ہندوؤں کی معیت میں رہنے کے باعث مسلمانوں میں بھی سرایت کر گئی ہیں ۔ غیر اسلامی نام بھی بدل دیے گئے ، مثلاً امام بخش کا نام بدل کر امام دین رکھ دیا



دیا گیا۔ خود سید صاحب کی توجہ اس درجہ ہر تاثیر تھی کہ اکثر لوگ ایک ہی مرتبہ آپ کے حلقے میں بیٹھ کر دینی شیفتگی کا پیکر بن گئے۔“

جہاں تک اس دعوت و تبلیغ کے اصل مقاصد کا تعلق تھا، اس کے متعلق مولانا مہر فرماتے ہیں :

”اصل مشاعروہ تھا کہ اصلاح عقائد و اعمال کا پیغام پہنچایا جائے۔ ساتھ ساتھ یہ دیکھا جائے کہ مسلمان اس بڑے کام کے لیے کس حد تک مساعدت پر آمادہ ہیں جو ابتدائے شعور سے سید صاحب کے قلب و روح میں ایمان کی طرح مستکن تھا : یعنی انبیاء کے تسلط کو ختم کرنے کے لیے جہاد فی سبیل اللہ کا آغاز اور حکومت اسلامیہ کی تاسیس۔ اس نقطہ نگاہ سے ابھی سید صاحب کا دورہ یہ ہمہ وجوہ کامیاب رہا۔ اسی طریقے پر دعوت اہیائے اسلام دیتے ہوئے وہ رائے بریلی پہنچے، پھر اسی رنگ میں انہوں نے اللہ آباد، بنارس، کانپور اور لکھنؤ وغیرہ کے اطراف میں دورے کیے، یہاں تک کہ خداکاران اسلام کی ایک قدوسی جماعت تیار ہو گئی اور مستفلاً جہاد کا آغاز ہو گیا۔ اس دور کے لیے روانگی سے پہلے شاہ عبدالعزیز نے مختلف علاقوں میں سید احمد کی آمد کے متعلق تعارفی خطوط بھی لکھے تھے اور پیغام بھی بھیجوانے تھے کہ سید صاحب ہمارے آدمی ہیں، ان کی تواضع میں کوتاہی نہ ہو۔“

اس سے بھی اس بات کا پتا چلتا ہے کہ یہ دورہ دعوت و تبلیغ خود شاہ عبدالعزیز کے ایما اور مشورے ہی سے شروع ہوا تھا اور یہ اس بات کی نشان دہی ہے کہ یہ نیا طریق کار بھی شاہ ولی اللہ کی چلائی ہوئی تحریک کا نیا طریق کار تھا جو اب براہ راست رابطہ عوام کے اسلوب کو اپنا رہا تھا۔





## التیسواں باب

### جہاد سے پہلے

کسی مرشد کے ہاتھ پر بیعت کر لینے سے مقصود اس امر کا اعلان ہوتا تھا کہ بیعت کرنے والے نے اپنے مرشد کا مسلک قبول کر لیا ہے اور جزئیات کی حد تک اس کی پیروی کرے گا۔ بعد میں جب سیاسی بیداری پیدا ہوئی اور مناصد سیاسی فرار پائے تو بیعت نے جماعتوں (ہزاریں) کی رکنیت کے فارم کی شکل اختیار کر لی۔ لیکن مسلمانوں پر حقیقتاً بہت دنوں تک جماعتی رکنیت بھی اسی بیعت اور دعوت و تبلیغ کے اسی پرانے اسلوب پر قائم رہی۔





۱۸۸۱ء سے لے کر اعلان جہاد تک تقریباً آٹھ سال کا عرصہ  
 سید احمد اور ان کے رفقاء نے دعوت و تبلیغ اور تحریک و تنظیم میں گزارا  
 لیکن اس کے باوجود یہ عرصہ دو قابل ذکر ادوار پر مشتمل ہے۔ ایک  
 دور ۱۸۱۸ء سے ۱۸۲۳ء تک کا ہے اور یہ حج پر جانے سے پہلے کا  
 دور ہے۔ اس میں پوری توجہ عقائد کی اصلاح کی طرف مرکوز رہی ہے۔  
 پورا عرصہ ملک گیر دوروں کے لیے سفر میں گزرا۔ جگہ جگہ جلسوں کا  
 انعقاد، تنظیم اور بیعت کا سلسلہ جاری رہا۔ اس کے یہ دور ہماری سیاسی  
 زندگی میں اس قدر رچ بس گیا ہے کہ مجلس احرار اور جمعہ العلماء ہند،  
 غرضیکہ وہ تمام جماعتیں، جن میں علما اور مولوی شریک رہے ہیں، ان کے کام  
 کا اسلوب بھی رہا ہے۔ اور تو اور، وہ سیاسی زعماء جو عالم دین نہ تھے لیکن  
 انہوں نے بھی اسلوب تحریکوں کے لیے اپنا ہا اور اس سے آگے ایک قدم  
 نہ اٹھایا۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ اسلوب کوئی شعوری طور پر اپنایا  
 گیا تھا بلکہ یہ ہماری زندگی کی ایک روایت بن گیا تھا کہ پھر اور عالم اپنے  
 مریدوں کو لے کر فرید فرید، گاؤں گاؤں کھوستا ہے۔ وہاں اپنے مریدوں  
 کے ہاں ٹھہرتا ہے، جلسے کرتا ہے، افرادی طور پر بھی توجہ دیتا ہے  
 اور اجتماعی طور پر بھی اپنا پیغام سناتا ہے۔ اس سے آگے اس دیہات اور  
 نصیب کے وہ لوگ جو عالم دین، پیر اور مرشد کی تعلیمات سے زیادہ متاثر  
 ہوتے ہیں اور ان میں عمل کا جذبہ بیدار ہوتا ہے، وہ آگے بڑھ کر بیعت  
 کر لیتے ہیں۔ یہ بیعت اس بات کا اعلان ہوتا تھا کہ بیعت کرنے والے  
 نے اپنے مرشد کا مسلک قبول کر لیا ہے اور جہولیات کی حد تک اس  
 مسلک کی پیروی کرے گا۔ بعد میں جب سیاسی بیداری آئی اور مقاصد  
 سیاسی قرار پائے تو بیعت نے جماعتوں کی رکنیت کے فارم کی شکل اختیار  
 کر لی۔ لیکن مسالوں میں حقیقتاً بہت دنوں تک جماعتی رکنیت بھی اس  
 بیعت اور دعوت و تبلیغ کے پرانے اسلوب پر قائم رہی، ہماری سیاسی تحریکوں  
 کے اسلوب اور کردار کے بارے میں آج تک کسی نے پوری دلجمعی کے  
 ساتھ تجزیہ ہی نہیں کیا حالانکہ یہ تجزیہ بذات خود بہت ہی دلچسپ اور

حیرت انگیز ثابت ہو سکتا ہے بلکہ بعض معاملات میں تو ان سیاسی تحریکوں کے بارے میں جو گتھیاں تھیں انکے نہیں سلجھ سکی ہیں ، وہ بھی سلجھ سکتیں ۔ اگر ہم اپنی تحریکوں کے پیچھے کام کرنے والی روایتوں اور ان کی تاریخ پر روشنی ڈال سکیں ۔

میرا یہ یقین ہے کہ ہماری سیاسی تحریکوں میں غیر شعوری طور پر صرف مقاصد ہی میں ایک قسم کا تسلسل قائم نہیں رہا بلکہ اسلوب و کردار میں بھی ایک خاص قسم کا تسلسل کام کرتا رہا ہے ۔ اور ان تحریکوں کے مزاج کی تشکیل میں خاندان ولی اللہ کا فکر اور سید احمد اور شاہ محمد اسماعیل کی نظریاتی روایات نے زبردست کردار ادا کیا ہے ۔ مثال کے طور پر مسلم لیگ کے عوامی تنظیم بننے تک لیڈر اور قائد کی غیبت اور عوامی زندگی میں تفریق کو تسلیم نہیں کیا گیا تھا اور ہر شخص کو قیادت کی کسوٹی پر پرکھنے کے لیے اس کی ذاتی اور غیبی زندگیوں کو سب سے پہلے جاننا پڑتا تھا ۔ پھر یہ بھی جاننا پڑتا تھا کہ اس کی زندگی کس حد تک خالصتہ اسلامی رنگ میں رچی ہوئی ہے ؟ اور جس قائد کو اس معیار پر پورا اترتے نہیں دیکھتے تھے ، وہ کم از کم عوامی قیادت کا سہرا اپنے سر نہیں باندھ سکتا تھا ۔ یہ طاقم قائد اعظم محمد علی جناح اور مسلم لیگ نے توڑا تھا ۔ اور دراصل یہ اعلان تھا کہ مذہبی قیادت اب سیاسی میدان میں رہتی نہیں کر سکتی ! یہ تبدیلی کیسے ہوئی ؟ یہ ذات خود ہماری تاریخ کا ایک زبردست باب ہے ۔

سید احمد اور شاہ اسماعیل کا تاریخی کار

سید احمد اور شاہ اسماعیل نے جب تحریک کا آغاز کیا تو ان کے پس نظر ایک دینی تحریک کا احیاء تھا ۔ اور اس کا مقصد سیاسی اقتدار کا حصول نہ تھا بلکہ اس کا اصلی مقصد دین کا احیاء تھا لیکن سیاسی اقتدار دین کے لیے اہم ذریعہ تھا اور شاہ ولی اللہ کے فکر نے انہیں یہ سکھایا تھا کہ خود دین کے اصولوں کے لیے یہ ضروری ہے کہ ایسی ہائدار حکومت قائم ہو جو ان اصولوں پر عمل درآمد کے ذریعے انسانوں کے اضطراب اور سہ چہیتی کا ازالہ کر سکے ۔ اسی لیے اس تحریک کی پہلی منزل عوام میں عقائد کی اصلاح کرنا تھا ۔ عقائد کی اصلاح کے لیے اپنی زندگیوں کو ان



مقالہ کا عملی نمونہ بنانا تھا تا کہ یہ نمونہ ان پڑھ اور جاہل مسلمانوں کے اندر خود بخود ولولہ اور جذبہ عمل پیدا کر دے۔ صرف قائدین کی زندگیاں ہی خود ایک پیغام مجسم ہوں، ایک مثال روشن ہوں، ایک نشان متحرک ہوں جس کی پیروی کی جا سکے؛ بالکل اسی طرح جس طرح اسلام کے ابتدائی دنوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی زندگیاں مشعل راہ کا کام دیتی تھیں۔ فقط اسی مشعل نے دنیا کے اکثر خطوں کو منور کیا اور اسلام کا پرچم گاڑا۔ یہی وجہ ہے کہ اس تحریک کے رہنماؤں نے اگر اپنے مریدوں سے یہ کہا کہ اسلام یہ مطالبہ کرتا ہے کہ جب کسی عورت کا خاوند مر جائے تو وہ دوسری شادی کر لے اور بیوگی کی زندگی بسر نہ کرے تو صوب سے پہلے اس تعارض کو اپنے اوپر لازم کیا، خود اس کا نمونہ پیش کیا۔ اس قسم کے اقدام ان تمام تحریکوں کے لیے بنیادی ہوتے ہیں جو دینی ہوں اور جن کے قائدین نے سیاسی تبدیلیوں کا دعویٰ نہیں بلکہ اپنی اصلاح کا بیڑا اٹھایا ہو۔ البتہ ۱۹ ویں صدی کے آغاز میں جو حالات تھے، اس وقت تمام سیاسی تبدیلیوں کے باوجود کوئی ایسی عوامی تحریک جنم نہیں لے سکتی تھی جس کا انحصار اور بنیاد دینی اصلاح پر نہ ہو، جو مذہبی تحریک نہ کہلاتے۔ یہ دینی تحریکوں کا سلسلہ صرف مسلمانوں ہی میں شروع نہیں ہوا بلکہ خود ہندوؤں میں بھی سیاسی تبدیلیوں کے ساتھ سیاسی نہیں، بلکہ دینی تحریکیں ہی ابھریں۔ ان ہی کے ذریعے سیاسی شعور بیدار ہوا۔ شہر ہے ان حالات میں مذہبی دعوت و تبلیغ کے لیے ذاتی کردار اور بھی زندگی کی مثالیں اہم قرار پاتی ہیں۔

### نہی زندگی کی مثالیں

یہی ضرورت تھی جس کے تحت سید احمد نے خود اپنی پہاوج سے نکاح کیا اور اس طرح نکاح بیوگان کی مہم کا آغاز کیا۔ چنانچہ اس مہم کے بارے میں مولانا غلام رسول مہر لکھتے ہیں:

”سید صاحب نے احیائے سنت کے جو نیاز کارنامے انجام دیے،

ان میں سے ایک یہ ہے کہ اپنے گھر سے نکاح بیوگان کا آغاز

کیا۔ مسلمانوں نے ہندوؤں کے ساتھ میل جول میں جو معیوب

اور سراسر غیر شرعی رسمیں اختیار کر لی تھیں۔ ان میں سے ایک رسم یہ بھی تھی کہ کسی خاتون کا شوہر فوت ہو جانا تو ضرورت کے باوجود دوسرا نکاح نہ کرتی، بلکہ ایسے نکاح کو نجاست اور شرافت کے منافی سمجھا جاتا۔ خصوصاً اونٹنی گھرانوں میں تو اس کا تصور بھی موجب ننگ تھا۔ اکبر و جہانگیر کے زمانے تک مسلمانوں میں یہ بری رسم نہ تھی۔ خود اکبر نے پیرم خان کی بیوہ سلمہ سلطان بیگم سے نکاح کیا جو بادشاہ کی عم زاد بہن تھی۔ سلمہ سلطان بیگم زندگی کے آخری سال تک شاہی محل کی ممتاز ترین ہستی سمجھی جاتی رہی۔ جہانگیر نے نورجہاں بیگم سے بیوگی کی حالت ہی میں شادی کی تھی، اور اس وقت نورجہاں کی عمر کم و بیش چونتیس برس تھی۔“

یہ بری رسم بعد ہی میں رواج پائی، شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ جو ہندو اسلام کے حلقہ بہ گوش ہوئے، وہ اپنی پرانی رسموں پر بھی قائم رہے اور ان میں سے ایک رسم یہ بھی تھی کہ بیوہ عورتوں کے نکاح نائی کو بری نظروں سے دیکھا جاتا تھا۔ آہستہ آہستہ ان خاندانوں میں بھی یہ رسم جڑ پکڑ گئی جو ظہور اسلام کے وقت سے مسلمان چلے آتے تھے۔

سید صاحب کے منجھلے بھائی سید اسحاق کی بیوہ جوان تھیں، ان کا صرف ایک بچہ تھا جس کی عمر اصد مشکل چھ سات برس ہو گئی۔ سید صاحب نکاح پیرکان کا اجرا چاہتے تھے۔ احبابے سنت اور تجدید شیوۃ اسلام کے سلسلے میں وعظ و تبلیغ سے بڑا کرفالہ عملی اقام سے پہنچ سکتا تھا۔ اس بنا پر خود ہی اپنی بیوہ بھانوج سے نکاح کے لیے تیار ہو گئے۔ اسی زمانے کی ایک روایت ہے کہ سید احمد نے ایک خراب دیکھا جس میں ایک بوچھلی اور بہت وزنی لکڑیوں کا گنہا زمین پر پڑا ہے اور ایک ہجوم ہے جو اس کو اٹھانے کی کوشش کر رہا ہے لیکن کوئی اپنی کوشش میں کامیاب نہیں ہوتا۔ اس موقع پر آپ کی بھانوج سیدہ اسحاق بھی موجود ہیں۔ سید احمد نے بعد میں ان کو اپنے ساتھ گھٹے کو اٹھانے کے لیے راضی کر لیا اور سید احمد اور سیدہ اسحاق دونوں مل کر اس گھٹے کو



اٹھائے میں کامیاب ہو گئے۔ اس خواب کے بعد آپ نے اپنی بیوہ بھانج سے نکاح کا ارادہ پختہ کر لیا۔

### بیوہ بھانج سے شادی

اس شادی کے سلسلے میں سید احمد کو اپنے خاندان والوں اور خود اپنی بھانج کو قائل کرنا پڑا۔ اور دعوت و تبلیغ کا سلسلہ خود اپنے خاندان سے شروع ہوا۔ اپنے گھر میں بیوی کے ہوتے ہوئے اپنی بھانج کو نکاح تالی کے لیے مجبور کیا۔ وہ اس کے لیے راضی نہ تھیں لیکن جب انہیں احیائے سنت کے لیے کہا گیا تو تیار ہوئیں۔ لیکن سید صاحب سے وعدہ لے لیا کہ وہ آئندہ بغیر ان کی اجازت کے کسی اور عورت کو نکاح میں نہیں لائیں گے۔ چنانچہ سید احمد نے یہ وعدہ کیا اور پوری زندگی اس پر کار بند رہے۔ جہان کے دوران جب تیسرا نکاح کرنا چاہا تو اس وقت تک نکاح نہیں پڑھا گیا، جب تک کہ ان سے تحریری اجازت حاصل نہیں کر لی۔

سید صاحب نے اپنے اس نکاح کی زیادہ سے زیادہ نشیہ کی اور خود اپنی نئی بیوی سیدہ ولیہ سے کہا کہ وہ اپنے نکاح کی شہرانی خود اپنے ہاتھ سے تقسیم کریں اور اعلان کریں کہ یہ ان کے دوسرے نکاح کی منہائی ہے تاکہ عام عورتوں میں نکاح تالی کے سلسلے میں جو نفرت کا جذبہ موجود ہے، وہ دور ہو جائے۔ صرف یہی نہیں بلکہ سید احمد کے ایما پر شاہ اسماعیل نے تمام مریدوں کو خطوط لکھے جن میں اس نکاح کی اطلاع دی گئی۔ اس طرح ان علاقوں میں نکاح بیوگان کی سہم چل نکلی۔ اسی سلسلے میں خود شاہ اسماعیل نے بھی ایک مثال قائم کی۔ یہ ان کی بڑی بہن رقیہ کی طرف سے پیش کی گئی۔ شاہ اسماعیل کی بہن کی عمر ۵۰ سے اوپر تھی۔ ان کو بیوہ ہونے میں خاصا وقت گزر چکا تھا؛ وہ حد یاس کو پہنچ چکی تھیں، نکاح تالی کی کوئی حاجت ابھی نہ رہی تھی لیکن شاہ صاحب نے صرف مثال قائم کرنے کے لیے اور عوام کو زیادہ سے زیادہ متاثر کرنے کے لیے بڑی بہن کو نکاح تالی پر راضی کر لیا اور مولانا عبدالحمی کے ساتھ ان کا نکاح تالی پڑھوایا گیا۔

### اصلاح عقائد میں شمشیر برونہ

تحریکوں کے لیے جس جنوں کی ضرورت ہوتی ہے، اس تحریک کے قائدین میں بہ درجہ اتم موجود تھا۔ بدعات اور پیرہستی کے خلاف ہندوستان میں غالباً پہلی تحریک تھی جس نے عوام میں جا کر ان بدعات کو ختم کرنے اور ان کے خلاف فضا پیدا کرنے کی ابتدا کی اور اس سلسلے میں بادشاہ ہو یا فقیر، کوئی بھی ان قائدین کی تبلیغ سے محروم نہیں رہا۔ اس ضمن میں ایک نہایت ہی اہم روایت موجود ہے کہ جامع مسجد دہلی کے شمال مشرقی گوشے میں ایک حجرہ منانی رہتا تھا؛ اس میں کچھ تبرکات رکھے ہوئے تھے۔ یہ اکبر شاہ ثانی کا دور حکومت تھا؛ یہ وہی اکبر شاہ ثانی تھا جس کی حکومت کا حدود اربعہ قلعہ اور اس کے ارد گرد کا علاقہ تھا۔ یہ تبرکات ایک مقررہ دن اور مقررہ وقت پر بادشاہ کے پاس دربار میں لے جانے جاتے، بادشاہ اپنی توفیق کے مطابق نذر پیش کرتا اور عبور اس کو سلام کر کے واپس حجرے میں لے آتے۔ ایک دفعہ کا واقعہ ہے کہ شاہ اسماعیل اس موقع پر جامع مسجد میں وعظ کر رہے تھے کہ تبرکات حجرے میں سے نکالے گئے اور اکثر لوگ ان کے احترام میں سرفراہ ہو گئے لیکن شاہ اسماعیل بدستور منبر پر بیٹھے رہے۔ مجاوروں اور کچھ لوگوں نے اس حرکت کو بے ادبی پر محمول کیا اور شاہ صاحب پر اعتراضات کی بوچھاڑ کر دی۔ کچھ جنونی تو ان پر حملے کے لیے آگے بڑھے لکے لیکن شاہ اسماعیل کے حامیوں نے بیچ بچاؤ کرا دیا۔ مجاوروں نے یہ واقعہ سنا تو بادشاہ سے بیان کیا اور خوب کان بھڑے۔ بادشاہ اور اس کا خاندان شاہ ولی اللہ کا عظمت مند تھا لیکن اس کو بھی اس بے ادبی کا سخت رنج ہوا اور اس نے شاہ اسماعیل کو دربار میں طلب کر لیا۔ آپ دربار میں پہنچے اور اس واقعے کی جواب طلبی میں نہ صرف اس واقعے کی صحت کو تسلیم کیا بلکہ کہا کہ میں نے اس موقع پر یہ بھی کہا تھا کہ یہ تبرکات مصنوعی ہیں۔ بادشاہ اس پر طیش میں آگیا اور کہنے لگا کہ یہ تو تعجب کی بات ہے کہ آج ان تبرکات کو مصنوعی بتایا جا رہا ہے۔ شاہ اسماعیل نے اس پر جو جواب دیا، وہ یہ تھا کہ ان کے مصنوعی ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ یہ تبرکات سال میں دو دفعہ بادشاہ



کی زیارت کو آتے ہیں لیکن بادشاہ ان کی زیارت کے لیے کبھی نہیں گیا۔ اس پر بادشاہ لاجواب ہو گیا۔ شاہ صاحب نے اسی پر بس نہ کہا بلکہ بادشاہ سے کہا کہ کسی شخص کو حکم دیا جائے کہ وہ قرآن شریف اور حدیث کی کتاب لائے۔ حکم کی تعمیل کی گئی؛ شاہ صاحب نے قرآن کریم اور حدیث شریف دونوں کو ہاتھ میں لیے کمر واپس کر دیا اور کہنے لگے کہ ہارا یہ ایمان ہے کہ قرآن شریف کتاب اللہ ہے اور بخاری شریف کلام رسول اللہ ہے جس کو است نے قرآن پاک کے بعد تمام کتابوں میں صحیح تر تسلیم کیا ہے مگر تعجب ہے کہ ان دونوں کے احترام میں کوئی کھڑا نہیں ہوتا۔ اور یہ تبرکات جن کے متعلق کوئی سند نہیں، اس قدر احترام کے لائق ہونے! یہ صرف بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ تبرکات ہیں؛ ان کے متعلق اللہ احترام کا کوئی جواز نہیں ہے۔ بادشاہ یہ سب باتیں خاموشی سے سنتا رہا۔ اسی موقع پر شاہ اسماعیل نے بادشاہ کی توجہ ان کی کلائیوں میں پڑے ہوئے سونے کے کڑوں کی طرف بھی دلائی اور کہا کہ اسلام نے مردوں پر سونا پہنا حرام کیا ہے۔ بادشاہ نے اسی وقت یہ کڑے اٹار دیے۔ اسی طرح پاس بیٹھے ہوئے شہزادے کو بھی داڑھی منڈانے پر ٹوکا۔

#### قاتلانہ حملہ :

اس قسم کی ہزارہا روایتیں اس تحریک سے وابستہ ہیں۔ ان روایتوں سے ایک ہی بات کا پتا چلتا ہے کہ اس تحریک کے قائدین اور اس کے ماننے والے سبھی اپنے عقائد کی تبلیغ میں شمشیر برہنہ تھے اور کسی موقع پر بھی وہ اپنی تبلیغ اور دعوت حق سے باز نہیں رہتے تھے۔ ارواح ثلاثہ میں ایک واقعہ درج ہے کہ مولانا اسماعیل شہید کا قاعدہ تھا کہ جہاں کہیں کوئی میلہ ہوتا، خواہ ہندوؤں کا یا مسلمانوں کا، یا کوئی اور مجمع جیسے نواح یا قوالی کی محفل، تو آپ وہاں پہنچ جاتے اور وعظ فرماتے جس کا اثر یہ ہوتا کہ ان محفلوں میں شریک اکثر آدمی جگہ چھوڑ چھوڑ کر آپ کا وعظ سننے لگتے۔ آپ حضرت نظام الدین اولیا کی درگاہ میں بھی پہنچ کر وعظ فرماتے اور وہاں بھی یہ اثر ہونے لگا تھا۔ مجاہدوں نے یہ رنگ دیکھا تو ان کو سخت ناگوار ہوا۔ انہوں نے مشورہ کیا کہ مولوی

اسماعیل صاحب کو کسی طرح قتل کر دیا جائے۔ ایک بوڑھے نے آپ کے قتل کا بیڑا اٹھایا۔ ایک روز جب کہ مولانا اسماعیل شہید جامع مسجد کے بیچ کے در میں وعظ فرما رہے تھے، اس بٹھے نے تلوار کا وار کیا۔ مولانا کو بچ گئے لیکن تلوار ان کے ایک دوست کے لگی اور شانہ زخمی ہو گیا۔ مولانا کے زخمی دوست اس بٹھے سے لڑا گئے اور انہیں مارنے لگے۔ مولانا نے اس بڑھے کو چھڑا دیا اور کوئی مقدمہ تک نہیں کیا۔

مرزا حیرت دہلوی کا بیان ہے کہ حاجی قاسم امام عبد گاہ دہلی اور مرزا دینا بیگ جو مخالف جماعت کے سرغنہ تھے جب دہلی کے آدمیوں کے ذریعے اس مقصد میں کامیابی حاصل نہ کر سکے تو انہوں نے پنجاب سے کچھ فوجوان اس مقصد کی تکمیل کے لیے بلائے جن کو گراں قدر رقوم کا لالچ دیا گیا۔ وہ خفیہ طور پر دہلی میں داخل ہوئے؛ کچھ عرصہ انہیں اس طرح پوشیدہ رکھا گیا۔ اگر کہیں مشغلہ کرنا ہوتا تو ڈولیوں میں بٹھا کر لے جایا جاتا۔

ایک روز جب کہ مولانا شاہ اسماعیل شہید جامع مسجد فتح پوری میں دوپہر کے وقت ٹہل رہے تھے تو یہ فوجوان وہاں پہنچ گئے۔ یہ گرمیوں کی تپتی ہوئی دوپہر تھی۔ جب یہ مسجد کے باہر جوتے اتار، ننگے پاؤں فرش پر دو چار قدم چلے تو فرش کی تپش اور گرمی سے ان کے قدم جلنے لگے۔ ایک دم انہیں احساس ہوا کہ یہ شخص کسی پائے کا ہوگا جو ارہم ہا اس فرش پر اس قدر اطمینان سے ٹہل رہا ہے۔ چنانچہ اپنے ارادے سے نائب ہو گئے اور پھر تمام عمر شاہ اسماعیل کے جان نثار خادم بن گئے۔ فلاح بیوگان، قبر پرستی کی مخالفت اور دوسری بدعات کے خلاف مسلسل مہم، یہ اس تحریک کے بنیادی اصول تھے اور انہیں کی تقنین سے یہ عام مسلمانوں میں ایک نئی زندگی کے آغاز کے خواب دیکھ رہے تھے۔ سید احمد اور ان کے رفقاء نے تقریباً پانچ برس تک ہندوستان کے مختلف گوشوں میں الہی بنیادوں پر وعظ و نصیحت کا سلسلہ جاری رکھا۔ اور صرف وعظ و نصیحت ہی تک یہ سلسلہ جاری نہ رہا، بلکہ اس تحریک کو الگ صورت دینے کے لیے تصوف کا ایک نیا طریق، جو اس تحریک سے مخصوص تھا، شروع کیا۔ یہ طریق طریق مجدد تھا جو غالباً خاص طور پر دوسرے طریقوں سے الگ کیا اور



تحریک کے تنظیمی ڈھانچے کے لیے اپنایا گیا ؛ ورنہ الگ سے کوئی ایسا طریق مخصوص کرنا کوئی معنی نہ رکھتا تھا کیوں کہ اس وقت ہندوستان میں تین طریق رائج تھے ، قادری ، نقشبندی اور چشتی ۔ مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کا سلسلہ جو ایک خاص اہمیت کا حامل تھا ، اگرچہ مجددیہ کہلاتا تھا مگر وہ بھی سلسلہ نقشبندیہ ہی کا ایک حصہ تسلیم ہوتا ہے ۔ لیکن یہ سلسلہ نے بیعت کا سلسلہ شروع کیا تو آپ ان تینوں سلسلوں اور طریقوں کے علاوہ ایک چوتھے طریق میں بیعت لیتے تھے اور اس کو وہ خود طریق مجددی کے نام سے موسوم کرتے تھے ۔ اس طریق خاص کے متعلق ایک بار سوال کیا گیا تو آپ نے جواب دیا : یہ طریق مجددیہ خدا کا بتایا ہوا طریقہ ہے ؛ اس کا مقصد ہے کہ زندگی کا ہر کام صرف رضائے الہی کے لیے کیا جائے ، انسان رزق حلال حاصل کرے ، اس سے خود بھی استفادہ کرے اور اپنے اہل و عیال کو وہی رزق حلال کھلانے ۔ شہد بڑھے ، نماز فجر بھی اول وقت ادا کرے ۔ اسی طرح تمام احکام الہی اور سب سے بڑے حکم جہاد کی تعمیل کرے ۔ غرض چلتے پھرتے ، اٹھتے بیٹھتے اور سوتے جاگتے ہر مرحلے پر خدا کی خوشنودی پیش نظر رہے ۔ اب کسی بستی میں جب ایک شخص اس طریق مجددیہ میں شامل ہوتا ہے تو اس کا صاف مطلب یہ ہوگا کہ اس نے ایک ایسی زندگی اپنانے کا اعلان کیا ہے جو باقی آبادی سے مختلف ہوگی ۔ اور کسی تحریک کی رکنیت کا مطلب بھی یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے کو دوسروں سے الگ کر کے ان کے سامنے پیش کرتا ہے ۔ ان کو دعوت دیتا ہے کہ دیکھو میں نے یہ زندگی اپنائی ہے ، اس میں تمہارے لیے بھی دعوت ہے ۔ اس لحاظ سے یہ طریق مجددیہ دراصل ایک تحریک اور ایک جماعت کے ڈھانچے کا نام تھا اور یہی ڈھانچا بعد میں یہ طریق احسن استعمال ہوا ۔

### جہاد سے پہلے حج

بدعات کے خلاف رائے عامہ کو منظم کرنے کے لیے ہاجے یوس کا عرصہ لگ گیا ۔ لیکن اس پوری مدت میں ساتھ ساتھ ایک باقاعدہ تنظیم کا ڈھانچا بھی تیار ہو گیا اور کسی ایک لمحے کے لیے بھی جہاد کے متعلق مست روی سے کام نہیں لیا گیا ، بلکہ اصل مقصد جہاد کو پیش نظر رکھا

کیا۔ ہر دعوت اور ہر جلسے میں اپنے مقاصد کی اشاعت کے لیے کوئی کسر اٹھا نہ رکھی گئی۔ لیکن اس کے باوجود جہاد اور ہجرت سے بھی چلے آپ نے حج کا فیصلہ کیا۔ اس فیصلے کے متعلق مولانا غلام رسول مہر صاحب کا کہنا ہے کہ یہ فیصلہ آٹا کالا اور اچانک ہوا۔ وہ لکھتے ہیں :

”سید صاحب نے نواب امیر خاں سے الگ ہو کر جہاد کے لیے جس مستقل تنظیم کا فیصلہ کیا تھا، وہ اس حد تک پوری ہو چکی تھی کہ آپ ہندوستان سے ہجرت کر کے ایک آزاد مقام پر جا بیٹھیں۔ اس طرح اصل کام بھی شروع کر دیتے اور تنظیم کو سالہ سالہ پورے اہتمام سے چلانے، چنانچہ لکھنؤ میں مراجعت کے تھوڑے دنوں بعد آپ نے اپنے رفقاء خاص یعنی شاہ اسماعیل شہید، مولانا عبدالعزیز اور بعض دوسرے اصحاب کو رائے بریلی سے رخصت فرما دیا تھا کہ اپنے خانگی معاملات کے انتظامات سے پوری فراغت حاصل کر لیں تاکہ اطمینان اور دل جمعی سے جہاد میں مشغول ہو سکیں، اہل و عیال یا جائیدادوں کی کوئی الجھن ان کی یک سوئی میں خلل انداز نہ ہو سکے۔ راہ ہجرت میں قدم اٹھانے کا قطعی فیصلہ ہو چکا تھا۔ صرف النظر یہ تھا کہ جن اصحاب کو ساتھ جانا ہے، وہ فارغ ہو کر پہنچ جائیں۔ اسی آٹا میں اچانک آپ نے حج کا ارادہ فرما لیا۔“

چنانچہ اس ضمن میں یہ واقعہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک روز بعد نماز اشراق آپ مسجد تکیہ رائے بریلی کی چھت پر چلے گئے۔ وہاں سے نواز دی کہ سب لوگ چھت پر آجائیں۔ تمام مرید اور عقیدت مند، جو وقت مسجد کے صحن میں موجود تھے، تعجب کر کے پوئے چھت پر چلے گئے۔ کیا دیکھتے ہیں کہ سید صاحب مسجد کی چھت کی منڈیر پر جو گھنٹوں سے اوچی تھی، دونوں ہاتھ ٹیکے کھڑے ہیں اور ہدی کی طرف دیکھ رہے ہیں۔ پھر ارادت مندوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ہم حج کے لیے چلیں گے۔ اس پر سب عقیدت مندوں اور مریدوں کو حیرانی ہوئی اور انہوں نے دریافت کیا کہ آپ نے تو ہجرت کا ارادہ



کر رکھا ہے ۔ جواب دیا کہ اب مرضی الہی میں ہے کہ پہلے حج کیا جائے ۔

تبدیلی۔ عزم کا پس منظر

اس عزم میں تبدیلی کے پس منظر میں بھی اختلاف ہے ۔ مولانا سندھی کا موقف یہ ہے کہ اس ضمن میں شاہ عبدالعزیز کی ہدایت اور رہنمائی کارفرما تھی اور انہوں نے اس تحریک کو بین الاقوامی روابط کے قیام اور اس میں وسعت نظر لانے کے لیے طے کیا تھا کہ پہلے حج کیا جائے ، اور پوری جماعت کے ساتھ کیا جائے ۔ لیکن مولانا مہر میں وہیں جذبہ کار فرما تھا جو عام بدعات کے خلاف مبہم میں تھا ۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں :

”سوال یہ ہے کہ یکایک ارادہ کیوں بدلا ؟ کیوں ضروری سمجھا کہ اقدام جہاد سے پہلے حج کریں ؟ کیا جذبہ ادائے فرض اس سلسلے میں محرک بنا تھا ؟ یہ جذبہ بجائے خود کتنا ہی قابل قدر ہو لیکن جس حد تک میں اندازہ کر سکا ہوں ، سید صاحب کے مالی وسائل اس قابل نہ تھے اور آپ نے حج کے لیے صلائے عام کی جو صدا لگائی تھی ، اسے تو اس شرط سے قطعاً کوئی مناسبت نہ تھی ، پھر وہ کس وجہ سے اس طرف متوجہ ہو گئے ؟ میرے نزدیک اس فیصلے کی وجہ یہ تھی کہ عالمے بند کے ایک گروہ نے بحری سفر میں اندیشہ ہلاکت کو پیش نظر رکھتے ہوئے فرضہ حج کے اسقاط کا فتویٰ دے دیا تھا ۔ سید صاحب لکھنؤ میں تھے ، جب اس قسم کا فتویٰ ان کے سامنے پیش ہوا تھا ۔ شاہ اسماعیل نے اسے سختی سے رد کرتے ہوئے حج کو فرض قرار دیا تھا ۔“

چنانچہ ایک شخص منشی خیر الدین نے اس اصل فتویٰ اور اس کے رد کو شاہ عبدالعزیز کے پاس بھیج دیا ۔ غالباً اسی واقعے سے مولانا سندھی نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ اس غلط رجحان کو ختم کرنے کے لیے شاہ عبدالعزیز نے سید احمد اور ان کی جماعت کو حج کے لیے ہدایت کی ہوگی اور اس سفر مبارک میں دوسرے فوائد بھی دیکھے ہوں گے جو تحریک کے اصل مقاصد کے لیے بھی مفید ہو سکتے ہوں گے ۔ اسی لیے مولانا مہر

نے بھی اس رائے کا اظہار کیا ہے کہ یہ مسئلہ سید صاحب کے پیش نظر ہوگا۔ وہ سوچتے رہے ہوں گے کہ اس فتنے کے سد باب کے لیے مؤثر ترین صورت کیا ہو سکتی ہے۔ شریعت کی بنا پر اس کا رد کس طرح کیا جا سکتا تھا لیکن اتنا کافی نہیں تھا۔ دینی جمعیت کا چراغ بجھ رہا تھا۔ استعداد عمل نحیف ہو چکی تھی۔ ایسی حالت میں بہانہ جو طبیعتوں کے لیے غلط اور بے سرو پا اوہم بھی اداۓ فرض سے کنارہ کشی کی بہت بڑی دستاویز بن سکتے تھے۔ غور و فکر کے بعد سید صاحب اس نتیجے پر پہنچے کہ خود حج کریں اور مسلمانوں کو صلاۃ عام دیں کہ جس کا جی چاہے تیار ہو جائے، خواہ اس کے پاس خرچ ہو یا نہ ہو۔ میں اپنی ذمہ داری پر سب کو حرمین شریف پہنچاؤں گا اور اللہ کے فضل و کرم سے حج کرا کے واپس لاؤں گا۔

#### تحریکوں کی کامیابی کے اصول

تحریکوں کو مقبول اور محبوب بنانے کے لیے بعض اقدام کو بظاہر بہت ہی معمولی ہوتے ہیں لیکن ان کے نتائج بہت دور رس ہوتے ہیں۔ یہی حال سید احمد کی تحریک کے بعض اقدام کا تھا۔ حج کے لیے یہ صلاۃ عام مسلمانوں میں ایک عوامی تحریک کو مقبول و محبوب بنانے کے لیے بہت بڑی ضلالت تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اس اقدام نے تحریک کی مقبولیت میں یک دم کٹی گنا اضافہ کیا اور اس کے ساتھ ہی ایک اور غلط رجحان، جو جڑ پکڑ رہا تھا، اس کے خلاف بھی عملی جد و جہد کا آغاز ہو گیا۔ کیوں کہ حج پر جانے کے بارے میں جو فتنے جاری کیے گئے، ان میں سب سے زیادہ زور زندگی کے خطرے کے پیش نظر اس فرض کو ساقط کرنے پر دیا گیا تھا۔ اب ادھر سید صاحب کی پوری تحریک کی کامیابی کا دار و مدار اس عزم پر تھا کہ مسلمانوں کو موت کا خوف نہ رہے اور وہ اللہ کی راہ میں بغیر کسی ہچکچاہٹ کے اپنی جان کی بازی لگانے پر قائل جائیں، ان میں سے موت کا خوف اٹھ جائے۔ کیوں کہ جہاں سمندر، پرتگیزی اور فرنگی بھری قزاقوں کا خوف جگہ پکڑ لے اور حج جیسے فریضے سے جان چھوڑائی جائے، وہاں جہاد کی کامیابی کا کیا ٹھکانا رہا!

سید احمد نے دور دراز کے مربیوں ہی کو اپنے ساتھ چلنے پر نہیں



اُتھارا بلکہ انہوں نے اپنے عزیز و اقارب کو بھی ہم سفر ہونے کے لیے کہا۔ بقول مولانا غلام رسول مہر اس اثنا میں سید صاحب نے اقربا کو دعوت عام دے دی، خواہ وہ نکلے میں رہتے تھے یا قلعے میں، نصیر آباد میں رہتے تو بے یا جانس میں، بلکہ رائے بریلی کے پٹھانوں اور عام مسلمانوں سے بھی کہا: جس جس کا جی چاہے تیار ہو جائے، خرچ کی ذمہ داری مجھ پر ہوگی۔ زیادہ تر اقربا ابتدا میں متامل تھے۔ وہ کہتے تھے کہ علما نے تو پر امن طرہ پر ہونے پر اہل ثروت پر بھی حج فرض ہونے سے اختلاف کیا ہے، آپ کے پاس تو ایک دن کا بھی خرچ موجود نہیں۔ پھر کہیں عزیزوں کو خراب اور پریشان کرنے کے درپے ہیں؟ لیکن سید صاحب سب سے کہتے تھے کہ ماری تنگی رائے بریلی میں ٹھہرنے رہنے تک ہے۔ یہاں سے نکلیں گے تو دیکھ لینا خدا سے قدر کس طرح پر ضرورت کا سامان مہیا کرنا ہے۔ میں ہر شخص کو پہلے حرمین شریف بھجواؤں گا اور خود سب سے آخر میں جاؤں گا۔

#### تحریکوں کے مالی وسائل

تحریکوں کو مالی اعانت کے لیے ایک، دو ایک طرفے تو انحصار کرنا پڑتا ہے۔ سید احمد نے بھی مالی اعانت پر انحصار کیا لیکن یہ نہیں کہا کہ پہلے مالی اعانت حاصل ہو جائے، اس کے بعد تحریک کا کام شروع ہو۔ دراصل جب بھی کوئی تحریک عوام کی خواہشات، ان کے اضطراب اور ان کے مطالبات کے لیے منظم ہوتی ہے تو پھر عوام و خواص اس کی مالی اعانت بھی کرتے ہیں۔ یہی حال اُس وقت اس تحریک کا ہوا۔ سید صاحب نے جس وقت یہ کہا کہ رائے بریلی سے باہر نکلنے کی دیر ہے، یہ سب تنگی دور ہو جائے گی تو ان کو عوام میں اپنی تحریک کی مقبولیت کا احساس تھا۔ ان کو یقین تھا کہ لوگ خود بخود اس تحریک کی امداد کرنے کے لیے آگے بڑھیں گے اور بذات خود اتنی بڑی جماعت کا اجتماعی طور پر اہل و عیال کے ساتھ حج پر روانہ ہونا بڑا قدم تھا۔ یہ اقدام اردگرد کے تمام علاقوں میں اس تحریک کی نشہیں کا باعث ہوگا جس سے ان کی ہمدردیاں حاصل ہوں گی۔ اور ہوا بھی یہی کہ یہ قافلہ جس وقت رائے بریلی سے چلا تو چاروں طرف بے سرو سامانی تھی۔ بعض گوشوں میں پاس و نال پاس بھی تھی

اور چہ میگوئیاں بھی تھیں۔ اس تحریک کے کامیاب ہونے میں بھی شک تھا لیکن جیسے جیسے یہ قافلہ آگے بڑھتا گیا، ان کے حوصلے بھی بلند ہوتے گئے۔ بے سرو سامانی اور یاس و ناامیدی کے بادل چھٹتے گئے۔ اپنی کامیابی اور تمسک کی کامرانی میں اعتقاد بڑھنے لگا۔ اس اقدام نے اردگرد کے علاقوں کو کس قدر متاثر کیا، اس کا اندازہ مخزن کے ایک جائزے سے ہوتا ہے کہ لوگوں میں عجب و غریب باتیں ہو رہی تھیں۔ ایک کہتا کہ میرے پاس صرف تین منزل کا خرچہ ہے۔ دوسرا کہتا کہ میرے پاس تو اس کا ایک حصہ بھی نہیں ہے۔ خدا جانے مجھ پر کیا گزرے گی! تیسرا کہتا میں تو اس بات پر حیران ہوں کہ مساکین کے پاس تو بھوٹی کوڑی بھی نہیں، وہ منزل مقصود پر کیسے پہنچیں گے اور انہیں قوت لایموت کیسے ملے گی؟ لیکن سید احمد کا یہ حال تھا کہ وہ اس بے سرو سامانی میں بھی اپنے قافلے کو ہدایات دے رہے تھے کہ کسی سے سوال نہ کرو، تیری کو شعار بذاؤ، غنہ ارادہ کر لو کہ مزدوری کریں گے؛ جو کچھ ملے گا، اس میں سے آدھا کھانے کے مصرف میں لائیں گے، آدھا زاد راہ کے لیے بچائیں گے۔ میں اپنے حج کو اپنے ہمارے بھائیوں کے حج پر مقدم نہ کروں گا۔ اگر زاد راہ کم ہوگا تو آگے کی جانب تھوڑے تھوڑے سا بھی بھیجتا جاؤں گا۔ جب سارے ساتھی چلے جائیں گے تب خود جاؤں گا۔ لیکن رب العالمین سے پوری اُمید ہے کہ سب کے لیے سامان سفر بہ خوبی درست ہو جائے گا۔

واقعہ یہ ہے کہ اس پورے سفر میں بھی ہوا۔ جیسے جیسے لوگوں کو پتا چلتا کہ سید احمد کا قافلہ پہنچ رہا ہے، وہ پہلے ہی سے استقبال کے لیے جمع ہو جاتے۔ اس پورے قافلے کو اپنے ہاں ٹھہراتے، ان کو کھانا کھلاتے، نذر پیش کرتے، جس سے سفر کی کفالت ہو جاتی۔ غرضیکہ یہ قافلہ حج کے لیے ’چلا‘ لیکن راستے میں اس نے تحریک کے لیے جتنی فضا ہدائی، وہ غالباً پانچ برس میں نہیں ہوتی تھی۔ سید صاحب اور ان کے رفقا پر پڑاؤ پر ایسا تبلیغی کام بھی جاری رکھتے۔ لیکن اس پوری تحریک کا منشور خود پہلے ہی پڑاؤ پر سید احمد نے اپنے ایک وعظ میں بیان کیا۔ اس وعظ کو مولانا مہر نے سید احمد ہی کے الفاظ میں بیان کیا ہے :



## اہم مقاصد

”بھائیو ! اگر آپ اپنے گھربار چھوڑ کر اس نیت سے حج اور عمرے کے لیے جاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ سے راضی ہو ، تو یہ لازم ہے کہ آپس میں ایسا اتفاق اور تعلق رکھیں جسے ایک ماں باپ کے بیٹے ہوتے ہیں ۔ ہر ایک کی راحت کو اپنی راحت اور ہر ایک کے رنج کو اپنا رنج سمجھیں ۔ ہم ایک دوسرے کے کاروبار میں بلا انکار حاسی و مددگار ہیں ۔ ایک دوسرے کی خدمت کو ننگ و عار نہ جانیں بلکہ عزت و افتخار سمجھیں ۔ یہی کام اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے ہیں اور جب آپسے اخلاق آپ میں ہوں گے تو غیر لوگوں کو بھی شوق ہوگا کہ یہ عجیب قسم کے لوگ ہیں ، ان میں شامل ہونا چاہیے ۔ اس لیے اللہ تعالیٰ کے فضل پر کامل بھروسہ کریں ۔ کسی مخلوق سے کسی چیز کی آرزو نہ رکھیں ۔ رازقی مطلق اور حاجت رواے برحق وہی پروردگار عالم ہے ۔ بے حکم اس کے کسی کو کچھ نہیں ملنا ۔ دیکھو تو جس وقت ہم ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے سوا کون اسے روزی پہنچاتا ہے ؟ وہی ہے کو آسانی سے باہر لانا ہے اور اس سے چولے ماں کی چھائیوں میں (دودھ) اس کی روزی تیار رکھنا ہے ۔ اور اس کی تعلیم سے بچہ دودھ پیتا ہے ۔ جتنا چاہتا ہے پی لیتا ہے ، پانی دودھ مکھی ، بال اور گرد و غبار سے بالکل محفوظ ماں کی چھائیوں میں جمع رہتا ہے کہ بچہ جب چاہے تازہ تازہ پیے ۔ یہ اسی پروردگار کی روزی رسانی ہے جو کچھ مدت بعد دودھ چھڑا کر اسے دوسری غذا کی تعلیم فرماتا ہے ۔ اسی طرح پرورش پا کر وہ بچے سے جوان اور جوان سے بوڑھا ہوتا ہے ۔ جو روزی کسی کی تقدیر میں لکھی ہے ، وہ ہر صورت بے شکہ و شبہ اسے بھیجے گا ۔

خدا پر بھروسہ

اہل قائلہ کو خطاب کر کے کہا : ”خود اپنی حالت پر سہم

ٹاٹے ، ایک معمولی آدمی ہم لوگوں کو کھانے کی دعوت دیتا ہے تو وہ چاہے جھوٹ ہی کچھ جائے لیکن اس پر اعتماد کر کے ہم اتنے گھر گھانا پکائے کی مبالغہ کر دیتے ہیں ۔ اگر عازمی الدین حیدر والی لکھنؤ وعدہ کرے کہ میرا فلاں امیر بہت اللہ شریف کو جاتا ہے ؛ اس کے ہمراہ جو شخص جائے گا ، اس کے زاد رہ کا انتظام میرے فیس ہوگا تو ہزاروں آدمی خوشی بخوشی جانے پر تیار ہو جائیں گے ، وعدہ خلافی کا شک و شبہ اپنے دل میں نہ لائیں گے ۔ مجھ سے شاہنشاہ عالم ، قادر برحق ، رازق مطلق نے وعدہ کیا ہے کہ جو لوگ اس سفر میں میرے ساتھ ہوں گے ، ان کے کھانے اور کپڑے کے متعلق تو کچھ الدیش نہ کرے ؛ وہ سب میرے مکان میں اور شاہنشاہ کا وعدہ سچا ہے ۔ وعدہ خلافی کا خوف سا بھی اچھا نہیں ۔ پھر میں کیوں نہ سچ جانوں اور کس بات کا الدیش کروں ؟ وہ آپ سب بھائیوں کی پرورش کر رہا ہے ۔ سو حاصل کلام یہ ہے کہ جن بھائیوں کو ہم سب باتیں منظور ہوں ، وہ میرے کہنے کو سچ جانتے ہوں تو میرے ساتھ چلیں ۔ میں رنج و راحت میں ان کا شریک اور میری یہ باتیں اپنی عورتوں کو بھی سمجھا دلیں اور کہیں دیں کہ اگر انہیں یہ منظور نہیں تو ابھی مکان نزدیک ہے ؛ وہ تکلیف سفر موقوف کریں ۔ سفر میں ہر طرح کی تکلیف اور مصیبت پیش آتی ہے اور راحت بھی ہوتی ہے ۔ یہ باتیں اس غرض سے کہوں کہ یہاں کو رہا ہوں کہ پھر کوئی بھائی کسی بات کا کہہ شکوہ زبان پر نہ لائے ۔ مجھے غایات الہی سے قوی امید ہے کہ اس سفر باظہر میں اللہ تعالیٰ میرے ہاتھوں لاکھوں آدمیوں کو ہدایت نصیب کرے گا ۔ ہزاروں لوگ جو شرک و بدعت اور فسق و فجور کے غلام ہیں آگے بولے ہیں اور سائر اسلام کے سلاطین لا آئندہ رہا ، وہ یکے بواحد اور سنی بن جائیں گے ۔

سید احمد کا یہ چلا وعظ تھا جو الہوں نے اس فانی کے روبرو کیا ،



جس کو لے کر وہ حج کو روانہ ہوئے تھے - یہ وعظ تحریک کے منشور کی حیثیت رکھتا ہے - اسی لیے اس کا تجزیہ بھی ضروری ہے - سید صاحب نے اس خوف اور غلط رجحان کو ختم کرنے کے لیے عملی اقدام ضروری سمجھا - ادھر شاہ عبدالعزیز نے اس غلط رجحان کی بڑی شد و مد سے مخالفت کی اور کہا کہ جن لوگوں نے فریضہ حج کو ساقط قرار دیا ہے ، ان کے سامنے فتاویٰ کی دو چار مشہور کتابوں کے سوا کچھ نہیں - حالانکہ ان کتابوں کی سند پرگز بلند نہیں ؛ اور جن معتبر کتابوں پر دین کا مدار ہے ، ان سے یہ لوگ بہرہ ور نہیں - ان کے بیان کردہ حالات کی سند درجہ اعتبار سے ساقط ہے اور ان کے لکائے ہوئے حکموں پر عمل پیرا ہونا سراسر گمراہی کا موجب ہے - جن حضرات نے آج فرض حج کے اسقاط کا فتویٰ دے دیا ہے ، کون کہہ سکتا ہے کہ وہ کل نماز روزے کی معافی کا بھی حکم نہ لکھ دیں گے اور زکوٰۃ ان کے نزدیک بدرجہ اولیٰ ساقط ہوگی! شاہ عبدالعزیز نے اس سلسلے میں مزید وضاحت کی اور فرمایا کہ اگرچہ جہاز بعض اوقات ڈوب بھی جاتا ہے لیکن چونکہ بالآخر سلامت منزل مقصود پر پہنچ جاتا ہے اس لیے کہ کہہ کی غمراہی کو اس فریضے کے خلاف دلیل نہیں بنایا جا سکتا -

یہ پس منظر تھا جس کے تحت سید احمد اور شاہ اسماعیل اور دوسرے رفقاء نے فریضہ حج کو لازمی قرار دیا اور اس فریضے کو اجتماعی طور پر سر انجام دینے میں بھی یہی راز پوشیدہ تھا کہ :

(اولاً) عوام میں اس غلط رجحان کے خلاف مہم شروع ہو -  
(ثانیاً) جان کے خطرے کو جو اہمیت دی جا رہی ہے ، وہ ختم ہو اور عملی طور پر لوگ یہ محسوس کریں کہ جان دینے والا اور لینے والا اللہ ہے -

(ثالثاً) یہ کہ اجتماعی طور پر حج سے تحریک کے نام لیواؤں میں یکانگت اور اخوت کے باہمی رشتے زیادہ مضبوط ہوں گے اور آگے چل کر تحریک کو مقبول بنانے میں زیادہ مدد ثابت ہوں گے -

حج کے لیے دعوت نامے

سید احمد اور ان کے رفقاء نے حج پر جانے کے سلسلے میں اپنی

اس مہم کی نشر و اشاعت میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی۔ مختلف غنیمت مندوں، مرادوں اور دوستوں کو پیغام بھیجے گئے، ان کو حج کے لئے تیار کیا۔ ایک خدا تمام مریدوں کے نام سید احمد نے لکھوایا۔ اس میں لکھا گیا تھا کہ:

”ہم واسطے ادائے حج بیت اللہ جاتے ہیں۔ جن جن صاحبوں کو حج کرنا منظور ہو، انہیں اپنے ہمراہ لائیں۔ مگر یہ حقیقت پر ایک پر واضح کر دیں کہ ہمارے پاس نہ کچھ مال ہے نہ خزانہ، بعض اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے جاتے ہیں۔ اس کی ذات پاک سے قوی امید ہے کہ وہ اپنے فضل سے ہماری مراد پوری کرے گا اور جہاں کہیں راستے میں واسطے حاجت ضروری کے خرچ نہ ہوگا، وہاں ابھر کر لوگ محنت مزدوری کریں گے۔ جب جنوی خرچ جمع ہو جائے گا، تب وہاں سے آگے کو روانہ ہوں گے۔ غریبیں اور ضعیف مرد جو مزدوری کے قابل نہ ہوں گے، ڈھروں کی نگرانی پر رہیں گے اور اس کے خرچ میں کھانے والے اور ڈھروں پر رہنے والے سب برابر کے شریک ہوں گے۔“



## تیسواں باب

### اعلان جہاد

اس اعلان سے اس تحریک کا آخری دور شروع ہوتا ہے اور یہ عملی جہاد کا دور ہے جس میں باقاعدہ مسلح ہو کر سکھوں کے خلاف لڑائیاں لڑی گئیں۔ ان لڑائیوں کے دوران سید احمد نے مختلف رئیسوں، نوابوں اور والیان ریاست کو اپنے مقاصد کے معانی مکتوب لکھے۔ ان سے اس جہاد کی نوعیت کا پتا چلتا ہے۔

یہاں پر ان مکتوبات کا ذکر اس لیے بھی ضروری ہے تاکہ اس تحریک کا اصل مقصد جو بالآخر ہندوستان میں اسلامی حکومت کا قیام قرار پایا، واضح ہو سکے اور اس کے لیے جو طریق کار اختیار کیا گیا، وہ کس حد تک ہندوستان کے لیے مجموعی طور پر اور مسلمانوں کے لیے خصوصی طور پر سود مند ثابت ہوا، اس پر بھی روشنی پڑ سکے۔





## تعلیمات اسلام

سید احمد اور ان کے رفقاءے کار نے حج سے واپسی پر اپنی پوری توجہ تنظیم جہاد پر مرکوز کر دی۔ اب سے پہلے بھی یہ لوگ قریمہ قریمہ اور گاؤں گاؤں گھوم پھر کر بدعات کے خلاف اور صحیح مسلمان بننے کے حق میں تحریک چلا رہے تھے۔ وہ تلقین کرتے تھے، بیعت لیتے تھے اور ان کو اپنے نظام میں شامل کرتے تھے، ان مریدوں اور معتقدین کی پوری زندگیاں، بود و باش کے طریقوں، ملنے جلنے، اٹھنے لیٹنے اور لین دین تک کو اس جماعت نے متاثر کیا اور یہ ایک فعال جماعت کے افراد کی حیثیت سے مسلمانوں کی ہر آبادی میں پھیل ہو گئے۔ یہ تمام اقدام اپنی جمعیت کو بڑھانے، اثر و رسوخ پھیلانے اور مسلمانوں میں حرکت پیدا کرنے کے لیے ضروری قرار پائے تھے۔ جب ان میں معدد بہ کامیابی حاصل ہوئی اور یہ یقین ہو گیا کہ ایک خاصی جمعیت اس جماعت کے مقاصد کے خصوصی رنگ میں رنگی جا چکی ہے تو پھر دوسرا قدم اٹھایا گیا۔ یہ حج کے لیے باجماعت جانے کا قدم تھا اور اس کا مقصد یہ تھا کہ عوام میں اسلام کے بتائے ہوئے تمام فرائض سے دل چسپی پیدا کی جائے اور ان فرائض کی ادائیگی میں تمام تکالیف برداشت کرنے کا جذبہ پیدا کیا جائے اور سب سے بڑھ کر تنظیم کا ڈھانچا بالاعادہ منظم و قائم کیا جائے۔ باجماعت حج سے یہ کام بہت ہی احسن طریقے سے سر انجام پائے گئے۔ تمام مآزل طے کرنے کے بعد ان قائدین کو بدین ہو گیا تھا کہ وہ اچھی خاص جمعیت پیدا کر سکتے اور اس کو جہاد کے لیے میدان کارزار میں اتار سکتے ہیں۔ چنانچہ حج سے واپسی پر سید احمد نے تقویہ لکھنؤ ہونے دو سال تک اپنی پوری توجہ اپنے طریق کار کی آخری کڑی پر مرکوز رکھی۔ اپنے تمام با اثر حلقہ بگوش افراد کو مختلف اطراف میں اس مقصد کے لیے بھیجا گیا تاکہ وہ مسلمانوں کو ہجرت اور جہاد کے لیے تیار کریں۔ بالآخر جنوری ۱۸۲۶ء میں سید احمد اور ان کے رفقاء نے پوری جماعت کے ساتھ اپنے گھروں کو خیرباد کہا اور ایک نئے مسکن کی طرف روانہ ہو گئے۔ جہاد سے یہ جہاد کرنے کا اعلان کر سکیں، چلتے سے چلے اور اس ہجرت

کی تیاری کے دوران میں عام بیرونی اور معتدین کو باقاعدہ ایک اطلاع نامہ بھیجا گیا۔ یہ اطلاع نامہ ۱۸۶۳ء میں قائم ہونے والے مہتمات میں پیش کیا گیا۔ اسی اعلان نامے کی بنیاد پر وہابی مہتمات سازش کی بلند غارت قائم ہوئی تھی۔

### اعلان جہاد

سید احمد کے اعلان نامے کی تفصیل یوں ہے :

”سکھ قلم عرصے سے لاہور اور دوسری جگہوں پر قابض ہے اور ان کے ظلم کی کوئی حد نہیں رہی۔ انہوں نے ہزاروں مسلمانوں کو بلا تصور شہید کیا ہے اور ہزاروں کو ذلیل کیا ہے۔ مسجدوں میں نماز کے لیے اذان دینے کی اجازت نہیں اور ذبیحہ گاؤ کی قطعی مخالفت ہے۔ جب ان کا ذات آمیز ظلم و ستم ناقابل برداشت ہو گیا تو حضرت سید احمد علیہ السلام بنصرہ نے خالصہ حفاظت دین کے لیے کئی مسلمانوں کو کابل اور پشاور کی طرف لے جا کر مسلمانوں کو خواب غفلت سے جگایا اور ان کو جرأت دلا کر آمادہ عمل کیا۔ الحمد للہ کہ ان کی دعوت پر کئی ہزار مسلمان راہ خدا میں لڑنے کے لیے تیار ہو گئے ہیں اور سکھ کفار کے خلاف ۲۱ دسمبر ۱۸۴۶ء کو جہاد شروع ہوگا۔“

اس اعلان سے اس تحریک کا آخری دور شروع ہوتا ہے۔ یہ عملی جہاد کا دور ہے جس میں باقاعدہ مسلح ہو کر سکھوں کے خلاف لڑائیاں لڑی گئیں۔ ان لڑائیوں کے دوران سید احمد نے مخالف رئیسوں، نوابوں اور والیان ریاست کو اپنے مقاصد سے متعلق مکتوب لکھے۔ ان سے اس جہاد کی نوعیت کا پتا چلتا ہے۔ یہاں پر ان مکتوبات کا ذکر اس لیے بھی ضروری ہے تاکہ اس تحریک کا اصل مقصد جو بالآخر ہندوستان میں اسلامی حکومت کا قیام قرار پایا، واضح ہو سکے اور اس کے بارے میں جو طریق کار اختیار کیا گیا، وہ کس حد تک ہندوستان کے لیے مجموعی طور پر اور مسلمانوں کے لیے خصوصی طور پر سودمند ثابت ہوا؟ اس تحریک کی کامیابی اور ناکامی سے قطع نظر کس حد تک اس نے برصغیر کی سیاست کو متاثر کیا؟ اس کے نتائج کیا



ہوئے۔ یہ تحریک صرف سکھوں کے خلاف تھی یا پورے برصغیر کو بیرونی تسلط سے آزاد کرانا چاہتی تھی اور آزاد کرائے کے بعد کس قسم کی حکومت مطلوب تھی ؟ یہ اور اس قسم کے کئی سوالات سامنے آتے ہیں۔ ان کے جوابات کے بعد ہی اس نتیجے پر پہنچا جا سکتا ہے کہ آیا یہ تحریک آگے لے جانے والی تھی، اس سماج کو ترقی، خوشحالی اور نئی منازل کی طرف لے جانے والی تھی یا پیچھے لے جانے والی۔ یا پھر یہ ایک خالص مذہبی ایال تھا جس کے پیچھے کوئی منضبط فلسفہ اور جذبہ کام نہ کر رہا تھا ؟ ان سوالات کے جوابات پا لینے کے مختلف عوامل کو سامنے رکھنا پڑتا ہے۔ برطانوی مورخین اور تجزیہ نگاروں کی آرا کو پیش نظر رکھنا ہوگا اور اس وقت کی سیاسی اور معاشی محرکات پر بھی نگاہ رکھنی ہوگی۔ پھر ذر حمایت اور مخالفت کے جذبات کو بھی چند لحظات کے لیے الگ رکھنا ہوگا کیوں کہ اس وقت سید احمد کی ذات اور ان کی تحریک کے گرد ایک گرو نے تقدس سے بڑھ کر مہدیت تک کا ناقابل تسخیر حصار قائم کر رکھا ہے۔ دوسری طرف ایک گروہ ایسا بھی ہے جو سید احمد کی تحریک ہی کا مخالف نہیں بلکہ ان کے مذہبی عقائد کا بھی شدید مخالف ہے۔ جب تحریکوں سے لگاپیں ہٹ کر مذہبی عقائد میں الجھنیں کی تو بحث اور تحقیق کے نتائج واضح نہیں ہو پائیں گے؛ کیوں کہ تحریکوں کے تجزیے کے لیے عقائد کے پیچھے جو عوامل ہوتے ہیں، ان پر نگاہ رکھنی اور اس وقت کے مخصوص حالات کو جاننا ضروری ہوتا ہے۔

### جہاد کی خصوصیات

سب سے پہلے تو یہ بات بذات خود اہم ہے کہ یہ تحریک جہاد تھی۔ مسلمانوں کے نزدیک جہاد ایک مذہبی فریضہ ہے اور اس کے پیچھے ایک مخصوص نظریہ کارفرما ہوتا ہے۔ یہ عام لشکر کشی نہیں ہوتی، نہ ہی کسی بادشاہ کی چڑھائی اور حملے کا نام ہے۔ بلکہ ایک خاص نوعیت کی جنگ کا نام جہاد رکھا جاتا ہے۔ مولانا مہر نے اس سلسلے میں تفصیلاً اپنا مؤلف پیش کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں :

”جہاد جہد سے ہے جس کے معنی ہیں : محنت، مشقت اور

کسی کام کے لیے سخت تکلیف برداشت کر لینے پر ہمہ تن

آبادی - اصطلاح شریعت میں جہاد کی تعریف یہ ہے : دشمن کے حملے کی روک تھام کے لیے اپنی اپنی قوت و طاقت کے ساتھ ظاہراً و باطناً لکنا - ظاہراً یہ کہ دشمن لشکر لے کر چڑھ آیا تو شمشیر بکف ہو کر اس کی مدافعت میں لگ جانا اور اس وقت تک اطمینان کا سانس نہ لینا جب تک کہ خطرہ اور ہر خدشہ بالکل محو نہ ہو جائے - اس کارِ حق میں جان بھی دینی پڑے تو اس کے لیے بے پرواہانہ تیار ہو جائے - باطل کو مٹانے اور حق کو سربلند کرنے میں شب و روز لگے رہنا - باطناً یہ کہ اپنے نفس کو تمام شیطانی قوتوں کی فسوں سازبوں اور معصیت و عدوان کی زباں کاریوں سے بچا کر رکھنا - جماعت کی طرف سے جو سعی ہوتی ہے ، سچائی کی سر بلندی کے لیے جو قربانیاں کی جاتی ہیں ، صداقت کی خاطر جو صعوبتیں اور اذیتیں برداشت کی جاتی ہیں ، وہ سب جہاد ہیں - ظلمت زار باطل میں جن سرغروشوں نے حق کے نعرے لگائے ، قیدی کالیں ، جائدادیں ضبط کرائیں ، گولیاں کھائیں ، پھانسیاں پائیں ، گھر بار ترک کیے ، عزیزوں اور اقرباء کی دائمی مفارقت گوارا کی ، وہ سب مجاہد تھے ۔

#### جہاد کے لیے عوامی حمایت

یہ سب درست ہے لیکن سید احمد اور ان کے رفقا کی تحریک جہاد کی ایک اور خصوصیت تھی اور وہی غالباً سب سے اہم تھی - وہ خصوصیت یہ تھی کہ انہوں نے عوام میں اس جہاد کے لیے دعوت و تبلیغ کی مہم چلائی - اس کو مقبول بنانے کے لیے انفرادی جان فحاشی سے کام کیا - ہزاروں سالوں کو بالآخر اس جہاد کے لیے حرکت میں لایا - انہیں بے رضا و رغبت اپنے گھروں کو خیر باد کہنے پر تیار کیا اور ایک ایسے خطے میں جا کر لڑنے کے لیے ان کے اندر ولولہ اور جوش پیدا کیا ، جو خطہ کہ ان کی طبیعتوں کو راس تھا ، نہ وہاں کے رسم و رواج سے وہ آگاہ تھے اور نہ جغرافیہ ہی سے شناسا - لیکن اب سب لواغظیوں کے باوجود یہ لوگ کشاں کشاں اس دیار میں پہنچ گئے -



اب تک ہندوستان کے برصغیر میں لشکر کشی صرف بادشاہوں اور سپہ سالاروں کا حکم تھا اور لشکر کشی میں شریک ہونے والا لشکر میں پیشے کے طور پر شریک ہوتا تھا۔ اس کی روٹی اور روزگار کا انحصار اس لشکر کشی پر ہوتا تھا۔ ان سپاہیوں کے لیے لڑنے مرنے کے سوا اور کوئی کام نہ ہوتا تھا۔ ان میں کوئی ولولہ اور جوش نہ ہوتا تھا، سوائے اس جوش اور ولولے کے جو میدان جنگ میں وقتی طور پر اپنی جان جانے اور دشمن کی جان لینے کے بارے میں پیدا ہو جاتا ہے۔

لیکن سید احمد نے جو لشکر تیار کیا، وہ ایسے لوگوں پر مشتمل تھا جن کا پیشہ سپہ گری نہ تھا، جو اپنی روٹی روزگار کے لیے نہ آئے تھے بلکہ اس کو خیر باد کہہ کر آئے تھے۔ ان کو جبراً نہ لایا گیا بلکہ وہ اپنی رضا و رغبت سے آئے تھے۔ اس قسم کی رضا و رغبت پیدا کرنے کے لیے ایک فکر چاہیے جو لوگوں کو اپنی جان دینے پر ابھار سکے۔ وہ فکر اچھا بھی ہو سکتا ہے اور برا بھی۔ جہاں تک سید احمد کی تحریک کا تعلق ہے، اس کی پشت پر اسلامی فکر ہی تھا اور اگر اسے ایک خاص وقت میں خاص طریقے سے پیش کیا جائے تو زیادہ اثر ہوتا ہے۔ شاہ ولی اللہ کے فکر میں سب سے بڑی خوبی یہ تھی کہ انہوں نے اسلامی فکر کی روشنی میں اپنے زمانے کے مخصوص مسائل، کئی دکھوں اور کئی بے چینیوں کی نشاندہی کی تھی۔ روایت ہے کہ سید احمد میں وہ فکری بلندی نہ تھی اور نہ ہی انہوں نے اپنے دور کے مسائل کی خصوصی طور پر نشاندہی کی۔ لیکن ایک ایسے دور میں جبکہ "یورپیان چاروں طرف چھا رہی ہوں، اضطراب اور بے چینی کا دور دورہ ہو، تو فقط الٹی بات سے تشریف دی جا سکتی تھی کہ اسلامی حکومت کا قیام عمل میں آئے گا۔ مسلمان کاشت کار اس اسلامی حکومت میں اپنے دکھوں کا مداوا دیکھتا ہے اور زمیندار اپنی فارغ البالی کے زمانے کو واپس آنا دیکھتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ بات تسلیم کرنا پڑتی ہے کہ اگر کسی دوسری تحریک نے مسائل کے حل اور آئندہ کے نقشے کی تفصیلات اور اس دور کے مخصوص مسائل کی نشاندہی کی ہوتی تو وہ عوام کو سید احمد کی تحریک سے بھی کہیں زیادہ متاثر کرتی اور اس کا دائرہ عمل کہیں زیادہ وسیع ہوتا۔

### سید احمد کے مقاصد جہاد

جب اپنے زمانے کے مخصوص مسائل کے حل کی نشان دہی نہ ہو سکتی ہو ، جب مختلف اطراف سے بڑھتی ہوئی دشمنیوں کی پوری ماہیت کا بھی اندازہ نہ لگ رہا ہو تو اس وقت ایک عمومی نعرہ خاصا کارگر رہتا ہے ۔ اور یہ ابہام ہی ان تحریکوں کی بنیاد بن جاتا ہے ۔ گرمی جہاد اور جوش جذبات میں تو یہ ابہام خاصا کام دے جاتا ہے لیکن جیسے ہی دھارا ٹہمنے لگتا ہے تو اس وقت خود یہ ابہام اور عمومی نعرے بھی کھلنے لگتے ہیں ، اور پریشانی کا موجب بنتے ہیں ۔ لطف یہ ہے کہ اکثر تحریکیں اسی ابہام سے دھارے پر چلتی رہتی ہیں اور عمومی نعروں کے سہارے ہی پروان چڑھتی ہیں ۔

سچ تو یہ ہے کہ سید احمد نے بھی عمومی نعرہ اچھے دین کو خود بلند کیا ۔ لیکن اچھے دین عملی طور پر لوگوں کی زندگیوں کو کس سمت ڈھالے گا ، اس کے متعلق الھوں نے کوئی اشارہ نہ کیا ۔ ان ہی عملی پہلوؤں پر نگاہ نہ رکھنے اور زمانے کے مخصوص تقاضوں کو اپنا نہ سکنے کی وجہ سے یہ تحریک کامیاب نہ ہوئی ۔ لیکن جہاں تک عمومی نعروں کی بنیاد پر جوش اور ولولے پیدا کرنے کا سوال ہے ، اس میں وہ پوری طرح کامیاب رہے اس کی وجہ یہی تھی کہ خود ان کی زندگی اس اچھے دین کا نمونہ تھی اور یہ نمونہ مسلمانوں کو متاثر کرتا تھا ۔ ان کی سادگی ، ان کا زہد و تقویٰ ، یہ سب لوگوں کے لیے بلا کی کشش رکھتے تھے ۔ یہ قول مولانا مہر :

”ان سے پہلے جتنے آدمی معمولی حیثیت سے اٹھ کر

لاؤ لشکر کے مالک بنے تھے وہ ملک یا رہائشیں منبہال کر

بیٹھ گئے تھے ، ایک قریبی مثال نواب امیر خان مرحوم کی

تھی ، جن کے ساتھ سید صاحب سات آٹھ برس گزار چکے تھے ۔

اور مرحوم کا دلہ بھی طلب جاہ و حشم سے آگے نہ بڑھ سکا ۔

ان مثالوں کی بنا پر مختلف قلوب میں یہ وسوسہ پیدا ہونا بعید از قیاس

نہ لیا کہ سید صاحب بھی ملک و ریاست کے طلب گار ہیں ۔ اس زمانے میں

للہیت اس حد تک کم باب تھی کہ عام لوگ اس کا صحیح تصور بھی نہ



کر سکتے تھے ، جس طرح ہمارے زمانے میں نہیں کر سکتے تھے ۔ لکھو و نظر کا پیمانہ ایسا بن گیا تھا کہ کسی شخص کی کوئی سرگرمی اور کوئی جد و جہد اغراض سے پاک نہ سمجھی جاتی تھی ۔ پھر سب لوگ جانتے تھے کہ سید احمد ، امیر احمد خاں کے رفیق رہے ۔ یہ بھی جانتے تھے کہ امیر خاں ٹونک کا مالک بن کر بیٹھ گیا ۔ اکثر نے یہی سمجھا ہوگا کہ سید صاحب بھی اپنے لیے ایک جداگانہ ریاست قائم کرنا چاہتے ہیں ، اس لیے آپ کو اپنا مطمح نظر واضح کرنے کی بار بار ضرورت پیش آتی رہی ۔ اس امر کی واضح شہادتیں خود سید صاحب کے وعظوں اور ان کے رقتائے کار کی تحریروں اور مکاتیب میں موجود ہیں ۔ چنانچہ سید احمد نے شاہ بخارا کے نام جو مکتوب لکھوایا اس میں آپ اپنا مطمح نظر واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

”جب اسلامی بلاد پر غیر مسلم مسلط ہو جائیں تو تمام مسلمانوں پر عموماً اور بڑے بڑے حکمرانوں پر خصوصاً واجب ہو جاتا ہے کہ ان غیر مسلموں کے خلاف مقابلہ و مقاتلہ کی کوشش اس وقت تک جاری رکھیں جب تک اسلامی بلاد ان کے قبضے سے واپس لے لیے جائیں ، ورنہ مسلمان کشمکار ہوں گے ۔ ان کے اعمال بارگاہ باری تعالیٰ میں مقبول نہ ہوں گے ، اور خود قرب حق کی برکتوں سے محروم رہیں گے ۔“

اسی طرح ایک اور مکتوب میں لکھتے ہیں :

”میں ہفت اقلیم کی سلطانی کو برکات کے برابر بھی وقعت نہیں دیتا ۔ جب نصرت دین کا دور شروع ہو جائے گا اور اقتدار کی جڑ کٹ جائے گی تو میری سعی کا تو خود بہ خود نشانے پر جا بیٹھے گا ۔“

ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں :

”اگر اسلامی ممالک آزاد ہو جائیں ، ریاست و سیاست اور قضا و عدالت میں شرعی قوانین کو مدار عمل بنا لیا جائے تو میرا مقصد پورا ہو جائے گا ۔ خود مالک سلطنت بننے کی بجائے مجھے بہ پسند ہے کہ تمام اقطاع میں عادل فرمان رواؤں کی

حکمرانی کا سلسلہ جاری ہو جائے۔“

ایک اور جگہ یوں رقم طراز ہیں :

”تمام عبادتوں کی بنیاد ، تمام طاعتوں کی اصل اور تمام جاودانی راحتوں کا مدار یہ ہے کہ خالق برتر کے ساتھ رشتہٴ عبودیت استوار ہو جائے۔ استواری کا نشان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت ، عزیزداری کے تمام رشتوں پر برتری حاصل کر لے۔“

سوال کیا جا سکتا ہے کہ یہ پتا کیوں کر چلے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت واقعی تمام رشتوں پر برتر ہوگئی ہے ؟

فرمانے ہیں :

”اس محبت کی سب سے بڑی امتحان گاہ میدان جہاد ہے۔ جہاں کسی بندہٴ خدا کے لیے اہل و عیال کے ترک ، اخوان و اوطان سے علیحدگی اور جان و مال کی قربانی کیے بغیر پہنچنا ممکن ہی نہیں۔“

اب اس جہاد کی بنیاد یہ فکر اور یہ عموس نعرے بنے۔ انہی نعروں نے اس تحریک جہاد کو پہلے ادوار کی لشکر کشی سے متحرک کیا اور اسے عوام کے جذبات کا مظہر بننے کا ایک موقع ملا۔ اس میں کس حد تک کامیابی ہوئی ؟ یہ سوال توجہ طلب ہے اور اس تحریک نے دور دراز رہنے والے ہنگامی مسلمانوں کو کس حد تک متاثر کیا۔



## اکیسواں باب

### مسلمانوں کے مختلف طبقوں کی محرومی اور تھریک جہاد

اس زمانے کا سیاسی نقشہ شدید طور پر مایوس کن تھا۔ برطانوی تسلط صرف فوجی طور پر ہی مکمل نہیں ہو چکا تھا بلکہ پورے نظم و نسق کو برطانوی سلطنت نے سنبھال لیا تھا۔ اور اس نظم و نسق کے پرانا ڈھانچا اول رہا تھا۔ اس میں ہندوستانی اور مسلمان کی کوئی جگہ نہ تھی۔ ایک ایک کر کے ہندوستانیوں کو ان کے عہدوں سے ہٹایا اور ملازمتوں سے محروم کیا جا رہا تھا۔ یہ محرومی کس قدر بھیانک تھی، اس کا اندازہ خود انگریزوں نے کچھ دنوں بعد کیا۔ یہ بات یقینی ہے کہ اس محرومی نے سب سے زیادہ مسلمان آبادی کو متاثر کیا، اس لیے کہ مسلمانوں کا اہل علم طبقہ اب تک ملازمتوں سے وابستہ رہا تھا اور مغل حکومت کی انتظامیہ کا واحد مترون مسلمانوں کا یہ اہل علم طبقہ ہی تھا۔ اب اس طبقے کی محرومی نے ایک زبردست اضطراب پیدا کر دیا۔





سید احمد اور ان کے رفقا جب حج کے لیے روانہ ہوئے تو اس وقت بھی ان کو اپنی آخری منزل یعنی تحریک جہاد کا علم تھا کیوں کہ وہ محسوس کر رہے تھے کہ اس دارالحرب میں مزید توقف نہیں کیا جا سکتا۔ حج کے لیے سفر کے دوران میں جب سید احمد اور ان کے رفقا کو بے مثال مقبولیت حاصل ہوئی اور مسلمانوں نے زبردست جوش و ولولے کا اظہار کیا تو اس سے ان کے ارادوں میں مزید بختگی آگئی اور حج کے دوران میں بھی یہ عزم ان کے سامنے رہا۔ انہوں نے عقبہ کے مقام پر اپنے ساتھیوں سے جہاد کی بیعت لی۔ جب آپ واپس آئے تو پھر بھی یہی مقصد سامنے تھا۔

سید احمد جب ہندوستان واپس لوٹے تو برصغیر میں انگریزوں کا تسلط قریب قریب مکمل ہو چکا تھا۔ صرف پنجاب، سرحد اور سندھ ان کے تسلط سے باہر تھا لیکن حالت ان صوبوں کی بھی بہتر نہ تھی۔ یہی وہ حالت تھی جس نے شاہ عبدالعزیز کو مجبور کیا تھا کہ وہ اس تحریک کی تنظیم کے لیے سید احمد کو آگے بڑھائیں اور یہ شاہ ولی اللہ کی تحریک کا ہراول دستہ بنیں۔ اس زمانے کا سیاسی نقشہ شدید طور پر مایوس کن تھا۔ برطانوی تسلط صرف فوجی طور پر ہی مکمل نہیں ہو چکا تھا، بلکہ پورے نظم و نسق کو برطانوی حکومت نے سنبھال لیا تھا۔ نظم و نسق کا پرانا ڈھانچا ٹوٹ رہا تھا اور اب اس ڈھانچے میں ہندوستانی اور مسلمان کے لیے کوئی جگہ نہ تھی۔ ایک ایک کر کے ہندوستانیوں کو ان کے عہدوں سے ہٹایا اور ملازمتوں سے الگ کیا جا رہا تھا۔ یہ محرومی کس قدر بھیانک تھی، اس کا اندازہ خود انگریزوں نے کچھ دنوں بعد کیا۔ لیکن ایک بات یقینی ہے کہ اس محرومی نے سب سے زیادہ مسلمان آبادی کو متاثر کیا۔ اس لیے کہ مسلمانوں کا اہل علم طبقہ اب تک ملازمتوں سے وابستہ رہا تھا اور مائیک حکومت کی انتظامیہ کا واحد ستون مسلمانوں کا یہ اہل علم طبقہ ہی تھا۔ اب اس طبقے کی محرومی نے زبردست اضطراب پیدا کر دیا۔ زمینداری نظام کی اٹھل پٹھل اس سے پہلے ہی مسلمانوں کو متاثر کر چکی تھی۔ اب اس نئی افناد نے وہی کسر پوری کر دی۔

اسی لیے یہ کوئی حیران کن بات نہیں کہ سید احمد کی تحریک کو اس اہل علم طبقے اور پرانے متمول خاندان کی بھی خاصی تائید و حمایت حاصل ہوئی۔

اس زمانے کے متعلق ولزی نے بورڈ آف ڈائریکٹرز کو اپنی رپورٹ بھیجتے ہوئے لکھا تھا :

”ہندوستان میں ہمارے تسلط کے اصول و قواعد اور آئین میں سب سے بڑی خامی اور کوتاہی یہی ہے کہ ہم نے کوئی قدم اس سمت نہیں اٹھایا جس سے ہم اپنی رعایا کا دل موہ سکیں ، نہ ہی ہم نے اس کے جذبہ بے وفائی کو قابو میں کرنے کی کوئی سبیل کی ہے۔ کہوں کہ کل تک جو حکومت چلا رہے تھے ، ان کو ہم نے ہر قسم کے اختیارات و امتیاز سے محروم کر دیا ہے ، ان کی عزت خاک میں ملا دی ہے اور ان کو روپے پیسے کا محتاج کر دیا ہے۔ اس کے بدلے میں ان کو کچھ نہیں دیا گیا جس سے ان کی ان محرومیوں کی تلافی ہو سکے۔“

ولزی نے یہ رپورٹ ۱۹۰۹ء میں بورڈ آف ڈائریکٹرز کو بھیجی تھی ؛ اس سے واضح ہے کہ یہ عمل کتنا پہلے شروع ہو چکا تھا اور اضطراب اور بے چینی کس طرح مسلم معاشرے کا ایک جزو لاینفک بنی جا رہی تھی۔ اس اضطراب اور بے چینی کا احساس تحریک جہاد کے فالذین کو خون بھی تھا اور احیائے دین کا مطمح نظر اسی اضطراب اور بے چینی کے ازالے کے لیے بھی تھا۔

تجزیہ ، سید احمد کی زبانی

سید احمد کوئی بڑے صاحب تصنیف نہ تھے ، صرف ان کی ایک ہی تصنیف بتائی جاتی ہے : وہ ’صراطِ مستقیم‘ کے نام سے موسوم ہے۔ یہ سید صاحب کے ارشادات و ملفوظات کا مجموعہ ہے۔ سید امجد علی نے اسے مرتب کیا ہے۔ اس میں آپ فرماتے ہیں :

”جس طرح ارض سے نباتات اور حیوانات اور انسانوں کو بہ کثرت نوالہ پہنچتے ہیں ، اسی طرح جہاد سے عام خلایق کو نفع پہنچتا ہے۔ ایک لمحہ تو رہے جو اہل ایمان ، ارسلان پروردار اور نیکوں



اور سرکشوں ، اور فاسقوں اور منافقوں کو یکساں پہنچنا ہے بلکہ جن و انس ، حیوانات و نباتات بھی اس میں یکساں شریک ہوتے ہیں ۔ اور ایک یہ کہ بعض خاص خاص جماعتوں اور بعض خاص خاص اشخاص کو ایک طرح کا نفع حاصل ہوتا ہے اور دوسری جماعتوں اور دوسرے اشخاص کو دوسری طرح کا ۔ عمومی نفع کی تفصیل یہ ہے کہ تجربہ بتاتا ہے کہ اہل حکومت کے انصاف ، اہل معاملات کی دیانت داری ، اہل دولت کی سخاوت و فیاضی اور عام لوگوں کی نیک نیتی سے آسانی برکتیں نازل ہوتی ہیں ؛ وقت ہر بارشیں ہوتی ہیں ، پیداوار کی بہشت ہوتی ہے ، فصلیں اچھی ہوتی ہیں ، تجارت کا فروغ ہوتا ہے ، سامان تجارت کا چلن اچھا ہوتا ہے ، بلالیں لٹی ہیں ، مائوں میں ترقی اور نمو ہوتا ہے ، اہل پیر اور ارباب کمال بہت کثرت سے پیدا ہوتے ہیں ۔ دین حق کی قوت و شوکت دین دار سلاطین کے عروج اور اطراف ممالک میں ان کی حکومت کی ترقی ملت حقہ کے عساکر و افواج کی قوت اور احکام شرعیہ کی اشاعت و عمومیت سے بدرجہا زیادہ نتائج و برکات ظاہر ہوتی ہیں ۔ آسانی برکتوں کے نزول کے سلسلے میں روم اور ترکی سے ہندوستان کا مقابلہ کر کے دیکھ لو ۔ بلکہ موجودہ ہندوستان جس کا بڑا حصہ دارالحرب بن چکا ہے ، اس کا مقابلہ دو سو ، تین سو برس پہلے کے ہندوستان سے کرو ، آسانی برکتوں کا کیا حال تھا اور اولیائے عظام اور علمائے کرام کی کتنی بڑی تعداد پائی جاتی تھی ۔“

سید احمد نے صراط مستقیم میں جہاد کے متعلق تفصیلی گفتگو کی ہے ۔ اوپر جو اقتباس دیا گیا ہے اس سے بھی پتا چلتا ہے کہ سید احمد کو اپنے گرد و پیش کے مسائل کی بے چینی اور اضطراب کا بھی پورا پورا علم اور احساس تھا ۔ جب وہ جہاد کے فوائد کو دے ہوئے انصاف کے حصول میں آسانیوں ، تجارت میں ترقی اور پیداوار کی بہشت کا ذکر کرتے ہیں تو وہ عامۃ الناس کو یہ کہہ رہے ہوتے ہیں کہ اس وقت جو یہ تمام تکالیف

ہیں ، وہ جہاد کے بعد دور ہو جائیں گی ؛ یعنی ایک ایسی حکومت قائم ہوگی اور ایک ایسا طبقہ مشنر ہوگا جو عوام کی تمام پریشانیوں کو دور کرنے کے قابل ہوگا ۔ اپنی اسی کتاب میں سید احمد نے اہل علم اور دینی طبقوں سے بھی اپیل کی ہے اور ان کو بھی جہاد میں شرکت کرنے کے فوائد سے آگاہ کیا ہے ۔ اس لحاظ سے یہ کتاب بہت ہی اہم ہے ۔ جس طرح اس تحریک کے بانی اور فکری استاد شاہ ولی اللہ نے اپنے وقت کے مسائل پر لکھتے ہوئے ایک ایک طبقے کو الگ الگ خطاب کیا تھا اور اس کی خرابیاں گنوائی تھیں ، بالکل اسی انداز میں ان کی تیسری پشت میں مختلف طبقات کو خطاب کر کے یہ کہا گیا کہ جہاد کرو ، اس سے یہ تمام روگ دور ہو جائیں گے ، مصائب کے تمام بادل چھٹ جائیں گے ۔ چنانچہ سید احمد فرماتے ہیں :

”جہاں تک خصوصی فوائد کا تعلق ہے ، جہاد میں شہدائے مومنین ، مسلمان مجاہدین ، صاحبِ اقتدار سلاطین اور میدانِ کارزار کے جوان مردوں کو جو فوائد پہنچتے ہیں ، ان کی تفصیل کی ضرورت نہیں ۔ ان کے علاوہ اربابِ وطن کو تھوڑے تھوڑے وقت میں بڑی بڑی ترقیاں حاصل ہوتی ہیں اور معمولی ریاضتوں سے تحریک ولایت اور مفاصہ و جہاد پر فائز ہوتے ہیں ، علومِ حقہ کی عام اشاعت ہوتی ہے ۔ معلمین و طلباء کی کثرت ہوتی ہے ۔ عطاءِ احسان و قضا اور اجتہاد و افتاء کے عہدوں پر فائز اور امامت باطنی کے منصب سے سرراز ہوتے ہیں یعنی دینِ حق کی طرف کھلی ہوئی عمومی دعوت اور عقائدِ حق اور احکامِ شریعت کی اشاعت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ذریعے انبیاء علیہم السلام کی نیابت کا شرف حاصل ہوا ہے ۔ عام اہل اصلاح بھی اس کے برکات سے محروم نہیں رہتے ۔ نیکو کاری اور خدا ترسی کا شوق ترقی کر جاتا ہے ۔ اس لیے نیکوکار انسانوں کو اعزاز ہوتا ہے ۔ بد اخلاقی ناجر انسانوں کی تذلیل کا سامان ہوتا ہے ۔ مستحسن اور شرعی باتوں کا فروغ ہوتا ہے ، مذموم اور ممنوع امور کا عام زوال ہوتا ہے ، مسلمان سلاطین کی اطاعت اور علمائے کرام کی عزت اور اولیائے عظام کی عقیدت اور مسلمانوں



کے سواد اعظم میں شمولیت کی برکت سے ان کی طاعات کا ثواب بڑھ جاتا ہے۔“

### عوامی فوائد

عام مسلمانوں کے فوائد کے بارے میں کہتے ہیں :  
 ”عام مسلمان بھی جہاد سے پیدا ہونے والی برکتوں سے محروم نہیں رہتے۔ معاملات میں درستی، نیت اور اطاعت کی طرف عام رغبت اور شوق دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے جس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ دین کے انوار ہر طرف پھیلے ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ کے خاص الطاف و عنایات کا زمانہ ہوتا ہے۔ شرعی رسوم و عادات کا ایسا چرچا ہوتا ہے اور ایسا رواج شروع ہوتا ہے کہ لوگ خود بخود ان کے پابند ہو جاتے ہیں۔ آسمانی برکتوں کے نزول، مسلمانین کے انصاف اور اہل سخاوت کی فیاضی کی وجہ سے فارغ البالی اور خوشحالی عام ہوتی ہے اور قوانین شرعیہ کی پابندی کی وجہ سے دنیوی و اخروی امور و معاملات درست اور باقاعدہ ہو جاتے ہیں۔ اور تو اور فساق اور فجار بھی اس کی برکت سے محروم نہیں رہتے۔ ملت حقہ کے انوار بنی آدم کے قلب میں اس طرح جاری و ساری ہو جاتے ہیں اور ملت حق کی شہرت کی وجہ سے مفسوم اعمال کی قباحت عوام کے دماغوں میں اس طرح راسخ اور جاگزیں ہو جاتی ہے اور منکرات و بدعات کی قباحت ایسی مشہور و مسلم ہوتی ہے کہ حدود و تعزیرات کے خوف یا ہم چشموں اور ہم سروں کے طعن و ملامت کے اندیشے اور بدنامی کے خطرات سے فساق و فجار منکرات و بدعات کے اظہار سے دست کش ہو جاتے ہیں۔ صرف یہی نہیں بلکہ اہل نفاق بھی اس کی برکت سے محروم نہیں رہتے، وہ قتل کے خوف سے یا اہل ایمان کے دبدبے اور غلبے اور سرکشوں کی ذلت و نکبت کو دیکھ کر ظاہری طور پر دین حق پر قائم رہتے ہیں اور کھلے ہوئے کافروں کے زمرے میں شامل نہیں ہوتے۔ نیز دین کی روشنی پھیل جانے اور آسمانی برکتوں کے نزول اور مسلمانوں کی

عظمت و شوکت دیکھ کر اولیائے عظام اور علمائے کرام کے ساتھ اختلاط اور رہنے سہنے کی وجہ سے اور ان کے انوار کا ان کے قلوب پر عکس اور ان کے مواعظ کا ان کے دلوں پر اثر پڑنے سے اس کی بھی امید کی جاتی ہے کہ دین کا نور ان کے دلوں کی گہرائی میں اتر جائے گا۔“

### ذمیوں کی حالت

ایک عام اضطراب اور ایک ایسا اضطراب جس میں مسلمانوں کے ساتھ ساتھ دوسرے مذاہب کے نام لیوا بھی بھٹسے ہوں ، ایک ایسی بے چینی جس کا بندو اور مسلمان دونوں شکار ہوں ، ان کے لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ اس اضطراب اور بے چینی کا علاج جب کیا جائے تو خواہ وہ ایک مذہب کے نام لیوا ہی کیوں نہ ہوں ، ان کو دوسرے مذاہب والوں کو بہر حال تشفی ضرور دینی ہوگی کہ اگر ہم کامیاب ہو جائیں گے تو اس سے تمہارے اضطراب ، بے چینی اور دکھوں کا بھی مداوا ہو جائے گا۔ اس تشفی کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ وہ عملی طور پر نہ بھی ہو لیکن ان ہمدردیوں سے دوسروں کی کوششوں اور جہاد کا موید ہو جاتا ہے اور وہ دشمن کے ساتھ ملنے سے انکار کر دیتا ہے۔ چنانچہ اسی صورت حال کے تحت سید احمد نے ذمی کافروں کو بھی خطاب کیا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ اس خطاب سے یہ ذمی کافر مطمئن نہ ہوں یا وہ اس صورت حال ہی کو اب قبول کرنے کے لیے تیار نہ ہوں لیکن اس سے ایک امر واضح ہو جاتا ہے کہ اس تحریک جہاد کے قائدین کی نگاہوں سے یہ چلو اوجھل نہیں تھا۔ سید احمد ذمی کافروں سے خطاب کرتے ہوئے کہتے ہیں :

”ذمی کافر بھی جو مسلمانوں کی رعیت بن کر رہیں اور جزیہ دیں اس جہاد کی برکات سے محروم نہیں رہتے۔ آسمانی برکتوں ، تجارت کے فروغ ، بادشاہوں کے انصاف ، رمزوں سے امن و اطمینان کی وجہ سے وہ اسلامی ممالک میں فارغ البال اور خوش حال رہتے ہیں۔ اہل حق کے ساتھ رہنے سہنے اور شہری زندگی گزارنے اور ان کی رسوم و عادات کے رواج و شہرت کی وجہ سے ، نیز دین حق کے سائنے والوں کے الباع تربعت کی وجہ سے معاشی



اور انفرادی امور و معاملات کی درستی اور باقاعدگی دیکھ دیکھ کر وہ متاثر ہوتے ہیں اور اس کی اُمید کی جا سکتی ہے کہ ان کے دل میں دین حق کا میلان ہو جائے گا۔“

”قصہ مختصر یہ ہے کہ اہل ایمان پر جہاد کا وجوب اور قیامت تک اس کو قائم رکھنے کے حکم کا زمانہ شروع میں وہی حیثیت رکھتا ہے جو بارش کے نازل کرنے اور نہروں کے جاری کرنے کی حیثیت کا زمانہ تکوین میں ہے۔ باقی چند ایسے اشخاص کی ہلاکت جو اپنی استعداد کھو چکے ہیں، مثلاً بعض مسلمان جو جہاد کی راہ میں رُکاوٹ بنتے ہیں اور اپنی باطنی خرابی، حسد اور کفار سے محبت کی بنا پر مجاہدین کی مخالفت اختیار کرتے ہیں اور ہلاکت الہی میں اپنے کو مبتلا کرتے ہیں اور بدترین منافقین کے زمرے میں داخل ہوتے ہیں، تو ان لوگوں کی ہلاکت و پرہیزی جہاد کے عمومی منافع میں مغل نہیں، اس لیے کہ یہی بارش ہے جس کا نفع عام انسانوں کے حق میں ہدیہ ہے؛ گو بعض آدمی عمارتوں کے انہدام یا سیلاب اور نہروں کی طغیانی سے تلف ہو جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود بارش کی برکت اور نفع میں کلام نہیں۔“

سید احمد کا جہاد کے بارے میں جو موقف ہے، اس سے پتا چلتا ہے کہ اُس زمانے میں اضطراب اور بے چینی کس درجے کو پہنچی ہوئی تھی۔ یہی وہ حالات تھے جنہوں نے سید احمد کو جہاد سے جہاد اس تحریک کے احیاء پر مجبور کیا۔ حج سے جب واپس آئے تو ہجرت میں قیام کیا۔ اس قیام اور ہجرت کرنے کے درمیان ایک سال دس ماہ کا عرصہ لگا۔ اس عرصے میں پوری اوجہ اس جہاد کی تحریک کے مختلف پہلوؤں کو منظم کرنے میں لگی اور سالہ سالہ اپنے آبائی شہر میں مساجد اور مرمت طلب عمارتوں کی تعمیر میں مصروف رہے۔ دراصل ایک سال دس ماہ کا یہ عرصہ سید صاحب کی زندگی میں بہت ہی اہمیت رکھتا ہے۔ کیونکہ اس دور میں ایک طرف دوسرے کی زندگی وہی عبادت و ریاضت، وہی لوافل، وہی دعوت و تبلیغ اور وہی رشد و ہدایت کا سلسلہ تھا، لیکن دوسری

طرف ایک نئی زندگی لے کر اپنے فوجی نہیں اپنے رفقا کو بھی تیار کرنا ضروری تھا۔ چنانچہ اس زمانے میں سید صاحب خود بہت زیادہ جفا کش اور جسمانی محنت سے وابستہ رہے۔ اس سے تمام سالنہیوں اور عقیدت مندوں میں بھی اس سپاہیانہ اور محنت و مشقت کی زندگی سے زیادہ سے زیادہ دل چسپی پیدا ہونی شروع ہو گئی۔

ہجرت

بالآخر سید احمد اپنے تمام رفقا کو لے کر ۱۷ جنوری ۱۸۲۶ء کی ایک صبح اپنے آبائی وطن سے نکلی کھڑے ہوئے۔ یہ صبح بھی عام صبحوں جیسی تھی۔ اس صبح کو سورج اسی طرح نکلا تھا۔ اس دن بھی عام دن کی طرح مؤذن نے اذان دی تھی۔ لیکن اس کے باوجود آج مؤذن کی اذان میں تاثر مختلف تھا، پیغام کی شدت مختلف تھی اس لیے کہ اس صبح کو اے بریلی کا رہنے والا یہ عالم باعمل اپنے رفقا کو لے کر ایک ایسی مسرت جا رہا تھا جہاں سے واپسی ممکن نہ تھی۔ ایک ایسی منزل کا مسافر بنتے کا اس نے اعلان کیا تھا جس منزل کا کوئی خاتمہ نہ تھا۔ سید احمد اور ان کے رفقا نے ہندوستان کی شمال مغربی سرحد پر پہنچنے کے لیے جو راستہ اختیار کیا تھا وہ بذات خود اتنا کٹھن اور جان لیوا تھا کہ اس پر چلنا اور اس کو طے کرنا بھی ایک عظیم جہاد تھا۔

عربک جہاد کی مختلف توجیہات

اس کا ذکر خود سید صاحب کی زبانی سنئے :

”میں نے ہندوستان میں خیال کیا کہ کوئی جگہ ایسی مامون ہو کہ وہاں مسلمانوں کو لے کر جاؤں اور جہاد کی تدبیر کروں باوجود اس وسعت کے کہ صہبا کوس میں ملک ہندوستان واقع ہوا ہے، کوئی جگہ ہجرت کے لائق خیال میں نہ آئی۔ کتنے لوگوں نے صلاح دی کہ اسی ملک میں جہاد کرو، جو کچھ مال، خزانہ، اسلحہ وغیرہ درکار ہو ہم دیں گے۔ مگر مجھ کو منظور نہ ہوا۔ اس لیے کہ جہاد سنت کے موافق چاہیے۔ بلوہ کرنا منظور نہیں۔ تمہارے ملک کے ولایتی بھائی بھی حاضر تھے۔ انہوں نے کہا ہارا ملک اس کے واسطے بہت خوب ہے۔



اگر وہاں چل کر کسی ملک میں قیام اختیار کریں تو وہاں کے لاکھوں مسلمان جان و مال سے آپ کے شریک ہو جائیں گے۔ خصوصاً اس سبب سے کہ رغبت سنگھ والی لاہور نے وہاں کے مسلمانوں کو نہایت درجے تنگ کر رکھا ہے۔ طرح طرح کی ایذا پہنچاتا ہے اور مسلمانوں کی بے آبروئی کرتا ہے۔ جب اس کی فوج کے لوگ اس ملک میں آتے ہیں، مسجدوں کو جلا دیتے ہیں، کھیتیاں تباہ کر دیتے ہیں، مال و اسباب لوٹ لیتے ہیں، بلکہ عورتوں اور بچوں کو پکڑ لے جاتے ہیں اور اپنے ملک پنجاب میں لے جا کر بیچ ڈالتے ہیں۔ پنجاب میں وہ مسلمانوں کو اذان بھی نہیں کہنے دیتے۔ مسجدوں میں گھوڑے باندھتے ہیں۔ گاؤ کشی کا تو کیا ذکر، جہاں سنتے ہیں کہ کسی مسلمان نے گائے ذبح کی ہے، اس کو جان سے مار ڈالتے ہیں۔ یہ سن کر میرے خیال میں آیا کہ یہ سچ کہتے ہیں اور یہی مناسب ہے کہ ہندوستان سے ہجرت کر کے وہیں چل کر ٹوہریں اور سب مسلمانوں کو متفق کر کے کفار سے جہاد کریں اور ان کے ظلم سے مسلمانوں کو چھڑائیں۔“

یہ تقریر سید احمد نے ریاست سوات کی سرحد پر واقع گاؤں پنجتارے میں سرحد کے خواہن اور ان کی تحریک میں شریک مجاہدین کے روبرو کی تھی۔ اس تقریر کی اہمیت یہ ہے کہ اس میں سید احمد نے اپنی زبان سے صوبہ سرحد آنے کی وجوہات بیان کر دی ہیں اور انہی وجوہات کی روشنی میں یہ طے کرنا بہت آسان ہو جاتا ہے کہ انہوں نے اس علاقے کو جہاد کے لیے کیوں منتخب کیا۔ اب اس علاقے کے انتخاب اور سب سے پہلے سکھوں سے جہاد کے اعلان نے سید احمد کی تحریک جہاد کو بہت دنوں تک متنازعہ فیہ مسئلہ بنائے رکھا اور ایک حد تک اب بھی ہے۔

پرائی تحریکوں پر کام کی ابتدا خود بعض تحریکوں کا نتیجہ ہوتی ہے۔ اس تحریک جہاد پر زیادہ تر کام آج سے بیس پچیس برس پہلے شروع ہوا۔ یہ وہ زمانہ تھا جب مسلمانوں میں اپنی سیاسی جد و جہد ایک نئے موڑ

میں داخل ہو رہی تھی اور اس میں انگریزی پڑھا لکھا طبقہ قیادت منہال رہا تھا اور علما کا طبقہ بیچھے بٹ رہا تھا، تو اس وقت سید احمد کی تحریک کم کھنگالا گیا اور نوجوانوں کے سامنے اس تحریک کو سب سے پہلے انگریز کی مخالف اور شہنشاہیت دشمن تحریک کے طور پر پیش کیا گیا اور علما کی تحریک آزادی کو اس تحریک کا حصہ ظاہر کیا گیا۔ یہ باتیں بہت حد تک درست تھیں۔ تاریخی لحاظ سے بھی ان میں کوئی الجھاؤ نہ تھا لیکن جب کسی تحریک کو ایک خاص وقت میں کھنگالا جاتا ہے اور اسے عوام کے سامنے پیش کیا جاتا ہے تو اس تحریک کے انہی پہلوؤں پر زور دیا جاتا ہے جن کی اس زمانے میں ضرورت ہوتی ہے اور اس لحاظ سے اکثر تحریکوں کی داستانیں خود بعض تحریکوں کو ہوا دینے، ان کو مقبول بنانے اور ان کے ارد گرد عظیم روایات کا نانا بانا بننے کے کام آتی ہیں۔ اس لیے جب ۱۹۳۰ء کے بعد ان تحریکوں پر کام شروع ہوا، اس وقت ہمیں ضرورت اس امر کی تھی کہ ہم شہنشاہیت دشمنی اور برطانوی سامراج کے خلاف اپنی نفرت کا اظہار کر سکیں اور ان طبقوں پر لعن طعن کے ڈونگڑے برسائیں جو برطانوی شہنشاہیت کی براہ راست یا بالواسطہ حمایت میں مصروف تھے اور جو علما برطانوی استبداد کے خلاف سینہ سپر تھے ان کو اور ان کی تحریک کو اس تحریک جہاد کا صحیح وارث ثابت کیا جائے۔ ویسے وہ بہت حد تک اس تحریک کے وارث بھی تھے اور اس تحریک میں ایک تسلسل بھی رہا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جو کوتاہیاں سید احمد اور ان کے رفقا سے پہلے دن سرزد ہوئیں اور حالات کے پوری طرح سمجھنے میں جو ٹھوکریں اٹھونے کیں، وہ اخیر دن تک اس تحریک کا مقدر رہیں اور جو علما اس کے وارث بنے ان سے بھی یہ غلطیاں درست نہ ہو سکیں۔ بہر حال یہ موضوع اس وقت کا نہیں ہے۔ اس وقت تو گفتگو یہ ہو رہی ہے کہ سید احمد نے ہجرت اور جہاد کے لیے سرحد کو کیوں منتخب کیا؟

#### صوبہ سرحد کا انتخاب

اس تحریک کے ان تمام پہلوؤں پر اب متعدد علما اور مورخ اتنا کام کر چکے ہیں کہ اب ان سے نتائج اخذ کرنا اور ان پر حکم لگانا کوئی زیادہ



مشکل کام نہیں رہا ہے۔ لیکن اس کے باوجود ایسی تحریکوں کے سامنے میں جو مشکل درپیش رہی ہے، وہ ہے اس کا تقدس۔ عام طور پر ایسی تحریکوں کی داستان بیان کرنے والے یا تو معتقدین کی صف میں کھڑے ہوتے ہیں اور یا پھر مخالفین کی صف میں۔ دونوں طرح سے تحریک کے مثبت اور منفی پہلو بہ یک وقت اجاگر نہیں ہو پاتے۔ سید احمد اور ان کے رفقاء نے ہجرت اور جہاد کے لیے سرحد کا علاقہ جن مقاصد کے لیے منتخب کیا، ان میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔

مورخین کا ایک گروہ ہے جو اس بات پر مصر ہے کہ سرحد کا علاقہ صرف اس لیے منتخب کیا گیا کہ ان کو سکھوں سے لڑنا مقصود تھا اور انگریزوں کے خلاف جہاد اس تحریک کے مقاصد میں سرے سے شامل ہی نہ تھا۔ لیکن اب ایسے مورخوں کی طرف کوئی دھیان نہیں دیتا کیونکہ مولانا مبرا، ابو الحسن علی ندوی، محمد میاں دہلوی، اور تو اور، خود مغربی مورخوں نے اس توجیہ کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ دراصل مورخین کا یہ گروہ جو اس تحریک جہاد کو صرف سکھوں کی مخالف تحریک ثابت کرنے کی کوشش میں مصروف رہا تھا، وہ اصل میں انگریزوں کے غیظ و غضب کو ہلکا کرنے کے لیے یہ توجیہ کر رہا تھا۔

برطانوی مورخوں کی رائے

سید احمد کی تحریک جہاد کے بارے میں سب سے پہلے اگر کسی مغربی مورخ نے قلم اٹھایا ہے اور اس کو شہنشاہیت دشمن تحریک تسلیم کیا ہے، تو وہ ولیم ہنٹر ہے۔ اس نے اپنی کتاب ”ہندوستانی مسلمان“ میں اس تحریک پر کافی شرح و بسط کے ساتھ رائے زنی کی ہے۔ گو بہت سے مصنف اس کتاب پر لاک بیہوش چڑھاتے ہیں لیکن ولیم ہنٹر کے اپنے مخصوص معتقدات سے قطع نظر، اس نے اس تحریک کے بعض بہت ہی اہم پہلوؤں پر روشنی ڈالی ہے اور اہم تفصیلات سے یہ ثابت کیا ہے کہ سید احمد کی تحریک جہاد، برطانوی حکومت کے خلاف بھی تھی۔

ولیم ہنٹر اپنی کتاب کے ابتدائی صفحات ہی میں لکھتا ہے :

”میں ان واقعات کا، جن کی وجہ سے ہماری سرحد پر باغیوں

کی نو آبادی قائم ہوئی اور ان خوف ناک نقصانات میں سے بعض

کو بھی ، جو اس کی وجہ سے سلطنت برطانیہ کو برداشت کرنا پڑے ، قارئین کے سامنے مجملہ بیان کروں گا ؛ دوسرے باب میں باغیوں کی اس تنظیم کا ذکر کروں گا جس کے ذریعے سے باغی کیمپ نے پہلی سلطنت کے اندرونی اضلاع سے آدمی اور روپیہ مسلسل طور پر حاصل کیا ۔ پھر میں ان شرعی مباحث کی تفصیل بیان کروں گا جن کی بنا پر تشویش لاک حالات رونما ہوئے ۔ یہ وہ مباحث تھے جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمانوں کا عام طبقہ کس پرجوش طریقے پر باغی پیشواؤں کی زہر آلود تعلیم سے متاثر ہو رہا ہے اور اس طرح مسلمانوں کا ایک طبقہ جو تعداد میں بہت ہی کم ہے ، فرض جہاد سے سبکدوشی حاصل کرنے کے لیے شریعت مقدسہ میں عجیب و غریب تاویلیں پیش کر رہا ہے ۔ لیکن اگر میں اسی پر بس کر دوں تو سمجھ لیں کہ میں نے پوری بات بیان نہیں کی ۔ مسلمانان ہندوستان اب بھی اور اس سے بہت عرصہ پہلے بھی ہندوستان کی انگریزی حکومت کے لیے ایک مستقل خطرے کی حیثیت رکھتے تھے ۔ کسی نہ کسی وجہ سے وہ ہمارے طور طریقوں سے بالکل الگ تھلگ ہیں اور ان تمام تبدیلیوں کو ، جن میں زمانہ ساز ہندو بڑی خوشی سے حصہ لے رہا ہے ، اپنے لیے بہت بڑی قومی بے عزتی تصور کرتے ہیں ۔ اس لیے میں چاہتا ہوں کہ چوتھے باب میں مسلمانوں کی ان شکایات کو جو انہیں انگریزی عہد حکومت میں پیدا ہوئیں ، معلوم کروں اور ان کی واقعی شکایات کو بیان کروں ۔“

پنٹر اپنی داستان جاری رکھتے ہوئے لکھتا ہے :

”مرحد پر باغی کیمپ کے بانی مہادی سید احمد تھے ۔ وہ ان بے پاک اور باہمت نوجوانوں میں سے تھے جو نصف صدی قبل پنڈاڑی قوت کے استیصال کے لیے تمام ہندوستان میں بکھڑ گئے تھے ۔ سید احمد نے اپنی زندگی اس مشہور لٹیرے کی فوج میں ایک سوار کی حیثیت سے شروع کی تھی ، جس



نے مارے کے افیون پیدا کرنے والے دیہات کو تلفت و تاراج کیا تھا۔ مگر رغبت سنگھ کی بڑھتی ہوئی قوت نے جس سختی کے ساتھ اپنے مسلمان ہمسایوں کو دباؤ رکھا، اس سے مسلمان لیبروں کا کام بہت ہی خطرناک اور غیر منفعہ بخش ہو گیا تھا۔ اس کے ساتھ ہی مہاراجا مذکور کے ہندوئہ مذہبی تعصب نے شمالی ہندوستان کے جوش و خروش کو اور بھی بھڑکا دیا۔ سید احمد نے خایت دانش مندی سے اپنے آپ کو زمانے کے مطابق بدل دیا۔“

غرضیکہ ولیم ہنٹر نے اسی انداز سے تحریک جہاد کی داستان بیان کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ اس تحریک کا مقصد برطانوی حکومت کا تختہ الٹنا بھی تھا۔ یہ کتاب ۱۸۷۳ء میں شائع ہوئی تھی جو برصغیر میں بڑے کرب کا زمانہ تھا۔ مسلمانوں کا ایک طبقہ ہراساں اور خوف زدہ ہو رہا تھا۔ لیکن اس تحریک سے متعلق مسلمان اب بھی ہندوستان کے اندرائی تحریک کو کسی نہ کسی طرح سے زندہ رکھے ہوئے تھے۔ چنانچہ ان کے خلاف بھی دار و گیر کا سلسلہ جاری تھا، مقدمات قائم ہو رہے تھے، ہندوستان کے گوشے گوشے سے مسلمان علما اور صاحب ثروت لوگوں کو پابند سلاسل کیا جا رہا تھا، سزائیں دی جا رہی تھیں۔ اس ماحول میں مسلمانوں کا ایک بہت بڑا طبقہ جہاد کے مسلک کو خیر باد کہہ رہا تھا۔ وہ برطانوی حکومت کو ایک مسلمہ حقیقت تسلیم کر کے آگے بڑھنا چاہتا تھا۔ وہ مسلمانوں کی سیاست کے بدلے ہوئے حالات کی روشنی میں جائزہ لے رہا تھا۔ وہ اسی طرز فکر کا حامی تھا۔ اسی گروہ نے برطانوی حکام کے غیظ و غضب کو کم کرنے کے لیے اس تحریک کے بوطالہ دشمن چارہ کو دبانے کی کوشش کی اور سکھوں کے خلاف چارہ کو زیادہ سے زیادہ اجاگر کیا۔ اس میں ایک طرف تو یہ گروہ تھا، دوسری طرف وہ گروہ بھی تھا جو ان مقدمات سازش میں ماحوذ تھا اور اس کے بدلے میں چاہتا تھا کہ اب حکام کا غیظ و غضب ان کی طرف اور زیادہ شدت کے ساتھ مبذول نہ ہو۔ چنانچہ ان ہی دو گروہوں نے اس تحریک کے متعلق توجیہات پیش کیں اور سچ یہ ہے کہ بہت دنوں تک بھی توجیہات رواج

پا گئیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بعد کے دنوں میں ان توجہات کی بنا پر ان تحریکوں کو اہمیت دینی ہی چھوڑ دی گئی۔  
سرسید اور جعفر تھانیسری

تحریک جہاد کے متعلق سب سے پہلے جس مورخ نے مختلف توجہات کی، وسم سید ہی تھے۔ چنانچہ انہوں نے اس تحریک کے بارے میں انگریزوں کے علم و حصہ کو کم کرنے کے لیے جو مختلف تاویلات کی ہیں، ان کے متعلق مولانا مہر لکھتے ہیں :

”جہاں تک میں تحقیق کر سکا ہوں، سب سے پہلے سرسید احمد خاں مرحوم نے سید صاحب کے جہاد کا رخ انگریزوں سے ہٹا کر سکھوں کی طرف پھیرا۔ ولیم ہنٹر کی کتاب ”ہمارے ہندوستانی مسلمان“ چھپیں نہیں تو سرسید نے اس کی تہمت طواغیوں کے جواب میں ایک سلسلہ مضامین پابو فیہ میں چھپوا دیا تھا جو بعد میں الٹ بھی چھپ گیا تھا۔ ان جوابی مضامین میں یہ بھی کہا گیا تھا کہ سید احمد صرف سکھوں سے لڑنا چاہتے تھے اور انگریزوں کے ساتھ جنگ سے اظہارِ براغت کر دیا تھا۔ سرسید سے زیادہ اس سلسلے میں جس شخص نے توجہات کی ہیں، وہ مولانا محمد جعفر تھانیسری ہیں۔ مولانا محمد جعفر نے سید احمد کی سوانح بھی لکھی ہے۔ اس میں اسی موقف کو بار بار پیش کیا کہ سید احمد صرف سکھوں سے لڑنا اور جہاد کرنا چاہتے تھے، انگریزوں سے جہاد ان کے مقاصد میں شامل ہی نہ تھا۔ مولانا جعفر نے اس سلسلے میں کئی ایک بیانات بھی سید احمد اور شاہ اسماعیل سے منسوب کر کے اپنی کتاب میں درج کیے ہیں۔ اب چونکہ مولانا محمد جعفر اس تحریک سے متعلق رہے ہیں اور انہوں نے اسی بنا پر اہد و بند کی صعوبتیں بھی برداشت کی ہیں، اس لیے لوگوں نے ان کی باتوں پر یقین کر لیا اور اس طرح سے ایک تحریک کا اصل کردار یا جان دار کردار لوگوں کے آنکھوں سے اوجھل ہو گیا۔ چنانچہ مولانا جعفر نے اپنی کتاب ”انوارِ عظیم“ میں



جو بیان شاہ اسماعیل سے منسوب کیا ہے اس کے متعلق لکھتے ہیں کہ جب سید احمد حج پر جا رہے تھے تو کلکتے میں ایک روز شاہ اسماعیل شہید نے وعظ کرتے ہوئے جہاد کا ذکر کیا۔ ایک شخص نے بر سر مجلس پوچھا کہ سرکار انگریزی کے خلاف جہاد کرنا درست ہے یا نہیں؟ تو شاہ اسماعیل نے اس سوال کا جواب دیتے ہوئے کہا "ایسی بے ریا اور غیر متعصب سرکار پر کسی طرح بھی جہاد کرنا درست نہیں ہے۔ اس وقت پنجاب کے سکھوں کا ظلم اس حد کو پہنچ گیا ہے کہ ان پر جہاد کیا جائے۔"

مولانا جعفر ایک اور جگہ لکھتے ہیں کہ :

"یہ بھی ایک صحیح روایت ہے کہ جب سید احمد سکھوں کے خلاف جہاد کو تشریف لے جاتے تھے تو کسی شخص نے آپ سے پوچھا کہ آپ اتنی دور سکھوں پر جہاد کرنے کیوں جاتے ہو؟ انگریز جو اس ملک پر حاکم ہیں، دین اسلام سے منکر ہیں، گھر کے گھر میں ان سے جہاد کر کے ملک ہندوستان لے لو؛ یہاں لاکھوں آدمی آپ کے شریک اور مددگار ہو جائیں گے۔ سید صاحب نے جواب دیا کہ کسی کا ملک چھین کر ہم بادشاہت کرنا نہیں چاہتے۔ سکھوں سے جہاد کرنے کی صرف یہی وجہ ہے کہ وہ ہمارے برادران اسلام پر ظلم کرتے ہیں اور اذان وغیرہ فرائض مذہبی کے ادا کرنے میں مزاحم ہوتے ہیں۔ اگر سکھ ہمارے غلے کے بعد ان سے مستوجب جہاد حرکات سے باز آجائیں گے تو ہم کو ان سے بھی لڑنے کی ضرورت نہ رہے گی۔ سرکار انگریزی کو منکر اسلام ہے مگر مسلمانوں پر کوئی ظلم و تعدی نہیں کرتی اور نہ ان کو عبادات لازمی سے روکتی ہے۔ ہم ملک میں علانیہ وعظ کرتے اور ترویج مذہب کرتے ہیں، وہ کبھی مانع اور مزاحم نہیں ہوتے بلکہ ہم پر کوئی زیادتی کرنا ہے تو اس کو سزا دینے کو تیار ہیں۔ ہمارا اصل کام اشاعت توحید الہی اور احیائے

ست ہے جو ہم بلا روک ٹوک اس ملک میں کرتے ہیں۔

پھر ہم سرکار انگریزی پر کس سبب سے جہاد کریں؟

مولانا جعفر نے اپنی کتاب میں سید احمد کے نام سے یہ جو بیان منسوب کیا ہے، اس نے اس پوری تحریک کے کردار کو کس قدر ملوث کر چھوڑا ہے۔ اب اس بیان کے پیچھے کتنی سچائی تھی یا اس وقت کے بعض مصالح تھے، جس کی وجہ سے سید احمد خاں اور مولانا جعفر اور دوسرے گروہوں کو شد و مد سے یہ کہنا پڑا کہ سید احمد انگریزوں کے خلاف جہاد کرنا ہی نہ چاہتے تھے۔

یہ اہم سوالات ہیں اور ان پر ذرا تفصیل سے روشنی ڈالی جانی چاہیے۔



## تیسواں باب

### شاہ ولی اللہ کی فکری تحریک ایک نئے دور میں

شاہ ولی اللہ نے ، جو اس فکری تحریک کے امام تصور کیے جاتے ہیں ، عملی طور پر اس فکر کی بنیاد پر کوئی تحریک منظم نہیں کی تھی۔ وہ صرف درس اور تصنیف پر قانع رہے اور علی طور پر حالات کے سدھار کے لیے صاحب شمشیر کی طرف دیکھتے رہے۔ ان کو صورت حال سے آگاہ کر کے یہ توقع کرتے رہے کہ شاید کسی صاحب شمشیر کی شمشیر صورت حال کو تبدیل کرنے کا موجب بنے اور وہی شمشیر سیاسی اور سماجی انقلاب اور تبدیلیوں کی بنیاد رکھے۔ چنانچہ اس مقصد کے لیے شاہ ولی اللہ نے اپنا زور قلم استعمال کیا۔ کبھی احمد شاہ ابدالی کی توجہ اس افرا تفری کی طرف مبذول کرائی تو کبھی نجیب الدولہ اور آصف الدولہ کی شخصیتوں پر تکیہ کیا۔ اور ان کی لوک شمشیر سے امیدیں وابستہ کیں۔ تحریک کا یہ انداز ان کے صاحب زادے شاہ عبدالعزیز تک جاری رہا۔





**تحریکوں کی ظاہری شکل و صورت کسی ہی ہو ، ان کے نعرے کم**  
 ہی ہوں ، ان کے مقاصد کا اظہار کسی ہی زبان میں ہو ، لیکن تحریکوں کے  
 نعرے کی بنیاد ظاہری شکل و صورت ، نعرے اور مقاصد کے علاوہ بعض  
 دوسرے عوامل بھی بنتے ہیں ۔ اس لیے عام طور پر اس تحریک جہاد کو  
 صحیح صورت حال میں نہیں پرکھا جاتا ۔ اس کی ظاہری شکل و صورت  
 خالصہً ایک دینی تحریک کی نہیں ، اس کے مقاصد ایک مذہبی فرائض کی  
 حدود تک محدود تھے ۔ اس کے نعرے ایک مخصوص ملت کے لیے تھے ،  
 لیکن اس کے باوجود اس کے اثرات پورے برصغیر پر پڑے اور اس تحریک  
 نے مسلمانوں کے علاوہ دوسرے مذاہب کو بھی ایک دوسرے رنگ میں متاثر  
 کیا ۔ باقی اس تحریک کے نتائج مسلمانوں ، ہندوؤں اور اس وقت کے ہندوستان  
 کے لیے سودمند ثابت ہوئے یا مضرت رساں ؟ اس کے متعلق بحث کرنے کے  
 لیے ضروری ہے کہ پہلے اس تحریک کے نئے طریق کار کے متعلق سوچا  
 جائے اور یہ یقین کیا جائے کہ نئے طریق کار کے پیچھے کیا مقاصد  
 کار فرما تھے ۔ اس تحریک کا تہذیب دو بنیادوں پر کیا جاتا ہے : ایک بنیاد  
 تو ان مؤرخوں اور تہذیب نگاروں کی ہے جو سید احمد کی تحریک کو ایک  
 آزاد اور خود مختار دینی تحریک تصور کرتے ہیں ۔ یہ تہذیب نگار اور مؤرخ  
 سید احمد کی ذات میں ایک امام اور بعض وقت سہدی تک کو دیکھنے  
 ہیں جو اس دینی فرائض کی ادالگی کے لیے مامور کیے گئے ۔ لیکن جو  
 تہذیب نگار ان کو سہدی کا ولیہ نہیں بھی دیتے ، وہ بھی اس تحریک کو  
 ایک خود مختار اور آزاد تحریک تسلیم کرتے ہیں اور اس کے پیچھے خالصہً  
 دینی جذبے کو کار فرما دیکھتے ہیں ۔ لیکن ایک اور مکتب خیال اور  
 موجود ہے ۔ اس کا کہنا ہے کہ یہ ایک آزاد اور خود مختار تحریک نہ تھی  
 بلکہ ایک مسلسل تحریک کا حصہ تھی ۔ یہ درست ہے کہ سید احمد نے  
 جب اس تحریک کی بنیاد پتھالی تو حالات ایک سوا پر چاچ چکے تھے  
 اور نئے طریق کار اپنانے کی شدید ضرورت تھی ۔ سید احمد کی عظمت  
 یہی ہے کہ تاریخ کے اس سوا پر انہوں نے ایک نیا طریق کار اپنایا ۔ اس

فکری تحریک کو مقاصد کے حصول کے لیے ایک باقاعدہ تنظیم کی شکل دی ،  
حصول مقاصد کے لیے ہتھیار استعمال کرنے اور جہاد کا اعلان فرمایا ۔  
مختلف طریق کار

شاہ ولی اللہ نے ، جو اس فکری تحریک کے امام تصور کیے جاتے ہیں ،  
عملی طور پر اس فکر کی بنیاد پر کوئی تحریک منظم نہیں کی تھی ۔ وہ  
صرف درس و تصنیف پر قانع رہے اور عملی طور پر حالات سدھارنے کے لیے  
صاحب شمشیر کی طرف دیکھتے رہے ۔ ان کو صورت حال سے آگاہ کر کے  
یہ توقع کرتے رہے کہ شاید کسی صاحب شمشیر کی شمشیر صورت حال  
کو تبدیل کرنے کا موجب بنے اور وہی شمشیر سیاسی و سماجی انقلاب اور  
قیدیوں کی بنیاد رکھے ۔ چنانچہ اس مقصد کے لیے شاہ ولی اللہ نے اپنا  
زور قلم استعمال کیا : کبھی احمد شاہ ابدالی کی توجہ اس افراتفری کی طرف  
مبذول کرائی تو کبھی نجیب الدولہ اور آصف الدولہ کی شخصیتوں پر  
نکیر کیا اور ان کی نوک شمشیر سے امیدیں وابستہ کیں ۔ تحریک کا یہ  
الہام ان کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز تک جاری رہا ۔ امیر محمد خاں پر  
نکیر اسی طریق کار ہی کا حصہ تھا ۔ لیکن جب امیر محمد خاں نے  
انگریزوں کے آگے گھٹتے ٹک دیے تو پھر کوئی صاحب شمشیر ایسا  
نکھائی نہیں دینا تھا جس پر نکیر کیا جا سکے اور جس کی شمشیر اس  
گھٹا ٹوپ الدھیرے میں امیدوں کے چراغ روشن کر سکے ۔ اس لیے نئے  
طرق کار اٹانے کی ضرورت محسوس ہوئی اور یہ طریق کار براہ راست  
عوام کو مستم کرنے اور ان میں جوش و ولولہ پیدا کرنے کا  
موجب بنا ۔

اب عام مسلمانوں کو شمشیر و سنان پر نکیر کرنا پڑا اور فیصلہ ابھی  
کے سپرد ہوا۔ لیکن ایسے مسلمان جو ایک صدی سے سیاسی کنٹرول اور اقتدار  
کی محرومی کی وجہ سے پریشان خاطر تھے ، ان کے اندر جوش و ولولہ پیدا  
کرنے کے لیے ایک مسلسل مہم کی ضرورت تھی ۔ یہ بھی ضروری تھا  
کہ سیاسی سڑک نے ان مسلمانوں میں جو اخلاقی اور ذہنی گراؤٹ پیدا  
کر دی ہے ، پہلے اس کو دور کیا جائے اور ان میں نروں اور لہجے کے  
مسلمانوں جیسا اخلاقی اور ذہنی صیانت پیدا کی جائے ؛ عقائد کی پختگی اور



دینی حمیت کی بنیاد پر ان کو قرون اولیٰ کے مسلمانوں کی طرح جہاد اور فتح کفار پر ابھارا جا سکے گا۔

یہ مقاصد تھے جن کے لیے چلے عقائد کی درستی پر زور دیا جاتا رہا۔ چنانچہ ۱۸۱۶ء کے بعد تحریک کا جو طریق کار طے ہوا، اس کے تحت دعوت و تبلیغ، درس و تدریس پر زور تھا۔ ان کے ذریعے عقائد کی اصلاح کی جاتی رہی، مریدوں کے حلقے بنائے جاتے رہے، معتقدین کی تعداد میں اضافہ ہوتا رہا۔ خطبوں، وعظوں اور جلسوں پر زور دیا جاتا رہا۔ ان سب اقدام کا مطلب ایک ہی تھا کہ عقائد کی اصلاح ہو اور ان میں اتنا جذبہ پیدا ہو جائے کہ یہ خود بہ خود میدان جہاد میں قدم رکھنے کے لیے تیار ہو کر اظہار کریں۔ چنانچہ حج یا جماعتیں ان ہی مقاصد کی کڑی ٹھہریں تھیں تاکہ تنظیمی اخوت اور بھائی چارے میں اضافہ ہو اور ایک دوسرے کے دکھ درد میں شریک ہونے اور کندھے سے کندھا ملا کر صعوبتیں برداشت کرنے کا جذبہ پیدا ہو۔

### سلحہ انقلاب

تقریباً دس برس تک یہ تحریک رائے عامہ کو منظم کرنے اور مسلمان عوام کو ابھارنے میں مصروف رہی؛ بدعات کے خلاف مہم چلتی رہی، عقائد کی اصلاح پر زور دیا جاتا رہا اور خالص اسلام اپنانے پر پوری توجہ صرف کی جاتی رہی۔ جب ان دس برس کی مسلسل جد و جہد کے بعد یہ محسوس کیا جانے لگا کہ اب یہ تحریک مسلمانوں میں اتنی مقبول ہو گئی ہے کہ ان کو عملی طور پر میدان جہاد میں اتارا جا سکتا ہے تو پھر جہاد کا نعرہ بلند کیا گیا۔ لیکن جہاد کا مرکز کون سا ہو؟ اور کس کے خلاف جہاد کیا جائے؟ یہ دو سوال خاصے اہم ہیں۔ سب سے پہلا سوال جس پر دوسرے سوال کے جواب کا انحصار ہے، وہ یہ ہے کہ جہاد کا مرکز کون سا ہو؟

یہ سوال خود سید احمد اور ان کے رفقا کے سامنے تھا۔ انہوں نے اپنے گرد و پیش دیکھا ہوگا اور اس کے بعد کسی فیصلے پر پہنچے ہوں گے۔ یہ فیصلہ سرحد کے حق میں لکلا۔ سید احمد نے جس وقت اپنے گرد و پیش نگاہ دوڑائی تو ان کو چاروں طرف برطانوی ایسٹ انڈیا کمپنی کا تسلط

نظر آیا ۔ انہوں نے یہ بھی دیکھا کہ ہندوستان کے مختلف گوشوں میں کئی ایک اصحاب شمشیر نے اس سیلاب کو روکنے کی کوشش کی ۔ ان میں حیدر علی اور ٹیپو سلطان جیسے جالباز بھی تھے ، ان میں دہلی جسے سے مرشار بھی تھے ۔ غرضیکہ ایک طاقت اس تجارتی کہانی کی آمد کے سیلاب کے سامنے نہ ٹھہر سکی ؛ کسی میدان میں ان کی توہوں اور اسلحے نے شکست دی تو کسی میں ان کی ذہانت ، ان کی ریشہ دوانیاں اور ان کا جوڑ توڑ کا ملکہ کامیاب رہا۔ اسی لیے ہندوستان کے اندر کسی آزاد تحریک کا مرکز قائم کرنا ممکن نہیں رہا تھا ۔

اس بارے میں سید احمد کے ایک بہت ہی اہم سوانح نگار مولانا سید ابو الحسن علی ندوی رقم طراز ہیں :

”سید صاحب کی نگاہ کے سامنے ان لوگوں کا انجام تھا جنہوں نے ہندوستان کے کسی حصے کو اپنی تحریک اور جنگی سرگرمیوں کا مرکز بنایا اور بہت جلد ان کے گرد سازشوں ، مخالفتوں اور ریشہ دوانیوں کا ایک جال پھیلا دیا گیا ، جس میں وہ جکڑتے چلے گئے اور ان کے ہاتھ پاؤں بندھ کر رہ گئے ۔ انگریزوں کی زیرک اور ہر فن حکومت پر حوصلہ مند قائد اور اپنے پر مخالف کے لیے ایسے حالات پیدا کر دیتی کہ اس کی جنگی کارروائیوں اور آزادانہ سرگرمیوں کا میدان تنگ سے تنگ ہوتا چلا جاتا اور آتے بہت جلد محسوس ہونے لگتا کہ وہ ایک قفل میں محسوس ہے اور بالکل بے بال و پر اور بے دست و پا ہو کر رہ گیا ہے ۔ نواب امیر خاں کا سارا معاملہ سید صاحب کی نظر کے سامنے لھا کہ انگریزوں کے جوڑ توڑ سے وہ کس طرح اکیلا رہ گیا ، کس طرح انگریزوں نے اس کے مختلف سرداروں کو اس سے توڑ لیا ، اور ایسے حالات پیدا کر دیے کہ وہ اپنے آپ کو مصالحت اور معاہدے پر مجبور سمجھنے لگا ۔ اس سے پہلے ہندوستان کے دور آخر کے سب سے بڑے صاحب عزم امیر ٹیپو سلطان کو انہوں نے کس طرح سب سے کاٹ لیا تھا اور کس طرح اسے اپنے گھیرے میں



لے لیا تھا کہ آخر اس جوان مرد نے لٹھا سرخ روئی حاصل کی ۔  
 یہ سید صاحب کی بہت بڑی سیاسی بصیرت تھی کہ انہوں نے  
 ہندوستان کے اندر اپنی مجاہدانہ سرگرمیوں کا مرکز نہیں بنایا  
 جس کے لیے بہت جلد ایک ایسا جزیرہ بن جائے کے قوی  
 امکانات تھے جس کے چاروں طرف مخالفین اور سازشوں کا  
 ایک ایسا سمندر پھیلا ہوا ہوتا جس سے ہو کر کہیں سے  
 کمک یا رسد ملنے کی توقع نہ تھی ۔“

سرحد کیوں مرکز جہاد بنا ؟

تحریکوں کے اجرا کے لیے تاریخی تسلسل اور ماضی کے واقعات کو  
 سامنے رکھنا از بس ضروری ہوتا ہے ۔ جس طرح تحریکوں کے لیے عوام  
 کی خواہشات اور تمناؤں ، ان کی ضرورتوں ، محوریوں اور محرومیوں پر نگاہ  
 رکھنے بغیر تحریکیں ناپ نہیں سکتیں ، اسی طرح ماضی کے واقعات اور  
 تاریخ کے کوائف بھی ان تحریکوں کی کامیابی کے لیے مشعل راہ بنتے ہیں ۔  
 سید احمد اور ان کے رفقاء کی مرکز جہاد کے لیے تلاش میں ہندوستان  
 کی تاریخ نے ابھی بڑی مدد کی ہے ۔ اور یہ تاریخ اس امر کی شاہد ہے کہ  
 ہندوستان پر کوئی بھی حملہ آور ایسا نہیں جو حیدر سے نہ آیا ہو ۔ اس میں  
 صرف دو مثالیں ایسی ہیں ؛ ایک محمد بن قاسم اور دوسری برطانیہ کی جو اس  
 سے مستثنیٰ ہیں ۔ یہ دونوں طاقتیں بحری راستے سے آئی تھیں ، ان کی پشت  
 پر کوئی فوری فوجی امداد کا سامان نہ تھا۔ اس لیے ہندوستان پر قبضے کے لیے  
 ضروری تھا کہ سرحد پر ایک آزاد مرکز قائم ہو جس کو پیچھے سے  
 کمک پہنچتی رہے کیونکہ اسی ایک راستے سے تمام وہ طاقتیں ہندوستان میں  
 داخل ہوئیں جنہوں نے صدیوں چال حکومت کی ۔ یہ ماضی کے تجربات تھے  
 جن سے سید احمد اور ان کے رفقاء نے استفادہ کیا ۔

ماضی کی ان روایات کے علاوہ گرد و پیش کے حالات نے بھی سرحد ہی  
 کو مرکز بنانے کے حق میں ایضاً کرنے پر مجبور کیا ۔ حالات یہ تھے  
 کہ پنجاب اور سرحد پر سکھ قابض تھے ؛ ان کے خلاف ایک حد تک  
 نفرت موجود تھی ، کیونکہ سکھ پنجاب اور اس کے گرد و نواح کے  
 علاقوں کو پالدار سلطنت دینے میں ناکام رہے تھے ، اور مسلسل

لوٹ مار اور قتل و غارت نے پنجاب اور سرحد میں زبردست بے چینی اور اضطراب پیدا کر رکھا تھا۔ سید احمد اور ان کے رفقاء نے خیال کیا کہ ایک طرف یہ اضطراب اور بے چینی موجود ہے، دوسری طرف سرحد کا پورا علاقہ مسلمانوں پر مشتمل ہے۔ سرحد کے ساتھ کی تمام ریاستیں مسلمانوں کی ریاستیں ہیں۔ ان کو بھی اس مقدس جنگ کے لیے اکسایا جا سکے گا۔ اس طرح ایک خاصا بڑا علاقہ جو پنجاب، سرحد اور افغانستان پر مشتمل ہوگا، اس پر اسلامی حکومت قائم کر کے ذیلی کی طرف قدم بڑھایا جا سکے گا۔ یہ تدابیر تھیں اور یہ طریق کار تھا جس نے سید احمد اور ان کے رفقاء کو اپنے وطن سے دور ایک بالکل مختلف خطے میں قیام کرنے اور اس کو مرکز جہاد بنانے پر آمادہ کیا۔ اس طریق کار اور ان تدابیر کے متعلق خود سید احمد کے بعض مکتوب شاہد ہیں۔ مثال کے طور پر شاہزادہ کامران کو ایک مکتوب میں لکھتے ہیں :

”اس کے بعد میں اپنے مجاہدین کے ساتھ ہندوستان کا رخ کروں گا تا کہ اس کو کفر و شرک سے پاک کیا جائے۔ اس لیے کہ میرا مقصود اصلی ہندوستان پر جہاد ہے، نہ کہ ملک خراسان میں سکونت اختیار کرنا۔“

اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مقصود ہندوستان پر اسلامی حکومت قائم کرنا تھی، سرحد سے ہٹنا کرنا ایک طریق کار تھا۔ اور چونکہ اس راستے میں سب سے پہلے سکھ مملکت آتی تھی، اس لیے ان سے جنگ لازمی ہو گئی۔ اس سرحد کے انتخاب میں ایک اور عنصر نے بھی خاصا اہم پارٹ ادا کیا ہوگا، اور وہ تھے سید احمد کے وطن کے افغان، جن میں سے کئی ایک ان کے اس لشکر میں بھی شامل تھے۔ چنانچہ سید ابوالحسن علی ندوی لکھتے ہیں :

”ہندوستان کی شمال مغربی سرحد کے انتخاب میں اس بات نے بھی مدد دی ہوگی کہ افغانوں کی جوان مردی، سپہ گری، جنگی صلاحیت اور شجاعت و تہور کی ہندوستان میں بڑی شہرت تھی۔ جو افغانی ہندوستان کے مختلف حصوں میں ایک عرصے سے سکونت پذیر تھے، وہ ان مردانہ اوصاف کے حامل اور سپہ گری



میں ممتاز تھے ۔ اودھ کی فوج انھی پٹھان افسروں کی ماتحتی میں تھی ۔ نواب فقیر محمد خان آفریدی ، عبدالباقی خان قندھاری ، یہ سب افغانی الاصل اور سرحدی پٹھان تھے ۔ خود نواب امیر محمد خان اور اس کے اکثر سردار اور رفقاءے کار افغانی تھے ۔ روہیل کھنڈ ، جو ہندوستان میں مسلمانوں کی فوجی طاقت اور دینی حیثیت کا ایک بڑا مخزن تھا اور وقتاً فوقتاً مرکز دہلی کو بھی تازہ خون اور نئی طاقت عطا کرتا رہا تھا ، افغانوں سے آباد تھا ۔ خود رائے بریلی میں جو سید صاحب کا وطن ہے ، میان آباد کا محلہ پٹھانوں کا تھا ۔ سید صاحب ان کی مردانگی اور جوان مردی سے خوب واقف تھے ۔ ان میں سے کثیر التعداد لوگ سید صاحب سے ارادت و بیعت کا تعلق رکھتے تھے اور آپ کی رفاقت کے لیے کمر بستہ رہتے تھے ۔ ان سب کے تعلقات اور رشتہ داریاں افغانستان اور سرحد کے افغانی قبائل میں تھیں ۔ انھوں نے بھی سید صاحب کو اپنے وطن یعنی افغانستان و سرحد کو اپنی دعوت جہاد کا مرکز بنانے کا مشورہ دیا ہوگا ۔ اپنے اعزہ اور اہل تعلق کی مدد کی امید دلائی ہوگی ۔ ان سب چیزوں نے آپ کو اس پر آمادہ کیا کہ آپ اس افغانی آزاد علاقے کو اپنی مجاہدانہ دعوت و تحریک کا مرکز بنائیں جس سے آپ کو اپنے مقصد کے لیے بہترین سپاہی اور جنگ جو و جنگ آزما رفیق بہت بڑی تعداد میں مل سکتے ہیں ۔“

### سکھوں کے خلاف جہاد یا اسلامی حکومت کا قیام ؟

اب سرحد کو مرکز جہاد بنانے کے سلسلے میں جو دلائل دیے گئے ہیں ، اور اس میں وہ مؤرخ بھی شامل ہیں جو سید صاحب سے بے پناہ عقیدت اور شیفتگی رکھتے ہیں ، ان کی بھی شہادتیں درج کی گئی ہیں ۔ ان سے ایک بات قدر مشترک کے طور پر ثابت ہوتی ہے کہ اس جہاد کا مقصد فقط سکھوں کے خلاف جنگ نہ تھا ، بلکہ اس پرصغیر پر اسلامی حکومت کا قیام تھا ۔ اب اس راستے میں سکھ آئے ، ان سے جنگ کرنا پڑی ۔

اگر ان کی جگہ سرہٹے ہوتے تو ان کے خلاف جنگ ہوتی۔ اس لیے صرف یہ بات کہہنی کہ سکھوں کے مظالم حد سے گزر گئے تھے۔ اس لیے ان مظالم نے سید احمد اور ان کے رفقا کو ان کے خلاف جہاد پر مجبور کیا۔ حقائق سے منہ موڑنے کے مترادف ہے۔ اس لیے اس تحریک جہاد کو صرف سکھ دشمن تحریک کے طور پر پیش کرنا سراسر غلط ہے۔ یہ تحریک اپنی برائیوں کے باوجود ایک مثبت تحریک تھی؛ ایک ایسی تحریک تھی، جو مسلمانوں کے ان طبقوں کی نمائندگی کرتی تھی جو مسلمان بادشاہت سے منسلک تھے اور اس اقتدار کے ہٹ جانے سے اپنی عزت اور اپنے وقار و خوش حالی، اور تو اور، اپنی زمینداروں سے محروم ہو گئے تھے۔ اس لحاظ سے اس تحریک کا ایک غیر شعوری مقصد یہ بھی قرار پایا تھا کہ جیسے ہوئے پانی کو واپس لایا جائے، رو بہ زوال طبقے کو پھر بام عروج پر پہنچایا جائے۔ مغل سلطنت کا جو سورج ڈھل چکا ہے اس کو دوبارہ اپنی پوری تابناکیوں کے ساتھ طلوع ہوئے میں مدد دی جائے۔ یہ مقاصد کتنے سہانے، کتنے دل موہ لینے والے تھے، کتنی بے پناہ کشش یہ اپنے اندر پنہاں رکھتے تھے۔ لیکن اس کے باوجود یہ تحریک ناکام ہوئی اس لیے کہ گزرتے ہوئے زمانے کو واپس لانے والی تحریکیں شاہ پس کامیاب ہوتی ہیں کیوں کہ جو پانی بہہ جاتا ہے اس کو کون واپس لا سکتا ہے؟ جو طبقہ اپنی افادیت کھو بیٹھتا ہے وہ دوبارہ معاشرے کی رہنمائی نہیں کر سکتا۔ وہ معاشرے کو ترقی سے ہم کنار نہیں کر سکتا۔ نئے اور پرانے کی جنگ میں پرانا نظام اپنی تمام گزشتہ و رفتہ دلکشیوں کے باوجود نئے نظام کے ہاتھوں ہٹ جاتا ہے۔ اس شکست پر کتنا بھی ماتم کیا جائے، لیکن پرانے کو بہر حال مٹنا ہوتا ہے۔ جو کل گیا ہے اس کو بہر حال مڑنا ہے۔ جو بوڑھا ہو گیا ہے اسے بہر حال زیر زمین دفن ہونا ہے۔ ہندوستان میں بھی مغل بادشاہت کا نظام اپنی تمام دل کشیوں کے باوجود فرسودہ ہو چکا تھا، کل چکا تھا، وہ لوگوں کو خوش حالی دینے سے قاصر تھا۔ اب اس میں اکبر اور اورنگ زیب پیدا کرنے کی بھی سکت نہ تھی، اب وہ صرف محمد شاہ رنگیلا ہی پیدا کر سکتا تھا۔ اب اس نظام کو احمد شاہ ابدالی کی تلوار یا نجیب الدولہ کی جرأت، اور بہادری یا ابو امیر محمد خاں کی



جولائی طبع کوئی بھی سہارا نہیں دے سکتی تھی۔ اسی طرح سے سید احمد اور شاہ اسماعیل کا زہد و تقویٰ، جرات و بہادری اور خطابت و علمیت بھی اس نظام کے احیا کے لیے گارے اور چوٹے کا کام نہیں دے سکتی تھی، کیوں کہ حالات بدل چکے تھے۔ ایک ایسی طاقت ہندوستان پر قابض ہو چکی تھی جس نے معیشت اور نظام و نسق میں زبردست انقلاب پیدا کر دیا تھا۔ اس انقلاب سے جو حالات پیدا ہوئے اس نے مسلمانوں کے ایک حصے اور دوسری اقوام کو اس تحریک کی قائد سے باز رکھا۔

انیسویں صدی کے پہلے وسط میں جب یہ تحریک جہاد شروع ہوئی تو اس وقت شمالی ہند میں مقابلہ منظم طاقت صرف رنجیت سنگھ کی تھی وگرنہ پورا ہندوستان انگریزوں کے قبضے میں جا چکا تھا۔ اس لیے جب تحریک جہاد کی ابتدا ہی آگیلی اس طاقت سے ہو جو اس پر صغیر میں دیسی راج کی مظہر رہ گئی ہو تو لا محالہ یہ سوال الٹا ہے کہ کہیں یہ انگریز کی بھی خواہش تو نہ تھی کہ وہ ایسے حالات پیدا کر دے کہ یہ مجاہدین اسی منظم طاقت کے خلاف جہاد شروع کر دیں اور وہ اتنی کمزور ہو جائے کہ انگریزوں کے لیے اس پر چڑھ دوڑنا آسان ہو جائے۔ ایک صدی سے اس قسم کے غدشات اور وسوسوں کا اظہار ہوتا رہا ہے۔

اس تحریک کے گرد اس قسم کا لانا پانا بنا گیا ہے کہ اس میں سے تحریک کے متعلق اصل حقائق کو منظر عام پر لانا خاصا مشکل کام ہو گیا ہے۔ اس تحریک پر پچھلے پچیس برس میں بے پناہ کام ہوا ہے۔ لیکن یہ کام مختلف اہل علم اور اہل دانش نے سال ہا سال کی تحقیق و جستجو کے بعد کیا ہے۔ تحریکوں کے ایک ایک خد و خال پر غرق ریزی کی ہے لیکن اس کے باوجود ان تحریکوں کے تجزیے سے گریز کیا ہے اور صرف ان کو تقدیس کے ترازو میں تولیاجے یا پھر اپنے وقت کی سیاسی ضرورتوں کے پیش نظر ان تحریکوں کو کھینچا گیا ہے یا پھر ایک گروہ نے ان تحریکوں کے دینی عقائد سے اختلاف کی بنا پر ان پر پردہ ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ غرضیکہ چاروں طرف سے ان تحریکوں پر مختلف قسم کی اورشیں ہوتی ہیں، جن کی وجہ سے ان کی اچھالیاں اور برائیاں نمایاں نہیں ہو پاتیں۔

تحریکی زبردست اہمیت کی حامل ہوتی ہیں، وہ تاریخ کو آگے بڑھانے

میں مدد ہوتی ہیں ، انسانی ذہنوں کی جلا کا باعث ہوتی ہیں ، ان میں حرکت پیدا کرتی ہیں ۔ لیکن یہ تحریکیں رجعت پسند بھی ہو سکتی ہیں ۔ سہاج کو مجموعی طور پر آگے لے جانے کی بجائے پیچھے بھی لے جا سکتی ہیں ، انسانی ذہنوں کو جلا دینے کی بجائے پراگندہ بھی کر سکتی ہیں ۔ اس لیے تحریکوں کو کھنگالنے وقت ان تمام نتائج کو سامنے رکھنا پڑتا ہے اور یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ تجزیے کرتے وقت یہ دیکھا جائے کہ کوئی تحریک کس حد تک سودمند تھی اور کس حد تک نقصان دہ ، کس حد تک ترقی کی راہ پر ڈالنے والی تھی اور کس حد تک پساندگی کی طرف لے جانے والی تھی ، یہ کام بہت مشکل ہوتا ہے اور عام طور پر قاری کو اس تجزیے سے منہ منسوب کرانا بھی کوئی آسان کام نہیں ہوتا کیونکہ عام قاری کا ذہن یکہ رخا ہوتا ہے ۔ اسے اگر کوئی تحریک پسند آ جائے تو پھر اس کے نقائص کی طرف اس کو متوجہ کرنا آسان نہیں ہوتا ۔ اس لیے جس کسی تحریک میں شریک ہونے والے انسانوں کی بہادری ، جواں مردی ، جرأت اور دلیری کے قصے بیان ہو رہے ہوں تو اس کے بعد یہ کہنا کہ ان تمام خصوصیات کے باوجود اس تحریک میں فلاں فلاں نقائص بھی تھے اور مجموعی طور پر یہ تحریک سود مند ثابت نہیں ہوئی بلکہ مضرت رساں تھی ، سہاج کو آگے لے جانے کی بجائے پیچھے لے جانے کی غیر شعوری کوشش تھی تو عام قاری حیران ہو کر منہ تکتے لگے گا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک تحریک جس کی قیادت بے پناہ بہادر انسان کر رہے ہوں ، غلط ٹھہرے ۔ لیکن بہادری کے باوجود تحریکیں غلط ٹھہرتی ہیں ۔ اور ہر تحریک کے اچھے برے پہلو ہوتے ہیں ۔ جس تحریک کے اچھے پہلوؤں کی تعداد زیادہ ہو اور برے پہلوؤں کی کم ، وہ مجموعی طور پر ترقی پسند ، آگے بڑھنے والی یا انقلابی تحریک کہلانے کی اور اس کی اچھائیوں میں اس کی برائیاں بھی دب جائیں گی ۔ لیکن تجزیہ نگار کی نگاہ کو یہ دونوں پہلو سامنے رکھنے ہوں گے اور یہی تاریخ نویسی کا حق اور تاریخ نویس کا اولین فرض ہونا ہے ۔

اس تحریک جہاد کو بھی اپنے اصولوں کی بنا پر جاننا چاہیے اور اس میں شریک ہونے والے عظیم انسانوں کی تمام عظمتوں کے باوجود دیکھنا چاہیے کہ یہ تحریک کس حد تک اس برصغیر کے مسلمانوں کے لیے سود مند



ہوئی ، اس نے ان کو کس حد تک ترقی کرنے میں مدد دی ، نئے حالات سے دو چار ہونے میں کتنی رہ تھی کی اور یہ رہ تھی درست تھی یا نہیں ؟ یہی سوال ہیں جن کے متعلق تمام مواد موجود ہوتے ہوئے بھی ابھی تک تشدد جوابات ہیں ۔

### اسلامی حکومت کا قیام

جہاں تک اس تحریک کے اس پہلو کا تعلق ہے کہ یہ سکھوں کے خلاف تھی یا نہیں ، اس کا میں پہلے صفحات میں جواب دے چکا ہوں ۔ لیکن ایک بات اور واضح ہو جانی چاہیے کہ یہ تحریک ان حالات میں ایک خالصہ دینی تحریک کے طور پر شروع ہوئی جس کا مقصد اسلامی حکومت کا قیام تھا ۔ جس وقت اس تحریک کو خالصہ دینی کہا جاتا ہے تو اس سے میرا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس تحریک کی منزل سیاسی اقتدار نہ تھی ، یا کم از کم اس تحریک کا دعویٰ یہ تھا کہ سیاسی اقتدار مقصود بالذات نہیں ہے بلکہ مقصود بالذات اسلامی حکومت ہے اور اس کے قیام کے لیے سیاسی اقتدار ایک ذریعہ ہے ، اس لیے اس تحریک کو ان محدود طریقوں سے جانچنا غلط ہوگا کہ یہ سکھوں کے خلاف تھی یا انگریزوں کے ۔ اس تحریک کے حامیوں میں بھی دو گروہ ہیں : ایک وہ گروہ ہے جو اس برصغیر میں ہندو مسلم مشترکہ جدوجہد کے ذریعے برطانوی شہنشاہیت کے خلاف فہرہ آزما تھا ۔ اور اس میں زیادہ تر تعداد علما کی تھی ، اس گروہ کی قیادت بھی انہی کے ہاتھ میں تھی ۔ چنانچہ انہوں نے اس تحریک کو اپنے موقف کی حمایت میں پیش کیا اور اسے خالصہ انگریز دشمن تحریک کے طور پر پیش کیا ۔ دوسرا گروہ جو ہندوستان میں اسلامی حکومت کا داعی تھا ، وہ ہندو سے زیادہ اشتراک کا حامی نہ تھا ۔ اس نے اس تحریک میں سکھوں کے مخالف رنگ کو زیادہ ابھارا اور اس رجحان کے ڈانڈے تو سرسید سے جا ملتے ہیں ، کیوں کہ سب سے پہلے انہوں نے ہی اپنے وقت کی سیاسی ضرورتوں کے تحت اس تحریک کو سکھ مخالف ثابت کرنے کے لیے پوری کوشش کی ۔ تحریک کے بنیادی اصولوں کے متعلق تو خود اس کے قائدین کے اقوال اور تحریریں موجود ہیں : ان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس کا مقصد اسلامی حکومت کا قیام تھا ۔ سکھ ، مراٹھے اور انگریز دشمنی

کسی کی تخصیص نہ تھی۔ یہ بالکل ایک الگ سوال ہے کہ انیسویں صدی کے پہلے وسط میں یہ نعرہ اور یہ منزل درست تھی یا نہیں؟ مسلمانوں اور اس پر صغیر کے عام لوگوں کے مسائل کے حل میں یہ نعرہ اور یہ منزل منہ ہوتی تھی یا نہیں؟ لیکن اس وقت تو یہ طے کرنا ہے کہ اس تحریک کے بنیادی اصول کیا تھے؟ کیا یہ سکھ کے مخالف تھی یا انگریز کے؟ یا پھر فقط اسلامی حکومت کا قیام ہی اس کا واحد مقصد تھا؟

**مکتوبات**

سید احمد کے مکتوبات سے، جو ان کے مختلف سوانح نگاروں نے مرتب کیے ہیں، یہی پتا چلتا ہے کہ اس تحریک کا بنیادی اصول اسلامی حکومت کا قیام تھا۔ چنانچہ سید احمد اپنے ایک مکتوب میں، جو شاہ بخارا کے نام لکھا گیا تھا، رقم طراز ہیں:

”جب اسلامی بلاد پر غیر مسلم مسلط ہو جائیں تو عام مسلمانوں پر عموماً اور بڑے بڑے حکمرانوں پر خصوصاً واجب ہو جاتا ہے کہ ان غیر مسلموں کے خلاف مقابلہ اور مقاتلہ کی کوشش اس وقت تک جاری رکھیں، جب تک اسلامی بلاد ان کے قبضے سے واپس لے لیے جائیں، ورنہ مسلمان گنہگار ہوں گے۔ ان کے اعمال بارگاہ باری تعالیٰ میں مقبول نہ ہوں گے اور وہ خود قرب حق کی برکتوں سے محروم رہیں گے۔“

اس اصول کی بنا پر یہ طے ہو جاتا ہے کہ اس راستے میں جو بھی رکاوٹ آئے گی، وہی دشمن ٹھہرے گی اس لیے ان کے خلاف جہاد قرار پائے گا۔ اب اس راستے میں سب سے پہلی رکاوٹ سکھ ہونے، ان کے خلاف جہاد کا اعلان ہو گیا۔ لیکن یہ جہاد کا اعلان کسی طرح بھی یہ ثابت نہیں کرتا کہ یہ فقط سکھوں کے خلاف تھا اور انگریزوں کے خلاف نہیں تھا۔ یا ان انگریزوں کے لیے کوئی رحم کا گوشہ وجود تھا۔ چنانچہ شاہ بخارا کے نام اسی مکتوب میں آگے چل کر لکھتے ہیں:

”الضاری اور مشرقین ہندوستان کے بلاد پر دریائے سندھ سے ساحل بحر تک قابض ہو گئے ہیں۔ یہ اتنا بڑا ملک ہے کہ انسان اگر پیدل چلے تو ایک سرے سے دوسرے سرے تک



پہنچنے میں چھ مہینے لگ جائیں۔ الھوں نے (تصاری اور  
مشرکین نے) خدا کے دین کو ختم کرنے کے لیے تشکرک و تزویر  
کا جال پھیلا دیا ہے اور ان تمام خطوں کو ظلم و کفر کی تیرگی  
سے بھر دیا ہے۔“

### سیاسی فراست

سید احمد، شاہ اسماعیل اور دوسرے اکابرین کے مکتوبات سے پتا چلتا  
ہے کہ وہ اس وقت کی سیاسی صورت حال سے کسی حد تک ہی نہیں بلکہ  
پوری طرح آگاہ تھے، اور اس سیاسی صورت حال کو بدلنے کے لیے بے تاب  
تھے، لیکن ان حالات کو بدلنے کے لیے ان کے پاس جو اسلوب تھا وہی  
دین تھا۔ اس وقت ان کو تحریکوں کے نئے اسلوب کا علم ہی نہ تھا، اور  
نہ ہی ملک میں تحریکوں کے نئے اسلوب پروان چڑھے تھے کیوں کہ وہ  
طبقہ بھی اتنا جان دار نہ ہوا تھا جو مسالوں میں تحریکوں کے لیے نئے  
اسلوب رائج کرتا، نئے خیالات اور نئے سائنسی علوم کی توسیع کا مبلغ ہوتا۔  
یہ الگ بات ہے کہ خود انہی اکابر سے متاثر ہونے والے مر سید نے نصف  
صدی اور ربع صدی بعد اس نئے طبقے اور اس کی کئی ضروریات کی نشان دہی  
کی، تحریک کے نئے اسلوب سے روشناس کرایا، نیا طریق کار ایجاد کیا اور  
بدلے ہوئے حالات میں نئے داؤ پیچ سے اپنی تحریک کو مرصع کیا۔

پھر حال سید احمد اور ان کے رفقا نے انگریزی تسلط کو بھانپ لیا تھا  
اور اس خطرے سے وہ پوری طرح واقف تھے۔ چنانچہ اسی انگریزی تسلط  
کے متعلق شاہ اسماعیل اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں :

”جو فراگی ہندوستان پر قابض ہوئے ہیں، وہ بے حد غریب کار،  
ہوشیار اور حیاہ باز اور مکار ہیں۔ اگر اہل خراسان (افغانستان)  
پر چڑھائی کر دیں تو سہولت سے ان کے ملک پر قابض ہو  
جائیں گے۔ پھر ان کی حکومت کی حدیں آپ کی حکومت سے  
مل جائیں گی۔ دارالہرب اور دارالاسلام کی اطراف متحد ہو  
جائیں گی۔“

اس صورت حال سے بڑھنے کے لیے ایک عوامی تحریک وجود میں لانی  
گئی تھی۔ جس طرح تمام تحریکوں کے مختلف ادوار ہوتے ہیں، اسی طرح اس

تحریک کے بھی مختلف ادوار تھے ؛ پہلا دور سکھوں کے خلاف نہیں بلکہ دہلی تک اسلامی حکومت کا قیام تھا تا کہ اس کے بعد انہی طاقت مہیا ہو جائے کہ انگریز سے لکڑی جا سکے ۔ یہی وجہ ہے کہ سید احمد اور شاہ اسماعیل نے بار بار اس تحریک کے عوامی کردار پر زور دیا ہے اور اپنے انہی سلطنت کے داعی کے طور پر پیش نہیں کیا ۔ تاکہ ان کی تحریک میں سلطنت کے داعی بھی شامل ہو سکیں اور انہیں کسی قسم کی ہجرت یا محسوس نہ ہو ۔ اسی لیے وہ بار بار دہرائے ہیں کہ انہیں سلطنت سے کڑی واسطہ نہیں ، ان کا مقصد صرف رضائے الہی ہے ۔  
 حسب اللہ

سید احمد اپنے مختلف مکتوبات میں لکھتے ہیں کہ ان کا اصل مقصد رضائے الہی کا حصول ہے ۔ اور اسی کے لیے وہ اپنی جان تک ہارنے کے لیے تیار ہیں ۔ چنانچہ لکھتے ہیں :

”ہم محض رضائے الہی کے آرزومند ہیں ۔ ہم اپنی آنکھوں اور کانوں کو غیر اللہ کی طرف سے بند کر چکے ہیں اور دنیا و مافیہا سے ہاتھ الٹا چکے ہیں ۔ ہم نے محض اللہ کے لیے عظیم جہاد لڑا کیا ہے ؛ ہم مال و منال ، جاہ و جلال ، امارت و ریاست ، حکومت و سیامت کی طلب و آرزو سے آگے نکل گئے ہیں ۔ خدا کے سوا ہارا کوئی مطلب نہیں ۔“

ایک اور جگہ لکھتے ہیں :

”اگرچہ ہم عاجز و خاکسار ، ذرہ بے مقدار ہیں لیکن بلا شک محبت الہی سے سرشار اور غیر خدا کی محبت سے بالکل دست بردار ہیں ۔ ہم سب کچھ محض اللہ کے لیے ہے ۔ اس جذبہ اللہ میں انسانی خواہشات اور شیطانی وسوسے کا ثائبہ بھی نہیں ۔ اگرچہ یہ بات ظہر کے اکثر واقعاتِ حال پر ظاہر ہے لیکن مزید تاکید کے لیے یہ یاد دہانی ضروری ہے کہ ہم خدا کے علام الغیوب کو گواہ بنانا ہوں کہ کفار اور دشمنوں کے ساتھ جو جذبہ جہاد حقیر کے دل میں موجزن ہے ، اس میں رضائے الہی اور اعلائے کلمۃ الحق کے مقصد کے سوا ،



عزت و جاہ و جلال ، مال و دولت ، شہرت و نام وری ،  
امارت و سلطنت ، برادران و معاصرین پر فضیلت و بزرگی یا  
کسی اور چیز کا فاسد خیال ہرگز دل میں نہیں ہے ۔ اور ہم  
جو بات کہہ رہے ہیں ، اللہ اس کا گواہ ہے ۔

مسلمانوں کی زبوں حالی

ان ہی مکتوبات میں اس پر صغیر کے مسلمانوں کی زبوں حالی کا ذکر  
کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

”اگرچہ کفار اور سرکشوں سے ہر زمانے اور ہر مقام میں جنگ  
کرنا لازم ہے لیکن خصوصیت کے ساتھ اس زمانے میں کہ  
اہل کفر و طغیان کی سرکشی حد سے گزر چکی ہے ۔ مظلوموں  
کی آہ و فریاد کا غلغلہ بلند ہے ، شعائر اسلام کی توہین ان کے  
ہاتھوں صاف نظر آ رہی ہے ۔ اس بنا پر لب اقامت رکن دین ،  
یعنی اہل شرک سے جہاد عامہ المسلمین کے لئے کہیں مستحسن  
اور واجب ہو گیا ہے ۔“

ایک اور جگہ لکھتے ہیں :

”چند سال سے ہندوستان کی سلطنت و حکومت کا یہ حال ہو گیا  
ہے کہ عیسائی اور مسٹرکین نے ہندوستان کے اکثر حصے پر غلبہ  
حاصل کر لیا ہے اور ظلم و برباد شروع کر دی ہے ۔ کفر و  
شرک کے رسوم کا غلبہ ہو گیا ہے اور شعائر اسلام الٹ گئے  
ہیں ۔ یہ حال دیکھ کر ہم لوگوں کو بڑا صدمہ ہوا ۔ ہجرت  
کا شوق دامن گیر ہوا ، دل میں غیرت ایمانی اور سر میں جہاد کا  
جوش و خروش ہے ۔“

سید احمد نے انگریزوں کے تسلط کے متعلق بھی مختلف مکتوبات میں  
اظہار خیال کیا ہے ۔ ایک مکتوب والی چترال کو لکھا ، اس میں واضح طور پر  
انگریزوں کے متعلق اپنے خیالات قلم بند کئے ہیں ۔ اس میں لکھتے ہیں :

”جناب کو خوب معلوم ہے کہ یہ ہر دیسی سمندر پار کے رانے  
والے ، دلیا جہاں کے تاجر اور سودا بچے والے سلطنت کے مانک  
بن گئے ہیں ۔ بڑے بڑے اہل حکومت کی حکومت اور ان کی

عزت و حرمت کو انہوں نے خاک میں ملا دیا ہے ۔ جو حکومت و سیاست کے مرد میدان تھے ، وہ ہاتھ پر ہاتھ دھرمے بیٹھے ہیں ، اس نے مجبوراً چند غریب اور بے سرو سامان کمر بستہ باندھ کر کھڑے ہو گئے ہیں اور محض اللہ کے دین کی خدمت کے لیے اپنے گھروں سے نکل آئے ہیں ۔ یہ اللہ کے بدلے پرگز دنیا دار اور جاہ طلب نہیں ، محض اللہ کے دین کی خدمت کے لیے آئے ہیں ، مال و دولت کی ان کو ذرہ برابر طمع نہیں ۔“

یہ مکتوبات بار بار اس بات کا اعادہ کرتے ہیں کہ سلطنت حاصل کرنے کا مقصد اس تحریک کی بنیاد نہیں ہے بلکہ یہ تحریک صرف اس لیے شروع کی گئی ہے تا کہ محرومین اقتدار کو اقتدار دلایا جائے ۔ کیوں کہ اب وہ اپنے اندر چوں کہ لڑنے کی سکت نہیں رکھتے اس لیے تحریک جہاد کا پرچم ان ”فقیروں“ نے بلند کیا ہے ۔ چنانچہ اس ضمن میں ان کا ایک مکتوب موجود ہے ۔ اس میں لکھتے ہیں :

”اسک ہندوستان کا بڑا حصہ غیر ملکیوں کے قبضے میں چلا گیا ہے اور انہوں نے ہر جگہ ظلم و زیادتی پر کمر باندھی ہے ۔ ہندوستان کے حاکموں کی حکومت برباد ہو گئی ہے ، کسی کو ان سے مقابلے کی تاب نہیں ہے ، بلکہ ہر ایک ان کو اپنا آقا سمجھنے لگا ہے ۔ چوں کہ بڑے بڑے اہل حکومت ان کا مقابلہ کرنے کا خیال ترک کر کے بیٹھ گئے ہیں اس لیے چند کمزور اور بے حقیقت اشخاص نے اس کا بیڑا اٹھایا ہے ۔“

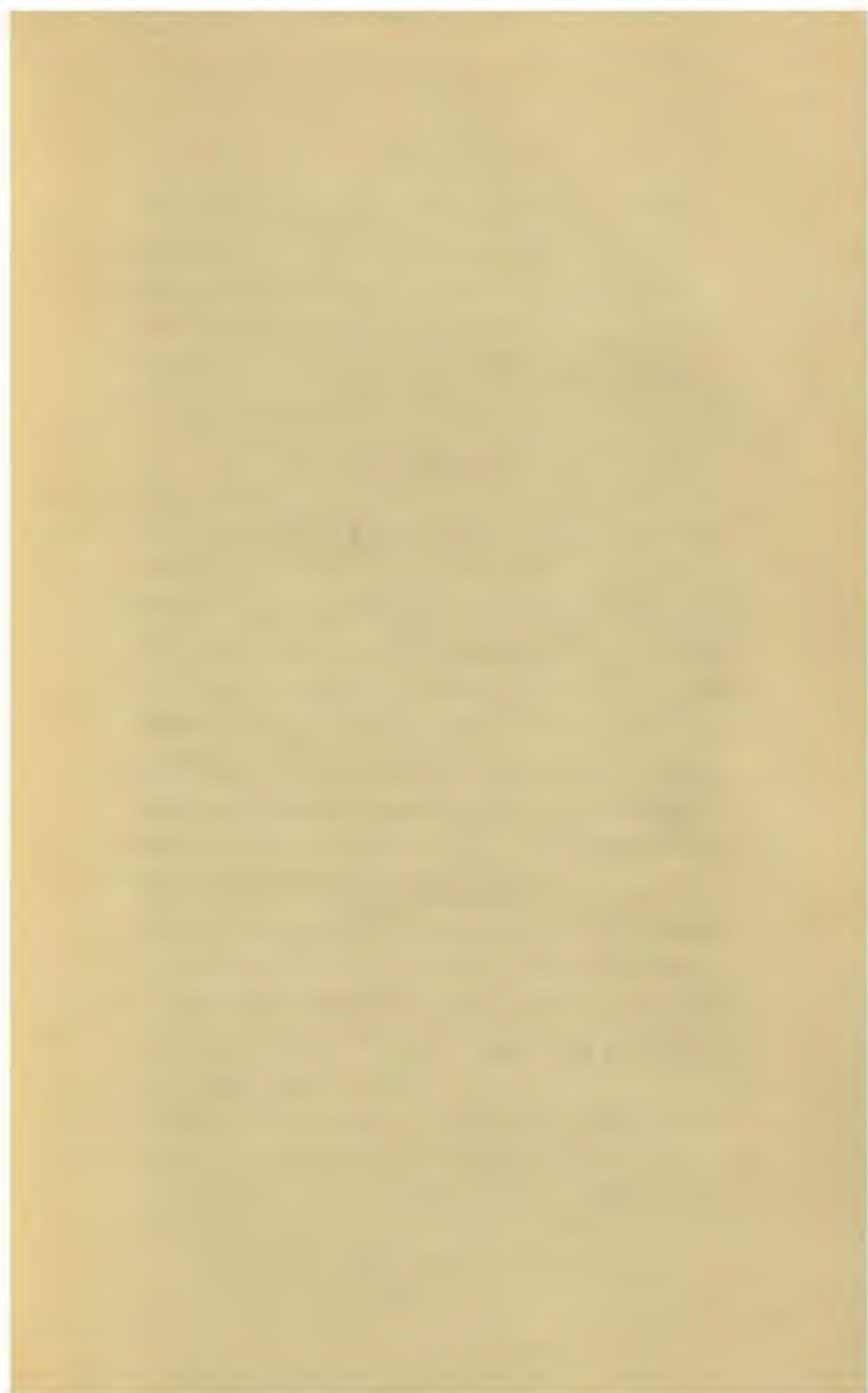
یہ موافقہ کہ جہاد کرنے کا فرض ایک الگ جماعت پر ٹھہرا اور حکومت کرنے کا فرض ایک دوسری جماعت اور دوسرے گروہ پر عائد ہوا ، یہ اس دور کا ایک بہت بڑا تضاد تھا اور یہ تضاد مسلمانوں کی سیاست میں گزشتہ ایک صدی یا ڈیڑھ صدی سے چلا آ رہا تھا اور کسی نہ کسی رنگ میں یہ تضاد آج بھی موجود ہے ۔ اس تضاد نے بہت حد تک ہماری سیاست کو الجھایا ہے ۔



## تینتیسواں باب

### تحریک جہاد کا مقصد

دراصل یہ پہلی تحریک تھی جو براہ راست سلطنت کے لیے جد و جہد نہیں کر رہی تھی بلکہ ایک فضا اور ایک ماحول تیار کرنے کی خواہاں تھی ، اور اسی کے بل پر اس نے عوام کو منظم کر کے ہتھیار سنبھالنے کی طرف بلایا ۔ چنانچہ جب جہاد شروع ہو گیا تو اس دوران میں ایک مقام پر سید احمد نے شب خون کی اجازت دے دی ، جس کے نتیجے میں سکھ فوج کو خاصا نقصان برداشت کرنا پڑا ۔ اس موقع پر سکھوں کی فوج کے قائد سردار بدھ سنگھ نے سید احمد کے نام ایک مکتوب بھیجا ۔ یہ فارسی میں تھا ۔ اس کی اہمیت اس لیے بھی بہت زیادہ ہے کہ اس کے جواب میں سید احمد نے جو خط بھیجا ، اس میں انھوں نے اپنے موقف کی تفصیلی طور پر وضاحت کی ہے ، اور دراصل یہی موقف تھا جو غیر شعوری طور پر مسلمانوں کی تحریکوں کی روایت بن گیا ۔





**پورصغیر ہندوستان** میں اب تک سیاست اور سیادت کا معاملہ صاحب  
شمشیر تک محدود رہا تھا۔ اس سلسلے میں ابھی عالم دین کے ہاتھ نہ تو  
سیاست اور سیادت آئی تھی اور نہ اس نے براہ راست اس کے حصول کے لیے  
کوئی عملی قدم اٹھایا تھا۔ یہ عمل پہلی بار اسیوں صدی میں شروع ہوا  
اور اس عمل نے حقیقتاً ہماری سیاسی اور سماجی زندگی میں زبردست رد عمل  
پیدا کیا۔ یہاں دینی عقائد اور اصولوں کی بنیاد پر حکم لگانا مقصود نہیں،  
صرف ان پہلوؤں کو اجاگر کرنا مقصود ہے کہ براہ راست علما اور آئمہ دین  
نے ہندوستان میں اپنے ہاتھ میں شمشیر و ستار سنہوالہی کا تجربہ اسیوں  
صدی ہی میں کیا ہے۔ اس سے پہلے بادشاہ کی سیادت تسلیم ہوتی رہی ہے۔  
اس کے ذریعے احکام شریعت کے نفاذ پر زور دیا جاتا رہا ہے اور اس طرح  
سے زندگی قریب قریب دو خانوں میں بٹ گئی تھی: ایک خانہ عملی سیاست  
اور سلطنت کا اور دوسرا درس و تدریس اور رشد و ہدایت کا۔ یہ درست  
ہے کہ صاحب رشد و ہدایت اور درس و تدریس ہمیشہ صاحب سلطنت اور  
اس کے اعمال پر اثر انداز ہوتے رہے ہیں، لیکن انہوں نے خود آگے بڑھ  
کر سلطنتوں کے قیام کے لیے جہاد نہیں کیا تھا۔ اب یہ تجربہ پہلی بار  
ہو رہا تھا اور اس تحریک کے آثار میں کو خود بھی یہ محسوس ہو رہا تھا  
کہ یہ تجربہ نیا ہے اور لوگوں کو اس تجربے سے مانوس کرنا ضروری ہے۔  
چنانچہ یہی وجہ ہے کہ سید احمد بار بار اس بات پر اصرار کرتے ہیں کہ  
ان کا کام صرف احیائے دین ہے، قیام سلطنت نہیں ہے اور سلطنت کا بار الہا  
ان کے بس میں نہیں ہے۔

عوامی تحریکوں کی کامیابی کے لیے سب سے زیادہ ضروری بات یہ ہوتی  
ہے کہ عامۃ الناس تک تحریک کے صحیح اور اعلیٰ مقاصد پہنچائے ہی نہ  
جائیں بلکہ ان کو ان کی سچائی اور درستی کا پوری طرح یقین دلایا جائے۔  
اس لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ بار بار اس بات کو دہرایا جائے کہ یہ تمام  
جد و جہد عظیم اصولوں اور ارفع و اعلیٰ مقاصد کے لیے کی جا رہی ہے۔  
اس میں ذاتی غرضیں شامل نہیں ہے۔ یہ کام سید احمد اور ان کے رفقاء کر

شاہ اسماعیل نے اپنے مکتوبات اور وعظوں سے مسلسل کیا ہے۔ اور بار بار لوگوں کے ذہن نشین کرایا ہے کہ وہ جو جد و جہد کر رہے ہیں، اس کا مقصد سلطنت کا حصول نہیں ہے بلکہ اعلان کلمۃ الحق ہے۔ اسی لیے مولانا مہر لکھتے ہیں :

”سید احمد سے پہلے جننے آدمی معمولی حیثیت سے اٹھ کر لشکر کے مالک بنے تھے، وہ مالک یا ریاستیں سنبھال کر بیٹھ گئے تھے۔ ایک قریبی مثال نواب امیر خاں مرحوم کی تھی جس کے ساتھ سید صاحب سات آٹھ برس گزار چکے تھے۔ مرحوم کا قدم ہی طلب جاہ و حشم سے آگے نہ بڑھ سکا تھا۔ ان مثالوں کی بنا پر مختلف قلوب میں یہ وسوسہ پیدا ہونا بعید از قیاس نہ تھا کہ سید صاحب بھی ملک و ریاست کے طلب گار ہیں۔ اس زمانے میں لائٹ اس درجہ کم یاب تھی کہ عام لوگ اس کا صحیح تصور بھی نہ کر سکتے تھے، جس طرح ہمارے زمانے میں نہیں کر سکتے۔ فکر و نظر کا پیمانہ ایسا بن گیا تھا کہ کسی شخص کی کٹوٹی سرگرمی اور کوئی جد و جہد ذاتی اغراض کے لوٹ سے پاک نہ سمجھی جاسکتی تھی۔ پھر سب لوگ جانتے تھے کہ سید صاحب امیر خاں کے رفیق تھے۔ یہ بھی جانتے تھے کہ امیر خاں ٹوٹک کا مالک بن کر بیٹھ گیا تھا۔ اکثر نے ہی سمجھا ہوتا کہ سید صاحب بھی اپنے لیے ایک الگ جدا گانہ ریاست پیدا کرنا چاہتے ہیں، اس لیے آپ کو اپنا مطلع نظر بار بار واضح کرنے کی ضرورت پیش آتی رہی اور یہ مضمون آپ کے مکاتیب میں بیسیوں مرتبہ دہرایا گیا۔“

#### سیاست اور سیادت کی بنیاد

اس تحریک کے اکابرین کے مکتوبات اور تحریروں میں بے شمار ایسی مثالیں موجود ہیں جن میں اس تحریک کے وہ خط و خال نمایاں ہوتے ہیں جو اسے اس سے پہلے کی لشکر کشیوں اور جنگوں سے ممتاز کرتے ہیں۔ دراصل یہ پہلی تحریک تھی جو براہ راست سلطنت کے لیے جد و جہد نہیں کر رہی تھی بلکہ ایک قضا اور ایک ماحول تیار کرنے کی خواہش تھی اور اسی



کے بل پر اس نے عوام کو منظم کر کے ہتھیار سنبھالنے کی طرف بلایا۔ چن چن جب جہاد شروع ہو گیا تو شب خون کی اجازت دے دی جس کے نتیجے میں سکھ فوج کو خاصا نقصان برداشت کرنا پڑا۔ اس موقع پر سکھ فوج کے قائد، سردار بدھ سنگھ نے سید احمد کے نام ایک مکتوب بھیجا۔ یہ فارسی میں تھا۔ اس کی اہمیت اس لیے بھی زیادہ ہے کہ اس کے جواب میں سید احمد نے جو خط بھیجا اس میں انہوں نے اپنے موقف کی تفصیلی طور پر وضاحت کی ہے۔ اور دراصل یہی موقف تھا جو غیر شعوری طور پر مسلمانوں کی تحریکوں کی روایت بن گیا ہے۔ سردار بدھ سنگھ لکھتے ہیں :

”شرافت، منزلت، میادت و مراتب فضیلت پناہ، عبادت التہاہ، زبده الفضلا العظام سید احمد صاحب سلمہ۔ واضح ہو کہ اتنی مسافت طے کرنے کے بعد اور اتنے دور دراز ملک سے آکر آپ نے لڑائی کی طرح ڈالی اور لباس شہادت کو اپنے اوپر آراستہ کیا ہے تو لازم تھا کہ جنگ و مقابلہ میدان میں نکل کر ہو۔ طمع نفسانی سے شہر حضرو کے غریبا اور بیوپاریوں پر شب خون اور چھاپہ مارنا ذلت اور ہمیشہ کی بدنامی کی بات ہے۔ اسی کے ساتھ آپ کے ہمراہی جس طرح شیشے کو پتھر سے مارا جائے، اسی طرح معدوم ہو گئے۔ اب بھی آپ اصل سید اور بڑے سردار ہیں تو باہر نکل کر صاف صاف مقابلہ کیجیے، چومپ کر لڑنے سے دنیا اور دین کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اور اگر فرار اختیار کریں گے تو دونوں جہان کے نفع سے خالی ہاتھ چالیں گے۔“

اس مکتوب کے جواب میں خود سید احمد نے جو مکتوب روانہ کیا، وہ دراصل بنیادی اصولوں اور تحریک کے خصوصی موقف کا حامل ہے۔ سید احمد اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں :

سید احمد کا مکتوب

”امیرالمومنین سید احمد کی طرف سے سپہ سالار جنود و عساکر، مالک خزان و دھان، جامع ریاست و سیاست، ہادی امارت و اہانت، صاحب شمشیر جنگ، عظمت نشان، سردار بدھ سنگھ

(اللہ اس کو سیدھے راستے کی ہدایت دے اور اس پر توفیق کی بارش کرے) واضح ہو کہ آپ کا گراسی نامہ جو افشاہ مراتب شجاعت و شہادت کے دعاوی پر مشتمل ہے ، پہنچا اور اس کے مضمون سے آگاہی ہوئی ۔ معلوم ہوتا ہے کہ میرا اس ہنگامہ آرائی اور معرکہ پرانی سے جو مقصود ہے ، آپ نے اچھی طرح نہیں سمجھا اور اس لیے آپ نے اس قسم کا خط لکھا ۔ اب کان لگا کر سنے اور سمجھئے کہ اہل حکومت اور ریاست سے لڑائی جھگڑا چند اغراض سے ہوتا ہے ۔ بعض آدمیوں کا مقصد مال اور ریاست کا حصول ہوتا ہے ، بعض کو محض اپنی شجاعت اور دلیری دکھانی ہوتی ہے اور بعض آدمیوں کا مقصد شہادت کا مرتبہ حاصل کرنا ہوتا ہے ۔ لیکن اس سے میرا مقصد ہی دوسرا ہے ؛ یعنی فقط اپنے مولا کے حکم کی بجاآوری جو مالک مطلق اور بادشاہ برحق ہے ۔ اس کے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و اعانت کے بارے میں جو حکم دیا ہے ، محض اس کی تکمیل مقصود ہے ۔ خداوند عز و جل اس بات کا گواہ ہے کہ میرا اس ہنگامہ آرائی سے اس کے علاوہ کوئی دوسرا مقصود نہیں اور اس میں کوئی نفسانی غرض ہرگز شامل نہیں ، بلکہ نفسانی غرض کے حصول کی آرزو نہ کبھی زبان پر آتی ہے ، نہ کبھی دل میں گزرتی ہے ۔ دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کرنے میں جو کوشش بھی ممکن ہو گی ، بجا لاؤں گا اور جو تدبیر بھی مفید ہو گی ، عمل میں لاؤں گا ۔ اور ان شاء اللہ زندگی کے آخری سالوں تک اسی کوشش میں مشغول رہوں گا اور الہی عمر اسی کام میں صرف کردوں گا ۔ جب تک زندہ ہوں ، اسی راستے پر چلتا رہوں گا اور جب تک دم میں دم ہے ، اسی کا دم بھرتا رہوں گا ۔ جب تک ہاؤں ہیں ، اس وقت تک یہی راستہ ہے اور جب تک سر ہے ، یہی سودا ہے ، خواہ مائوس ہوں ، خواہ دوات مند ، خواہ منصب سلطنت سے سرفراز ہوں ، خواہ کسی کی رعیت ہوں ، خواہ



بزدلی کا الزام ہو ، خواہ بہادری کی تعریف سنوں ، خواہ میدان  
جہاد سے زندہ واپس آؤں ، خواہ شہادت سے سرخرو ہوں ۔ ہاں  
اگر میں دیکھوں کہ میرے مولا کی خوشی اسی میں ہے کہ  
میدان جنگ میں تنہا سر بہ کف آؤں تو خدا کی قسم سو جان سے  
سینہ میر ہوں گا ۔ اور لشکر کے لرغے میں بے کھٹکے گیس  
جاؤں گا ۔ مختصر یہ کہ مجھے نہ اپنی شجاعت کا اظہار مقصود  
ہے ، نہ ریاست کا حصول ۔ اس کی علامت یہ ہے کہ اگر  
سر برآوردہ حکام اور عالی مراتب سرداروں میں کوئی شخص دین  
عہدی قبول کر لے تو میں اس کی مردانگی کا سو زبان سے  
اظہار و اعتراف کروں گا اور ہزار جان سے اس کی سلطنت کی  
ترقی چاہوں گا اور اس کی حکومت کی ترقی کے لیے حد کوشش  
کروں گا ۔ اس بات کا فوراً استعان کر سکتے ہیں اور اگر اس کے  
خلاف ہو تو مجھے الزام دیجیے ۔ اگر انصاف کی نظر سے دیکھیں  
تو بھی اس معاملے میں مجھے ہرگز قابلِ ملامت اور قابلِ الزام نہ  
پالیں گے کیوں کہ جب آپ اپنے حاکم کے احکام کی تعمیل میں  
جو آپ جیسا ایک انسان بلکہ آپ کی برادری کا ایک فرد ہے ،  
کوئی عذر اور حیا نہیں کر سکتے تو میں احکم المہاکمین کے  
حکم کی تعمیل میں ، جو زمین و آسمان کے تمام افراد انسانی اور  
ساری کائنات کا خالق ہے ، کیا عذر کر سکتا ہوں ؟ والسلام۔“

#### سلطنت اور سیاست کی علیحدگی

تحریکوں کے اجرا کا یہ انداز سب سے پہلے اسی تحریک سے ہوا ۔  
یعنی قائد کے لیے یہ لازم ٹھہرا کہ وہ ذاتی مفادات کے لیے کوشاں  
نہ ہو اور بار بار اس بات کا اعادہ کرے کہ وہ خود اپنے لیے جد و جہد  
نہیں کر رہا ۔ بلکہ پہلے دور میں رضائے الٰہی مقصود ٹھہری اور پھر بعد  
میں ملک کی آزادی مقصود قرار پائی لیکن اصرار اس بات ہی پر رہا کہ  
قائد خود اپنے لیے کوشاں نہ ہو بلکہ وہ ایک ارفع و اعلیٰ مقصد کے  
لیے جد و جہد کی رہنمائی کرے ۔ اس سے پہلے تحریکوں کا اجرا نہیں ہوا  
تھا بلکہ لشکر کشیاں ہوتی تھیں ۔ اور لشکر کشی کرنے والا اپنے لیے

جد و جہد کرتا تھا ، اور اس کا مقصد سلطنت کا حصول ہوتا تھا ۔ اس کے حامی اور لشکر کے شرکا کے اس پوری جد و جہد سے ذاتی مفادات وابستہ ہوتے تھے ۔ لیکن یہ پہلی تحریک تھی جس میں ایک نظریے کی بنیاد پر رائے عامہ کو پہلے منظم کیا گیا اور پھر عامۃ الناس کو متحرک کر کے جہاد کے لیے تیار کیا گیا ۔ جہاں یہ مجاہدین ایک ارفع و اعلیٰ مقصد کے لیے سر بہ کف میدان میں آئے تھے ، وہاں ان کو اپنے قائد پر بھی پورا پورا اعتماد اور یقین تھا ۔ صرف یہی نہیں بلکہ اس قائد کو ان مقاصد کا مظہر تصور کیا گیا ۔ ان میں وہ تمام خوبیاں موجود پائی گئیں جو ایسی تحریک کے قائدین میں ہونی چاہئیں ۔ دراصل قائد کی خصوصیات کا جو تصور اس زمانے میں پیش ہوا وہ اس زمانے میں دینی تحریک کی ضروریات کے مطابق تھا ۔ لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ زمانے کے بدلنے کے باوجود مجموعی طور پر مسلمان عوام کی روح میں قائد کی جو صلاحیتیں رچ گئیں ، وہ اسی گئے گزرے زمانے کی تھیں جو حقیقتاً اب گزر چکا تھا ۔ اس زمانے میں بھی ان مسائل پر بحثیں ہونیں لیکن آج ان بحثوں پر نگاہ رکھی جائے تو خاصے اہم نتائج مرتب ہو سکتے ہیں ۔

اس دور میں جہاد کے لیے جن امور کی ضرورت تھی ، ان پر بھی خاصی لمبے دے ہوتی رہی اور مختلف قسم کے اعتراضات ہوتے تھے ، اور ان کا جواب سید احمد کے سوانح نگاروں نے اپنی حدود میں رہ کر دیا ہے ۔ کیوں کہ اس وقت جہاد کا اعلان ہوا تو یہ بھی بد ظاہر ان ہی عقائد کی تکمیل ہی کے پیش نظر کیا گیا تھا ۔ جب اس جہاد کے متعلق مختلف نظریات سامنے آئے تو وہ بھی انہی بنیادوں پر حل کیے گئے تھے ، اس لیے ان چیزوں پر کسی دوسرے نقطہ نظر سے ابھی تک سوچا ہی نہیں گیا حالانکہ جب جہاد کا نعرہ بلند ہوا تھا تو اس کے پیچھے اسی زمانے کے تقاضے کار فرما تھے اور قائدین و اکابرین نے ان تقاضوں کو محسوس کیا تھا ۔ اور دین کے ذریعے ان تقاضوں اور اس دور کے مسائل کے حل کرنے کے لیے راہ دکھائی تھی ۔ جو ان سے مختلف نظریات رکھتے تھے اور جو جہاد کے مخالف تھے ، ان کو بھی دین کی حدود کے اندر ہی رہ کر اپنا موقف پیش کرنا لازمی تھا ۔ اس لیے کہ اس دور میں لوگ ایک ہی زبان ،



ایک ہی اسلوب ، ایک ہی نظریہ سمجھتے تھے اور وہ دین کی زبان تھی ، دین کا نظریہ تھا اور دین ہی کا اسلوب تھا ۔ اس لیے ضروری تھا کہ اس دائرے اور حدود کے اندر رہ کر ہی مختلف نظریات اور راستوں کو پیش کیا جاتا ۔ حالانکہ بنیادی طور پر یہ بحثیں اور نظریات انہی عقائد سے متعلق آتے نہ تھے جتنے کہ اس زمانے کے مخصوص حالات کے حل کے متعلق تھے ۔ اس لیے ضروری ہے کہ ان بحثوں اور ان مختلف نظریات کو اپنے عقائد اور مذہب کی روشنی ہی میں نہیں بلکہ زمانے کے حالات کے مطابق بھی جانچا جائے کیوں کہ اسی ایک صورت سے اس کا تجزیہ ہو سکے گا کہ ان مختلف نظریات کے پیچھے کون کون سے مختلف محرکات کام کر رہے تھے ۔

اس تحریک کی ناکامی کی مکمل داستان کے متعلق بھی مختلف نظریات ہیں ۔ اس داستان میں رنگ بھی مختلف طریقے سے بھرے گئے ہیں ۔ اگر اس تحریک کو خالصہ دینی عقائد کے حصار میں محصور کر کے دیکھا جائے تو ظاہر ہے کہ اس کی ناکامی کی وجوہات بھی مذہبی اور دینی حدود میں محدود ہوں گی ۔ اگر اس تحریک کو ذرا وسیع نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو پھر اس عظیم جد و جہد کی ناکامی کے متعلق بھی تفصیلی جستجو کرنا ہوگی کیونکہ یہ تو بہت واضح اور آسان جواب ہوتا ہے کہ فوجیں آمنے سامنے تھیں ، ایک فوج ہار گئی اور ایک جیت گئی اور بس قصہ ختم ہو گیا ۔ یا ایک فوج میں سے کچھ سپاہیوں نے شہداری کر دی ، اس وجہ سے فوج ہٹ گئی ۔ یہ تمام وجوہات اپنی جگہ پر اہم ہوں تو ہوں لیکن تحریکوں کے سلسلے میں یہ وجوہات فیصلہ کن نہیں ہوا کرتیں ۔ یہ درست ہے کہ تحریکوں پر جب تشدد ہوتا ہے ، جب دشمن کی بلغار اس قدر تند و تیز ہوتی ہے کہ اس کے سامنے ٹھہرنا مشکل ہوتا ہے تو تحریکیں دب ضرور جایا کرتی ہیں ۔ وہ پیچھے بھی ہٹ جاتی ہیں ، اس مخصوص موقع پر شکست بھی تسلیم کر لیتی ہیں ، لیکن یہ کہنا کہ فلاں تحریک ناکام ہو گئی ، اس کے متعلق بہت وسیع ہوتے ہیں ۔ اس ناکامی کا تجزیہ بھی اپنے اندر بے پناہ وسعتیں لیے ہوئے ہوتا ہے کیوں کہ کسی تحریک کی ناکامی کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ تحریک مجموعی طور پر معاشرے کے لیے قابل قبول نہ تھی اور وہ اپنے دشمنوں کے

مقابلے میں اتنی سکت نہ رکھتی تھی کہ وہ پورے معاشرے کو منظم اور متحد کر کے دشمن کو شکست دے سکتی۔ اس لیے اب ضروری ہو جاتا ہے کہ پوری توجہ اس طرف مبذول کی جائے کہ وہ حالات اور وجوہات کیا تھیں جو اس بات کی وضاحت کرسکیں کہ یہ تحریک پورے معاشرے کو متحد و منظم کیوں نہ کر سکی اور اس کے مقابلے میں دشمن کیوں کامیاب ہو گیا۔ کیوں کہ اگر کوئی تحریک معاشرے کو متحد و منظم کرنے میں کامیاب ہو جاتی ہے، اپنے عوام کو قائل کر لیتی ہے، اس کا موقف، نظریہ اور مسلک عوام کو متحرک کرنے میں کامیاب ہو جاتا ہے، تو پھر یہ کہنا درست ہے کہ اگر دشمن کسی وجہ سے، مثلاً بھاری بھرکم ہونے کی وجہ سے اس تحریک کو شکست دینے میں کامیاب بھی ہو جاتا ہے تو اس کے باوجود یہ تحریک قائم و دائم رہتی ہے اور کچھ عرصے کے بعد وہ اس سے بھی زیادہ زور دار طاقت کے ساتھ ابھرتی ہے اور یہ سلسلہ جاری رہتا ہے۔ حتیٰ کہ وہ تحریک اپنی منزل کو جا لیتی ہے۔ اس تحریک کی ناکامی پر اس سطح نظر سے اور اس وسعت سے نگاہ ڈالنے کا یہ مطلب نہیں کہ میدان جنگ کے دائرہ پیچ یا لشکروں کا تناسب یا اپنے علاقے کی آبادی کے تعاون و عدم تعاون کوئی حیثیت ہی نہیں رکھتے اور ناکامیوں اور شکستوں کی وجوہات میں ان کا کوئی درجہ ہی نہیں ہوتا۔ یہ تمام چیزیں بہت ہی اہم ہیں۔ اس تحریک کے سلسلے میں ان سب وجوہات اور کوائف کو بیان ہونا چاہیے۔ ان تفصیلات کے تین پہلو ہیں: اولاً تو خود اس تحریک کے نظریات اور عقائد۔ دوم ان نظریات اور عقائد کے علاوہ ان مسالحوں کے اندر اس وقت کوئی اور رجحانات و نظریات موجود تھے۔ ان کے اثرات کیا تھے اور وہ کس حد تک اس تحریک کے مقابلے میں کسی دوسرے طریق کار کی ترجیحی کرتے تھے؟ تیسرے برصغیر کے غیر مسلموں میں اس وقت کیا رجحانات نشو و نما پا رہے تھے اور ان غیر مسلموں میں کون سی تحریکیں اٹھ رہی تھیں؟ یہ تحریکیں کیا طریق کار استعمال کر رہی تھیں؟ اور سب سے آخر میں اس پہلو پر روشنی ڈالنی چاہیے کہ برصغیر میں آیا کوئی ایسا رجحان، ایسی تحریک، ایسا ادارہ موجود تھا جو پورے ملک کو متحد اور منظم کر سکے؟ ان مختلف پہلوؤں پر تفصیلی گفتگو سے اس تحریک کی ناکامی کے



اسباب ڈھولنے جا سکیں گے ۔

### عقائد و نظریات

اس پہلو پر خاصی روشنی ڈالی جا چکی ہے اور یہ واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ اس تحریک کے عقائد و نظریات نے مسلمانوں کے ایک طبقے کو خاصا متاثر کیا اور یہ طبقہ محرومین کا وہ طبقہ تھا جو مسلمانوں کی حکومت کے زوال کے باعث اقتدار سے محروم ہو گیا تھا ۔ اس کے علاوہ مختلف طاقتوں کی مذہبیت اور لوٹ مار نے بھی ایک گونہ اضطراب اور پریشانی ہم پہنچا دی تھی ۔ آسٹریلیا ، سب سے زیادہ متاثر علاقے بنگال اور بھارت تھے ۔ یہاں کے عام مسلمان کاشت کار اور پارچہ باف کی زندگی ایسٹ انڈیا کمپنی اور ہندو زمین دار کے غیر شعوری اتحاد نے درہم ازہم کر دی تھی ۔ ان میں زبردست اضطراب اور بے چینی نے وہاں فرائض اور تیطو مسال کی تحریکوں کو جنم دیا تھا ۔ چنانچہ جب ہندوستان کی سرحد پر جہاد کا نعرہ بلند ہوا تو جس اضطراب اور بے چینی کی تشفی فرائض تحریک سے نہ ہو سکی تھی ، اس کی تشفی کے لیے یہ کاشت کار اور پارچہ باف ہزاروں میل کی مسافت طے کر کے جہاد کے لیے سرحد پر جانے کے لیے تیار رہے تھے اور یہ سلسلہ سید احمد کے زمانے میں مقابلہ کم رہا لیکن ان کی شہادت کے بیس پچیس برس بعد تک یہ سلسلہ کمزور زیادہ شدت سے جاری ہو گیا ۔ اس لیے کہ سب سے زیادہ متاثر علاقہ بنگال اور بھارت ہی تھا اور یہی وہ خطہ تھا جہاں کی اقتصادی زندگی چوڑے ہو گئی تھی ۔ اس لیے یہ سمجھنا کہ دینی تحریکوں کے پیچھے اقتصادی اور معاشی وجوہات کام نہیں کرتیں ، بالکل غلط ہے ۔ تحریکوں کا ظاہری ڈھانچا خواہ کسی قسم کا ہو ، اس کا فلسفہ کتنا ہی الہیاتی ہو ، اس کے پیچھے یہ تمام عوامل کار فرما ہوتے ہیں ۔ اس لیے یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ دینی عقائد اور نظریات کو دین کی حدود ہی میں محدود کر کے نہ دیکھا جائے ۔ یہ درست ہے کہ تحریکوں کے اکابرین جب اپنے عقائد اور نظریات کی تبلیغ کرتے ہیں تو ان کے مقاصد دینی تعلیمات کی اساس ہوتے ہیں ۔

لیکن سوال تو یہ ہے کہ ایک مخصوص دور میں بعض مخصوص پہلوؤں کے بارے میں دینی تعلیمات پر زور دیا جاتا ہے ۔ اس کو دین کا سب سے اہم

رکن قرار دے کر اجاگر کیا جاتا ہے ۔ اب مثال کے طور پر خود سید احمد کی تحریک ہی کو لیجیے ! ایک وقت میں اس تحریک کا پورا اصرار عقائد کی درستی پر تھا اور وہ بھی ایسے عقائد جو توحید کی راہ میں رکاوٹ بن رہے تھے ، اس لیے کہ جب تک توہم پرستی ، غیر پرستی ، بیرون فیروں سے اعتماد ، جا زائل نہیں ہوتا ، اس وقت تک لوگوں میں خود اعتمادی اور اللہ پر بھروسہ اور اس کا جذبہ پیدا نہیں ہو سکتا ۔ اور اس کو جب تک صحیح معنوں میں قادر مطلق نہ یقین کر لیا جائے ، اس وقت تک تمام دوسرے قادروں سے بغوت نہیں ہو سکتی ۔ چنانچہ یہ عقائد و نظریات تحریک کے ابتدائی دور میں دیکھنے میں آتے ہیں لیکن اس کے بعد دوسرا دور جہاد کا ہوتا ہے اور تلوار اٹھانے کے متعلق عوام کو تیار کیا جاتا ہے اور تمام دین کی وسعتیں اس مقصد پر مہمٹ جاتی ہیں اور اس جہاد میں کامیابی کے لیے تمام طریقے اور ہر قسم کے وعظ اور تدریس سے کام لیا جاتا ہے ۔ چنانچہ اس مقصد کے لیے ضروری تھا کہ خالد تحریک کو ایک رہنمائی کی حیثیت سے پیش کیا جائے ۔ اسی صورت میں وہ لوگوں میں نظم و ضبط پیدا کر سکتا ہے ۔ چنانچہ اس جہاد کے دوران میں سید احمد کی امامت کو تسلیم کیا گیا ۔ یہ تمام مراحل دینی حدود میں آتے ، لیکن وقت کی ضرورتوں کے تحت ہی ان پر اصرار ہوا اور اس سلسلے میں آگر شاہ اسماعیل کی معرکہ انارا کتاب المنصب امامت کو سامنے رکھنا پڑا تو معلوم ہوگا کہ کس طرح امامت سے مقصد ایک پوری تحریک کی قیادت ہے اور اس سے بھی بترشح ہوتا ہے کہ اس تحریک کا خاکہ کافی دنوں پہلے شاہ ولی اللہ کے خاندان کے ذہنوں میں مرتب ہو چکا تھا ۔ اس کی روشنی میں درس و تدریس اور تصنیف و تالیف کا کام ہو رہا تھا ۔

### دعوت و تبلیغ

سید احمد کی تحریک میں شاہ اسماعیل کا درجہ بہت بلند ہے اور بعض صورتوں میں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے اس تحریک کے داؤ بیج متعین کرنے میں ان کو اولیت حاصل ہے اور اس مقصد کے لیے ان کی نصایف کا درجہ بہت بلند ہے کیوں کہ ان سے اس تحریک کے طریق کار کے بارے میں خاصا اہم مواد ملتا ہے ۔ اپنی معرکہ انارا تصنیف المنصب امامت میں



لکھتے ہیں :

”حق جل و علی اپنی حکمت کاملہ سے ان مقبولان بارگاہ کو مختلف مزاج لوگوں کی تربیت کا سلیقہ اور فصیح کلام اور بیان بلیغ کی قوت مقدمہ ہدایت ، تقریر ، اظہار مافی الضمیر کے باب میں عطا فرما دیتا ہے ۔ چنانچہ اللہ رب العزت نے داؤد علیہ السلام کے حق میں فرمایا کہ ہم نے اس کو حکمت اور فعل خطابت عطا فرمائے ۔ حکمت سے مراد یہی تربیت کا سلیقہ ہے اور فعل خطابت کے معنی بیان بلیغ ہے اور حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا ہے کہ ان کے نفسوں سے بلاغت سے بات کرو ۔ لیکن غور کرنا چاہیے کہ بادیان مبعوث کی دعوت اور طرح کی ہوتی ہے اور دانش مندان فنون کی تعلیم دوسری طرح کی ۔ ان کے درمیان تمیز کرنا دو طرح پر ہے :

اول یہ کہ ان کی دعوت کا کلام محاورات اہل عرف پر جاری ہوتا ہے جو کہ اپنے معاملات اور مکالمات میں اس کو استعمال کرتے ہیں اور داناہان علم کلام اور مصنفین کتب کی اصلاحات پر جاری نہیں ہوتا کہ اپنی تقریر و تقریر کو اس کی بنا پر کریں ۔ بہت سے محاورات ہیں جو حقیقت اور اصلیت کی نسبت مشہور محاورات میں زیادہ تر رائج ہوتے ہیں ۔ اور بہت سی قیود اتفاق ہیں ، نہ کہ احترازی ۔ اور بہت سے تکرار ہیں جو محض تقریر و تاکید کے لیے ہوتے ہیں نہ کہ مضمون جدیدہ کے فائدے کے لیے ۔ اور بہت سے مضمون ہیں کہ ان کے جزو سے ابھی معافی نکل آتے ہیں اور ان میں سے کسی قدر قرآن حانیہ کے محتاج ہوتے ہیں ۔ اور بہت سے کلمات ہیں جو اپنی اصلیت سے نکل کر اور غلط العوام ہو کر خاص و عام کی زبان پر رائج ہو جاتے ہیں اور اسی رائج طریقے سے کلام کرنا فصیح معلوم ہوتا ہے اور اصلی قانون غیر فصیح ہو جاتے ہیں ۔ العاصل ان کے کلام دعوت کی تقریر و خطاب سے جاننا چاہیے کہ اس تصنیف کا قانون سمجھا جائے ۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ تربیت قوم کے باب میں ان کا حال مہربان باپ کی طرح یا دانش مند استاد کی طرح ہوتا ہے جو اپنی تربیت کی نظر سے بیٹے کے حال کی طرف توجہ کر دیتے ہیں۔ جب کوئی غیر مناسب بات اس سے ظاہر ہو جائے تو اس سے محبت و انس، ادب یا معافی، مشورہ یا اصلاح سے یا طبیعت و مزاج کے رنگ سے یا کتایہ و اشارہ سے یا مناسب حال اشعار کی شعر خوانی سے یا بیان مثالی سے مثال دے کر یا کبھی گوشہ عبرت ناک قصے سنا کر، غرض جس طرح سے ممکن ہو، اس نامناسب بات سے آگاہ کر دیتے ہیں۔ اور اسی طرح سے جب اسے عمل مستحسن کرتے دیکھتے ہیں لیکن اس طریقے سے اسے ناواقف پاتے ہیں تو اس کو اس کی ادائیگی کے طریقوں سے خبردار کر دیتے ہیں۔ یا اس طرح بتاتے ہیں کہ اس کے رویرو اس فعل کو احسن طور پر ادا کرتے ہیں تاکہ اسے دیکھ کر اس کے اصول سے آگاہ ہو جائے۔ غرض ان کے کلام کی اقسام فضیلت کا ایک جزو ہوتی ہیں۔ پس ان سے دعوت تو اسی طریقے سے ظاہر ہوتی ہے لیکن دوسرے گہوں کے معلموں کی طرح نہیں ہوتی جو قدرِ علم کے لیے ایک وقت مقرر کر دیتے ہیں اور اسی خاص وقت پر بیٹھ کر ابواب احکام کی تعلیم کے باب میں مہارت یا صلوة و رکوع کے مسائل کا دورہ کرتے ہیں۔ اور اسی قسم کے مسائل کو اسی مجلس میں خواہ فرضی ہو یا واقعی، مسلسل طور پر شمار کرتے ہیں۔ یہ طریقہ دانش مندوں کا ہے، تربیت کنندوں کی روش نہیں ہے۔ ان کی دعوت کا فائدہ ان کے غرضِ صحبت سے مربوط اور ان کے کلام کا کامل نفع ان کی بہت سی خدمت کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔ کتاب کے نکات اور تکلفات کے بیان سے مستفہر ہوتے ہیں۔ اسی ہونے کی شان ان پر غالب ہوتی ہے اور تعمق و تکلف سے دور، سادگی پسند اور بے تکلف ہوتے ہیں۔“



### دعوت کے دو طریقے

جاننا چاہیے کہ دعوت کے دو طریقے ہوتے ہیں اور اسے لوگوں سے یہ دعوت الہی دو طریقوں سے ظاہر ہوتی ہے :

اول : بیان حکمت — دوم : کلام موعظت ۔

#### بیان حکمت

اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ رب العزت اپنی خاص رحمت سے ان کو قوت بیان اس طرح عنایت فرماتا ہے کہ انہی مافی الضمیر کے مقاصد کو دلائل و براہین ، تمثیلات و تشبیہات سے اس طرح روشن کرتے ہیں کہ ان کا مدعا سامعین کی نظر میں یہاں لگا ظاہر ہو جاتا ہے کہ معقول معال محسوس صورت میں ظاہر ہو جاتے ہیں اور اس کی صورت ہو ہو سامعین کے صفحہ خیال پر منقش ہو جاتی ہے ۔ حتمی کہ ہر سامع کو صدق دل سے ان کی گواہی ظاہر ہوتی ہے اور ہر مسلم الوجود کے دل کو ان کے صدق سے اطمینان حاصل ہوتا ہے ۔ ہر صاحب عقل کی عقل الہی پسند کرتی ہے اور ہر صاحب خیال کا خیال ان کی طرف پرواز کرتا ہے ۔ اگرچہ بہت سے سامعین اپنی ہٹ دھرمی سے انہیں منظور نہیں کرتے اور تعصب کے سبب سے اپنی زبان سے ان کا اقرار نہیں کرتے لیکن دل میں وہ بھی جانتے ہیں کہ حق انہی کی طرف ہے اور تکبر و تمہجر خود اپنے آپ میں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں : ”انھوں نے اس کا انکار کیا جو ہم نے ان کو کہا مگر ان کے دلوں کو یقین تھا کہ ظلم اور تکبر سے انکار کیا ۔“

#### کلام موعظت

کلام موعظت کا بیان یہ ہے کہ اکثر اوقات غافلوں کی بیداری ، جاہلوں کی آگاہی اور بہت طبقوں کی بلند ہمتی کے لیے شوق آمیز اور وجد انگیز کلام ، محبت الہی کا بیان ، وسعت رحمت اور شدت غضب کا ذکر یا ان معاملات راز و نیاز کا بیان جو اللہ عز و جل اور اس کے بندوں کے درمیان ہو ، مناف و خلاف زمانے کی گردش ، سکھ اور دکھ کے معاملات کی تمثیلات اور بربخ و قیامت اور دوزخ و بہشت کے احوال یا ان کی مانند ایسے حالات سناتے ہیں جس سے سامعین کے دل میں استغاب اور جوش پیدا ہو اور دل کی قساوت دور ہو کر رفت قلبی حاصل ہو ۔ اگرچہ ایسے کلمات ہر زمانے میں

واعظوں کی زبان سے صادر ہوتے ہیں ، لیکن واعظوں کا مقصد اسی حد تک ہوتا ہے کہ رقت ، جگرگداز اعراسے ، وجد و اضطراب اور بیج و تاب کی حالت حاضرین مجلس سے ظاہر ہو ۔ اور انبیاء علیہم السلام کا مقصد یہ نہیں ہوتا بلکہ ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ بندگی خدا کو احکام رب العزت میں مقام اطاعت اور فرمان برداری کے وسیلے کا رسوخ پیدا ہو ، تاکہ ان کے تہذیب اخلاقی اور اصلاح افعال کا باعث ہو۔ اسے موعظت حسنہ کہتے ہیں ۔

**ایک تیسرا طریقہ**

شامساعیل اپنی اسی کتاب "منصب امامت" میں دعوت کے ایک تیسرے طریقے کے متعلق بھی لکھتے ہیں اور اس طریقے کا انحصار دراصل اپنی تحریک کی تین منزلوں کا اشارہ ہے ۔ اب یہ تیسرا طریقہ "دعوت بھی دراصل اپنی اسی تحریک کی تین منزل کا اعلان ہے ۔ چنانچہ لکھتے ہیں :

"کبھی کبھی یہ لوگ مقام دعوت کے ایک تیسرے طریقے کو بھی استعمال میں لاتے ہیں اور وہ جہاد ہے ۔ اس کا بیان یہ ہے کہ کبھی جنگ دشمن کو عام فہم لطیفے اور شریفانہ نکات سے مائل کرتے ہیں اور مورد الزام گردانتے ہیں ۔ گو اس سے اصل حقیقت آشکارا نہ ہو ، جیسا کہ قرآن میں کہا : "تکھارے لیے ملے ہیں اور اللہ کے لیے بیٹیاں ۔ یہ ہانٹ تو بہت بڑی ہے ۔" اب اگرچہ باری تعالیٰ سے اولاد کی نسبت کرنا سراسر باطل اور محال ہے لیکن بہت سے مخالفین اس ذات سبحانہ کے لیے بیٹیاں قرار دیتے ہیں اور اپنے لیے بیٹیوں کی آرزو رکھتے ہیں ۔ اس لیے اس لطیفے سے انہیں خطاب کیا گیا ۔ اگرچہ اکثر ظریف لوگ ایسے لطیفوں کو اپنے درمیان بہ کثرت استعمال کرتے ہیں لیکن اس میں ایک قسم کی مضرت بھی ہے ، اور وہ یہ ہے کہ ظریف کو لطیفہ گوئی اور لکھ سننے کے وقت دین و ایمان اور ادب کے طریق کا خیال نکلتی رہتا ، بلکہ ہر لطیفہ جو مناسب حال دیکھتا ہے ، بالاحکاف اسے زبان پر لانا ہے اور اسے اپنا عین کمال جانتا ہے ، اور یہ انبیاء علیہم السلام کا طریقہ نہیں ہے ۔ بلکہ ان کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ حفاظت دین اور رغابت ادب کے واسطے



ہی دشمنانِ دین کا سکوت ہو، اسی کو ”جدالِ حسدہ“ کہتے ہیں اور اسی کے متعلق اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو مامور فرمایا ہے۔ چنانچہ قرآن میں ہے: ”اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت سے انویں بازو اور ان سے احسن طریقے سے جھکڑا کرو۔“

اس بنیاد پر شاہ اسماعیل شہید اور سید احمد نے اپنی تحریکوں میں تین موڑ مقرر کیے ہیں؛ یہ آخری موڑ اچھا جس کا تقاضا جہاد تھا۔ اور اسی جہاد کو احسن طریقے سے منظم کرنے کے لیے امامت کا مسئلہ اٹھا، سید احمد کو امام تسلیم کیا گیا۔ چنانچہ تحریک کے اس موڑ کی اہمیت سب سے زیادہ تسلیم کی جاتی ہے، اس لیے کہ اسی امامت اور اسی مسلک کے تحت ایک نئے نظامِ حکومت کی ترویج کا اعلان کیا گیا اور یہی نظامِ حکومت بعد میں اس تحریک کی ناکامی کی بھی ایک حد تک وجہ بنا۔

اس لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ ان حالات کو سامنے رکھا جائے جن کے تحت سید احمد کی امامت کا اعلان کیا گیا۔ اور کس طرح پٹواں آبادی کی طبیعتوں، رسم و رواج اور اس علاقے کے مخصوص حالات کو یوں طرح سمجھے بغیر ایک نظام تشکیل کیا گیا۔

اللہ بخش یوسفی اپنی کتاب ”یوسف زئی پٹواں“ میں لکھتے ہیں: ”ظاہر ہے کہ حضرت سید احمد شہید اور ان کے رفقاء کی یہ تمام ننگ و دو، یہ سفر و قیام، مسافرت کی صعوبتیں، طویل طویل راستوں کی مشکلات، حتیٰ کہ اپنے وطن اجداد کو ترک کرنے کی غرض و غایت اعلیٰ کامِ الحق کا اجرا تھا، ہندوستان کو غیر مسلمانوں کی غلامی سے نجات دلانا تھا۔ صوبہ سرحد اور پنجاب کو سکھوں کے ناہاک بسوں سے پاک کرانا تھا۔ اور ان مقاصد کے لیے جذبہ جہاد اور ولولہ خدمتِ اسلام نے انہیں ہندوستان کے دور دراز علاقوں سے سرحد کی پہاڑیوں تک پہنچایا۔ انہیں ابتداءً اپنے نیک مقصد میں کام لیا ہی ہوئی۔ علاقے کے باشندے جوق در جوق ان کے ہاتھ پر بیعت کرنے لگے۔ ہر شخص میدانِ جہاد میں کود جانے کا معنی نظر آیا۔ ان کے ایک

الشارع ابوہریرہؓ پر سب سے پہلے کو ہمہ تن تیار دکھائی دیے۔ اس کے باوجود سوال یہ ہے کہ جو آبادی سکھوں کے مظالم سے چلے ہی نالایق تھی، جس کی گھٹی میں جنگ کا خون پڑا تھا، جو استقلال وطن کو دایا کا سب سے بڑا جہاد اور دین کی سب سے بڑی خدمت سمجھتی ہو، بالآخر اپنی اس تمام عقیدت و فرمان برداری کو چھوڑ کر مخالفت پر کیوں اتر آئی؟ اور بیعت و فرمان برداری کے بعد کیوں اس طوق اطاعت کو بے دردانہ طریقے پر اتار پھینکنے کو تیار ہو گئی تھی؟

ان حالات یا سوالات پر غور کرنے سے قبل اس قوم کی ذہنیت، اس کی جہات اور اس کے تمام رسم و رواج پر غور کر لینا ضروری ہے! صدیوں سے باہمی جنگ و جدل نے اس قوم کو اس قابل نہ ہونے دیا کہ وہ اپنے لیے کسی نظام تعلیم کا بند و بست کرتی، تعلیم دین ایک مخصوص طبقے کے دست قدرت میں رہی جو علمائے کرام کہلاتے۔ انہیں ملک و قوم میں اثر و رسوخ حاصل ہوا، ان کے ہر حکم، فیصلے یا فتوے کو حکم خدا و رسول سمجھا جاتا رہا۔ قبائل کے سردار ہمیشہ ان علمائے کرام کو اپنے زیر اقتدار رکھنے کی سعی کرتے رہے اور بڑی حد تک انہیں کامیابی بھی ہوئی۔ بلاشبہ وہ وقتاً فوقتاً ایسے علمائے دین بھی پیدا ہوتے رہے جنہوں نے ہر چیز سے بے نیاز ہو کر صحیح معنوں میں تعلیم اسلام کی تبلیغ کی۔ لیکن اس سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ کثرت انہی لوگوں کی بھی جن کی علمیت محدود تھی، جو قرآن و سنت کو پوری طرح سمجھ بھی نہیں سکتے تھے، لیکن اپنے مخصوص ماحول میں انہیں عزت، رامت اور اقتدار حاصل ہو گیا تھا۔ ایسی قوم سے راہ و رسم پیدا کرنے، اسے اپنے صدیوں کے راسخ سے ہٹا کر کسی نئی راہ پر چلانے اور خصوصاً ان امور کو ترک کرنے پر آمادہ کرنے کے لیے کہ جنہیں وہ حکم خدا و رسول بتا کر چکی ہو، بڑے ہی صبر و تحمل، فہم و فراست، سوج بھار اور تدبیر و حکمت کی ضرورت تھی۔ سید صاحب اپنے پاک جذبات سے اس قوم میں آکر مقیم ہونے تو ان کے رسم و رواج یا ان کی عادات سے قطعاً وابستہ نہ تھے۔ حالات کو دیکھ کر وہ بھی فیصلہ کر سکتے کہ مہرچند رسومات شریعت اسلامیہ کے خلاف تھیں۔ اس وجہ سے



پہلے ان کی اصلاح ہونی چاہیے اور اس کے لیے اقدام شروع کر دیا اور قرن اول کے مخلص مسلمان کی طرح یہ ایک جنبش لب احکام خداوندی کو نافذ کرنا چاہا اور اس کا مطلق خیال نہ کیا کہ وہ قوم قرن اول کی قوم نہ تھی۔ سید صاحب کو سر زمین سرحد پر بہت سے مخلص ساتھی مل گئے۔ ان ہی کی وجہ سے قوت و طاقت بھی میسر آئی۔ الھوں نے اس طاقت کو استعمال کرتے ہوئے احکام شرعی کا نفاذ کر دیا حالانکہ انہیں کئی مواقع پر بنا دیا گیا تھا کہ وہ لوگ اپنی پستی عادتوں کو یہ آسانی ترک نہ کر سکے تھے۔ طاقت کے زور سے فیصلے نافذ کیے جاتے رہے لیکن دلوں کو قابو میں نہ لایا جاسکا۔ کسی خطہ ارضی کا جس پر قتل و غارت کے بعد دوسرا قبیلہ یا خاندان قبضہ کر چکا تھا اور ایک عرصے سے استغاثہ بھی کر رہا تھا، کیوں کر یہ آسانی اپنے قبضے سے لڑنا برداشت کر لیتا۔ خواہ وہ فیصلہ کتنے ہی انصاف و عدل کے اصولوں یا احکام شریعت اسلامیہ کے موافق کیوں نہ ہو۔ حکم کے فوری نفاذ کی بجائے کسی ایسے طریق کار کو سوچنا چاہیے تھا کہ جس سے لڑائی بھی نہ ٹوٹی اور سائب بھی نہ جاتا۔ طاقت کے رعب میں انقال ارضی کے فیصلوں پر عمل تو کرا لیا گیا لیکن طرفین کے دلوں میں کدورت کے بیجوں کی آبیاری ہونے لگی۔ پھر اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ ہٹھانوں میں پر خان، ملک یا سردار کو سب سے زیادہ اپنے وفار کی فکر رہتی ہے؟ اور یہ کچھ ہٹھانوں ہی پر منحصر نہیں، فطرتاً پر صاحب اقتدار اپنے اقتدار کے بڑھانے کی دھن میں رہتا ہے۔ ایسی حالت میں سید صاحب کا کسی ایک سردار کے پاس مفیم ہوجانا یا دوسروں سے ایسے اضلی خیال کرنا، خواہ اپنے کردار کی وجہ سے سید صاحب کی نظر میں وہ کتنا ہی محبوب کیوں نہ ہو، دوسروں کی مخالفت کا پیش خیمہ بن سکتا تھا، اور بن گیا، جیسا کہ سید صاحب کے سوانح نگار خود تسلیم کرتے ہیں کہ :

”خاندانی خان ایک حد تک رقیبالہ جذبات کے مانت سید صاحب سے برگشتہ تھا، یعنی اسے یہ منظور نہ تھا کہ سید صاحب ”خان زندہ“ کو اس سے بہتر سمجھیں اور اسے یہ بھی منظور نہ تھا کہ سید صاحب ہند کو چھوڑ کر ہنجتار کو مرکز

ہدایں ، اور اس طرح خادی خان کی بنائے فتح خان کو مرکزی  
حیثیت حاصل ہو جائے۔<sup>۱۱</sup> (سوانح سید احمد شہید ، از مسر)  
بالا شبہ یہ باتیں بہت ہی معمولی اور دنیا داروں کی باتیں ہیں اور  
سید صاحب دنیا دار نہیں ، دین دار تھے۔ لیکن ان معمولی باتوں کے دور رس  
نتائج سے انکار نہیں کیا جا سکتا۔ سید صاحب کسی کو اپنے کردار کی وجہ  
سے جتنا محبوب سمجھتے ، انہیں حق حاصل تھا لیکن اس کی محبوبیت کو  
وجہ نزاع بننے کی سہلت نہ دینی چاہیے تھی۔ یا اگر ایک مضبوط طاقت  
اپنے مخالف یا حریف کے پاس ان کے قیام کو برداشت نہ کر سکتی تھی ،  
تو یہ کوئی ایسا مسئلہ نہ تھا کہ اسے بہ طریق احسن طے نہ کر لیا جالا ،  
جس کو دونوں فریق پسند کرتے اور دونوں شریک تحریک رہ سکتے۔ اس  
معمولی سے مسئلے پر ہر وقت غور نہ کیا گیا تو نتیجہ یہ نکلا کہ جو  
خادی خان تحریک کے لیے مفید ثابت ہو سکتا تھا ، وہ مخالفت پر آکر آیا اور  
لڑتے لڑتے مارا گیا۔

تمام احترام کے ساتھ اس سے بھی انکار نہیں کہ جب بھی نظام ملکی  
اسے لوگوں کے ہاتھ لگا کہ جو احکام شریعت اسلامیہ کو کتابوں کے  
اور ان ہی پر دیکھنے کے عادی تھے اور سیاست و فن یا بہ الفاظ دیگر  
سوج بھار یا طریقہ لٹا احکام پر کبھی غور نہ کر سکے ، ان کے ہاتھوں  
نظام ملک کبھی منور نہ سکا ، الٹا خراب ہولا گیا۔ کسی سے یہ کہہ  
دینا کہ " شریف لے جائیے " یا " میری آنکھوں سے دور ہو جائیے " کے  
مطالب میں کوئی فرق نہیں۔ لیکن دونوں کے نتائج میں زمین و آسمان کا  
فرق ہے۔ اگر حکم کے نفاذ کے لیے تدبیر و تدبیر کی ضرورت پیش آتی ہے  
اور سید صاحب کے رفقا میں اس کی کمی تھی۔ مثال کے طور پر جب  
ایک قائد تحریک نے حکم دے دیا کہ اہل رسوم کی نماز جائزہ بھی  
جائز نہیں اور کسی صاحب علم یا جاہل نے اختلاف کیا اور غلط یا درست  
جواباً کسی کتاب کا حوالہ بھی دیتے دیا تو اس کا علاج یہ نہ ہوا  
چاہیے تھا کہ اسے اس وقت تک گھونٹتے مارتے جاتے کہ جسم و وقت تک  
وہ دوبارہ دفعہ پڑھ کر اپنے طالب ہونے کا اعلان نہ کر دینا۔ اثر و رسوخ  
حاصل ہونے کے بعد پھر جب قاضی یا محاسب وغیرہ مقرر کئے گئے تو وہ بھی



وہیں لوگ تھے جنہیں عملاً اپنے فرائض کی ادائیگی کا کوئی تجربہ نہ تھا۔ ان کا اخلاص، ان کی نیت، ان کی دین داری سب مسلم، لیکن عدم تجربہ کاری نے ایسی صورت پیدا کر دی تھی کہ جو لوگ سکھوں اور ہارک زلیوں کے مظالم سے تنگ آ کر اس تحریک میں شامل ہو چکے تھے، وہ خود ہی اپنے حکام کے مظالم سے تنگ آ کر مخالفت پر اتر آئے۔ بری رسومات کو روکنا لازمی اور ضروری تھا لیکن اس کے لیے ایسے ذرائع کی تلاش بھی ایسی ہی ضروری تھی کہ جس سے اختلاف پیدا نہ ہوتا۔ اس کی ترغیب دوسرے طریقوں سے بھی دی جا سکتی تھی، نہ کہ یہ ایک جنبش اب حکم دے دیا کہ اسقاط جائز نہیں یا اپنے دن کے اندر تم اپنی لڑکی کے نکاح یا رخصتی کا بند و بست کر دو۔

خادی خان جنگ میں مارا گیا تو اس کے مال و اسباب اور اہل و عیال پر قبضہ ہوا۔ خادی خان کو کتنا ہی بڑا مجرم یا گورن زنی کہیں نہ قرار دیا جائے، اس کے بچوں اور مستورات کو قید و بند میں رکھنے کا کوئی جواز نہ تھا۔ اور پھر اگر اس مسئلے پر قدرے عمیق نگاہ سے غور کر لیا جاتا تو یہ حقیقت پوشیدہ نہ رہ سکتی تھی کہ خادی خان کی اہلیہ کے قریبی رشتہ دار سید صاحب کے لشکر میں شامل اور تحریک کے لیے باعث تقویت تھے۔ لیکن علما کی ضد اڑے آ رہی تھی، مستورات اور بچوں کو قید رکھنے میں آخر محسوس کیا جا رہا تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ایک طاقت ور شریک کار مقرب خان زیدہ اس معاملے کو برداشت نہ کر سکا۔ اس نے پھر بھی تحمل سے کام لیا، مقابلے پر نہ اتر اور رواں ہو گیا۔ تو قطع نظر ان خدمات کے، جو وہ ادا کر چکا تھا یا کر سکتا تھا، اور اس امر سے چشم پوشی کرتے ہوئے کہ وہ اپنی بہن کو قید و بند میں دیکھنا برداشت نہ کر سکتا تھا، اور جنگ یا مخالفت کی بجائے اس نے منظر عام سے ہٹ جانے کا فیصلہ کیا، ان علماے کرام نے اسے مفرور قرار دے دیا۔ اگر قدرے تدبیر سے کام لیا جاتا، قیدیوں کو رہائی دی جاتی، زوجہ خادی خان کو اس کے بھائی کے حوالے کر دیا جاتا تو ظاہر ہے نہ تو مقرب خان زیدہ کو روپوش ہونے کی ضرورت پیش آتی، نہ اس کا بھائی سلطان محمود خان باہر امداد کے لیے پہنچتا۔ اور

بہت ممکن تھا کہ اس کے بعد کے واقعات اس شکل میں وقوع پذیر نہ ہوتے جن کا ذکر کیا جا چکا ہے ۔

ان سب حالات سے ہارک زلیوں نے فائدہ الیایا ۔ الیوں نے لوہے کو لوہے سے کاٹا ۔ جب دیکھا کہ مجاہدین کی ہر حرکت کی پشت پر شریعت اسلامیہ اور علمائے کرام کیڑے نظر آنے ہیں تو انہوں نے ایسی اسی حربے کو استعمال کیا ۔ ہندوستانی علما سے فتویٰ منگا کر جماعت مجاہدین کو شریعت اسلامیہ کا مخالف ، نفس پرست ، انگریز کا جاسوس وغیرہ ظاہر کرنے لگے ۔ وہ لوگ جو پہلے ہی مجاہدین کے نظام جدید سے تنگ آ چکے تھے ، ان فتوؤں کی آڑ لے کر مخالفت پر اتر آئے اور ہو سکتا ہے کہ کئی ایسے بھی ہوں جو ان فتوؤں پر ایمان لے آئے ہوں ۔ حالات کچھ ہی ہوں ، اس سے انکار مشکل ہے کہ علما کے نام ہی سے مخالفت کو تقریب ملی جس کے نتیجے میں مجاہدین کا قتل عام ہوا ، سید صاحب کو ناکامی ہوئی اور اعلیٰ کلمۃ الحق کے لیے جاری شدہ مسلمانوں کی ایک بہترین تحریک موت کے گھاٹ اتار دی گئی جو تدبیر اور دور رس لکھنؤ کے میسر آ جانے پر کلیاب و کامران ہو سکتی تھی ۔

اللہ بخش یوسفی نے ناکامی کی جو وجوہات بیان کی ہیں ، وہ بنیادی طور پر درست اور صحیح ہیں ۔ یہی وجوہات ہیں جنہوں نے سید احمد شہید کی تحریک ہی کو نہیں بلکہ ان کے بعد کے آنے والے علما کی تحریکوں کو بھی تمام قربانیوں کے باوجود ناکام بنایا ۔

ان ناکامیوں کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ حالات اور اوقات کی تبدیلی کے ساتھ ساتھ ان ملانے والے آپ کو تبدیل کرنے سے انکار کیا ۔ الیوں نے نئی ابھرتی ہوئی طاقتوں اور طبقوں کا تعاون حاصل کرنے سے گریز کیا ۔ انہوں نے اس برصغیر کے بسنے والے مختلف طبقات کے لوگوں کو سمجھنے سے انکار کیا ۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علما اور ان کے نقشب کے باوجود زمانہ ان کے اوپر سے گزر گیا ۔

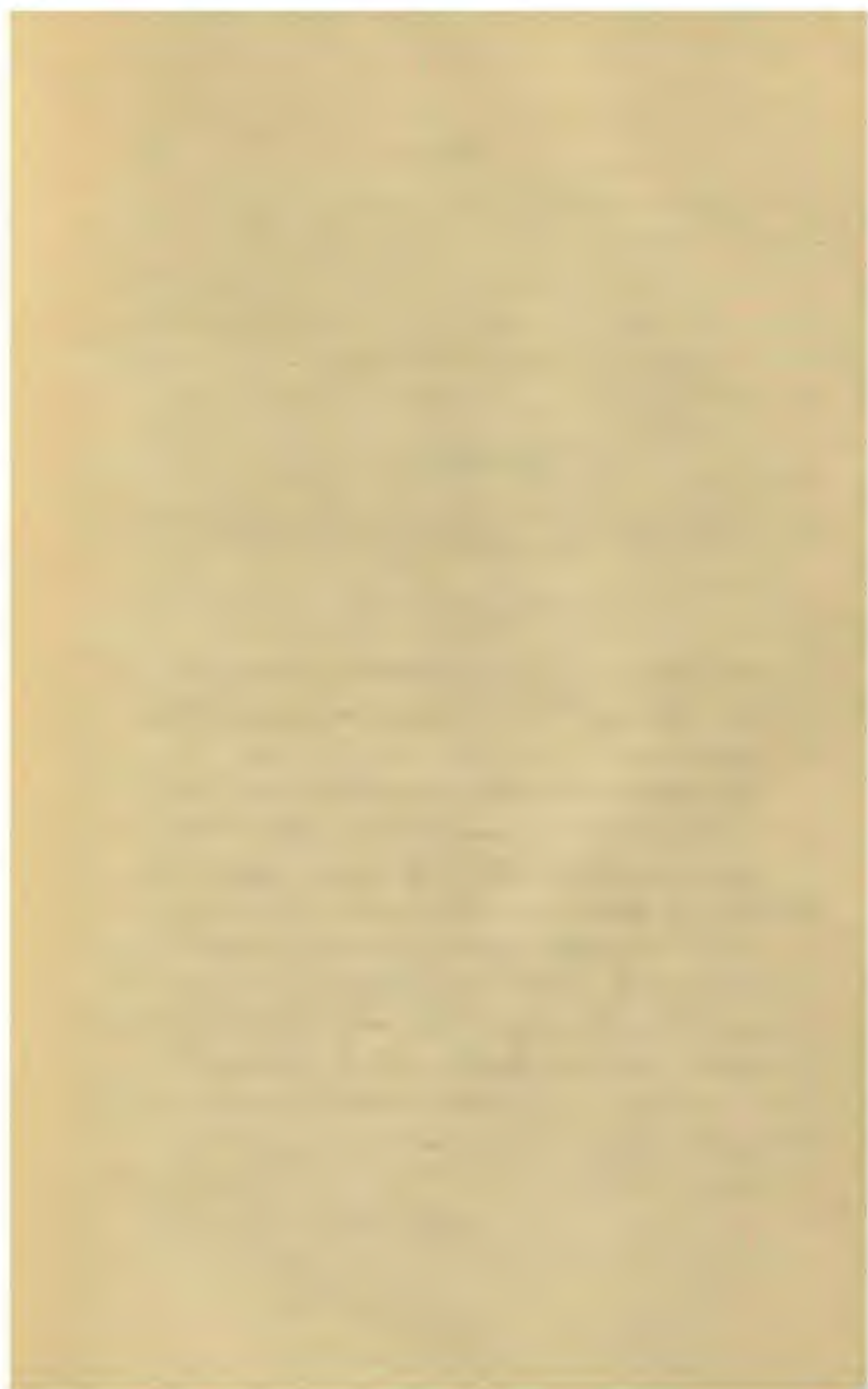


## چونتیسواں باب

### تحریک جہاد سے فرائضی اور قیطو میان کی تحریک کا تعلق

مشرق اور مغرب پاکستان کے خطوں کی تحریکیں کلیمہ "آزاد تحریکیں تھیں۔ یہ درست ہے کہ ان تمام تحریکوں کا دور قریب قریب ایک ہی ہے، صرف یہی نہیں بلکہ بنیادی نظریات بھی جہت حد تک ایک ہیں۔ ان تمام تحریکوں کا اصرار خدا کی وحدانیت پر ہے اور شرک و بدعات کے خلاف مسلسل جہاد، غیر ہرستی، پیر ہرستی اور توہیات کے خلاف یہ سبھی تحریکیں مصروف پیکار نظر آتی ہیں۔ لیکن ان تمام بنیادی نظریات میں یکسانیت کے باوجود اس امر کا کہیں ثبوت نہیں ملتا کہ کسی ایک تحریک نے دوسری تحریک پر اثر ڈالا ہو یا کوئی تحریک دوسری تحریک کا لہجہ ہو۔ تو پھر یہ غلط رجحان کیسے تقویت پکڑ گیا کہ بنگالی مسلمانوں کی تحریک سید احمد شہید کی تحریک ہی کا ایک حصہ تھیں؟

اس غلط فہمی کو سید احمد کی شہادت کے تقریباً چالیس برس بعد پھیلا دیا گیا اور اس کی اشاعت کی ذمہ داری بنگال کے اعلیٰ الگریز السروں پر عائد ہوئی ہے۔





مشرقی پاکستان اور بنگال کے مسلمانوں کی مختلف تحریکوں کا تفصیلی

جائزہ پیش کیا جا چکا۔ اسی طرح شمالی ہند کی سب سے بڑی تحریک۔ تحریک سید احمد شہید کا بھی بہت تفصیل سے ذکر کر چکا ہوں۔ ان دونوں خطوں کی تحریکوں کے متعلق پچھلے دس پندرہ برس سے غلط بنیادوں پر تجزیے کیے جا رہے ہیں اور غالباً التزاماً یہ کوشش کی جا رہی ہے کہ بنگال کے مسلمانوں کی تحریکوں کو کاہلہ سید احمد شہید کی تحریک کے نتیجے کے طور پر یا اس تحریک کے براہ راست اثرات کے سلسلے میں کھنگالا جائے۔ لیکن اگر تاریخ کی کسوٹی پر ان دونوں خطوں کی تحریکوں کو کسا جائے تو اس امر کا کوئی لہوس ثبوت نہیں ملتا کہ حاجی شریعت اللہ کی فرائضی تحریک ہو یا قیصر میاں کی تحریک، ان پر سید احمد شہید کی تحریک کا کوئی براہ راست اثر ہوا ہو۔

دونوں خطوں کی تحریکیں آزاد تحریکیں تھیں۔ یہ درست ہے کہ ان تمام تحریکوں کا دور قریب قریب ایک ہی ہے، صرف یہی نہیں بلکہ بنیادی نظریات بھی بہت حد تک ایک ہیں۔ ان تمام تحریکوں کا ابتدائی اصرار خدا کی وحدانیت پر ہے اور شرک و بدعات کے خلاف مسلسل جہاد۔ فہر پرستی، پیر پرستی اور توہمات کے خلاف یہ سبھی تحریکیں مصروف ہیکار نظر آتی ہیں لیکن ان تمام بنیادی نظریات میں یکسانیت کے باوجود اس امر کا کہیں ثبوت نہیں ملتا کہ کسی ایک تحریک نے دوسری تحریک پر اثر ڈالا ہو یا کوئی تحریک دوسری تحریک کا نتیجہ ہو۔ تو پھر یہ غلط رجحان کیسے تقویت پکڑ گیا کہ بنگالی مسلمانوں کی تحریکیں سید احمد شہید کی تحریک ہی کا ایک حصہ تھیں؟ اس غلط فہمی کو سید احمد شہید کی شہادت کے تقریباً چالیس برس بعد پھیلایا گیا اور اس کی اشاعت کی ذمہ داری بنگال کے اعلیٰ الکریم افسروں پر عائد ہوتی ہیں۔ اس وقت تک بنگال کے مسلمان کاشت کاروں کی تحریکوں کو نہ تو سیاسی تحریکیں سمجھا جاتا تھا اور نہ ہی ان کے ڈالنے سید احمد شہید کی تحریک جہاد سے ملانے کی کوشش کی گئی تھی۔ یہ ڈالنے دراصل ایسا سازش کس

اور دوسرے مقدمات سازش کے بعد ملانے کی مہم شروع ہوئی۔ سب سے پہلے ’ککھہ رپوہو‘ میں بالاقساط مضامین شائع ہوئے۔ ان مضامین کے متعلق تیسو میاں کی تحریک کے تجزیے کے ضمن میں ذکر آچکا ہے۔ دراصل انبالہ سازش کمیٹی میں ماسخوذ ملزموں سے پوچھ گچھ کے بعد پہلی بار یہ کوائف منظر عام پر آئے کہ بنگال کے مسلمان چندے اور مجاہدین کی صورت میں سرحدی علاقے کے مجاہدین کی مستقل امداد کر رہے ہیں۔ یہ ۱۸۶۳ء کا زمانہ تھا۔ ۱۸۶۳ء سے ۱۸۷۰ء تک کے زمانے میں جب اوپر تلے تقریباً نصف درجن مقدمات سازش قائم ہوئے اور ان میں بھی مقدمات کے ڈالنے پٹنہ اور بنگال سے ملتے رہے تو بنگال کے حکام کو سخت پریشانی لاحق ہوئی۔ چنانچہ اس وقت اس پریشانی کے ازالے کے لیے اس تحریک کا سلسلہ سید احمد شہید سے ملایا گیا۔ یہ وہی زمانہ ہے جب بنگال کے سیکریٹری ڈبلیو ہنٹر نے اس ضمن میں پوری ایک کتاب تصنیف کر ڈالی۔ اس کتاب کے دیباچے میں انہوں نے لکھا تھا :

#### ”ہندوستان کی سرحد پر ایک باغی کیمپ

بنگال کے مسلمان ایک دفعہ پھر عجیب کشمکش میں مبتلا ہیں۔ سالہا سال سے سرحد کے مجاہدین کی نوآبادی ہماری سرحد پر چھاپے مار رہی ہے۔ وقتاً فوقتاً وہ متعصب لوگوں کے گروہ بھیج دیتی ہے جو ہمارے کیمپ پر حملہ آور ہوتے ہیں اور ہمارے گاؤں کو جلا کر خاکستر کر دیتے ہیں۔ چنانچہ ہماری فوج کو ان کے ساتھ تین تباہ کن لڑائیاں لڑنی پڑی ہیں۔ اس مخالف نوآبادی کے لیے نہایت ہی منظم طریقے پر بنگال میں آدمی بھرتی کیے جاتے ہیں اور یکے بعد دیگرے مختلف سازشی مقدمات سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی ہے کہ سازش کا یہ جال ہمارے تمام صوبوں میں پھیلا ہوا ہے۔ چنانچہ پنجاب سے ہرے کا شیرآباد کو پستانی علاقہ گرم ملک کی ان دلدلوں سے جہاں پر دریائے گنگا سمندر میں جا گرتا ہے، اس قسم کے مسلسل سازشی اداروں سے ملا ہوا ہے۔ ان مقدمات سے ایسے سازشی اداروں کا بنا بھی چلا ہے جو دریائے گنگا کے دہانے



(جنوبی بنگال) سے بڑی باقاعدگی کے ساتھ روپیہ اور آدمی حاصل کرتے ہیں اور ان کو ہاری جرنیلی سڑک پر منزل بہ منزل گزارتے ہوئے باغی کیمپ میں پہنچا دیتے ہیں جو یہاں سے دو ہزار میل کی مسافت پر واقع ہے ۔ بڑے بڑے ذہین اور دولت مند اشخاص اس سازش میں حصہ لے رہے ہیں اور روپیہ پہنچانے کے طریقے کو جو باغیانہ سازش کا ایک نہایت ہی خطرناک کام ہے ، کمال ہوشیاری سے ایک بے ضرر مہاجنی کاروبار کا رنگ دے دیا گیا ہے ۔

جو مسلمان زیادہ متعصب ہیں ، وہ تو کھلم کھلا بغاوت میں حصہ لے رہے ہیں اور باقی تمام مسلمان علانیہ جہاد کی فرضیت پر بحث میں مصروف ہیں ۔ چنانچہ گزشتہ نو ماہ سے بنگال کے سرکردہ اخبارات نے اس بحث پر کالم کے کالم سیاہ کر دیے ہیں کہ مسلمانوں پر منکہ کے خلاف بغاوت کرنے کا فرض عاید ہوتا ہے یا نہیں ؟ سب سے پہلے شمالی ہندوستان کے علماء کا متفقہ فتویٰ شائع کیا گیا اور اس کے بعد بنگال کے مسلمانوں نے اس موضوع پر ایک رسالہ شائع کیا ۔ شیعہ جماعت بھی ، جو ہندوستان میں بہت ہی اقلیت میں ہے ، کچھ نہ کچھ شائع کرنے سے گریز نہ کر سکی ۔ کچھ مہینے تو ہمارے اینگلو انڈین اخبارات ان چند وفادار مسلمانوں کا مذاق اڑاتے رہے جو بڑی سرگرمی سے اس سوال کا جواب تلاش کرنے میں سرگرداں تھے کہ اگر ہم نے منکہ کے خلاف بغاوت نہ کی تو کیا ہم اپنی روح کو تباہی سے بچا سکتے ہیں ؟ مگر علما اور فقہاء کے متفقہ فتوے کی اشاعت کے بعد ہمارے ہم وطنوں پر یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی ہے کہ یہ مسئلہ مذاق ہی مذاق نہیں بلکہ ایک خطرناک پہلو بھی رکھتا ہے ۔ وہ متعلقہ کاغذات جو خود مسلمانوں ہی نے شائع کیے ہیں ، اس بات کا صاف صاف پتا دے رہے ہیں کہ اس وقت ہاری ہندوستانی سلطنت ایک نہایت ہی خطرناک دور سے گزر رہی ہے ۔

اس شائع شدہ مواد سے ہر عقل مند آدمی کو اس بات کا یقین ہو جائے گا کہ مسلمانوں کا نذر طبقہ تو کئی سال سے کھلم کھلا بغاوت میں حصہ لے رہا ہے اور باقی تمام قوم ایک نہایت ہی اہم ملکی مسئلے پر پریشان ہو رہی ہے۔ 'بغاوت کے فرض' کو باقاعدہ طور پر اور علی الاعلان شریعت اسلامی کا ایک اہم قانون مسئلہ بنا لیا گیا ہے۔ چنانچہ ہر مسلمان مجبور ہو گیا ہے کہ وہ اپنے عقیدے کا اظہار کرے اور اپنے ہم مذہبوں کے سامنے کھلم کھلا بتائے کہ وہ سرحد پار کے باغی کیمپ میں کچھ نہ کچھ حصہ لے گا یا نہیں۔ وہ ہمیشہ کے لیے اپنے متعلق قطعی فیصلہ کرے کہ آیا اسے ایک سچے مجاہد مسلمان کی طرح زندگی بسر کرنا ہے یا ملکہ معظمہ کی 'ہر امن رعایا کی حیثیت ہے'۔ مسلمانوں نے کسی قطعی فیصلے پر پہنچنے کے لیے صرف ہندوستان ہی کے علما کے فتووں پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ وہ ملکہ معظمہ کے علما تک بھی پہنچے ہیں۔ . . . . اور کچھ مہینوں تک تو مسلمانان ہندوستان پر بغاوت کرنے یا نہ کرنے کے فرض کا تصنیف مکہ معظمہ کے تین اہل سنت و جماعت علما کے فتوے پر منحصر رہا۔

میں چاہتا ہوں کہ یہاں پر اپنی مسلمان رعایا کی اس مضطربانہ کیفیت سے بچت کروں جس نے تین صورتیں اختیار کر رکھی ہیں۔ میں ان واقعات کا، جن کی وجہ سے ہماری سرحد پر باغیوں کی نو آبادی قائم ہوئی اور ان خوفناک نقصانات میں سے بعض کو بھی، جو اس کی وجہ سے سلطنت برطانیہ کو برداشت کرنا پڑے، قارئین کے سامنے بھلا بیان کروں گا۔ اور دوسرے باب میں باغیوں کی اس تنظیم کا ذکر کروں گا جس کے ذریعے سے باغی کیمپ نے ہماری سلطنت کے اندرونی اضلاع سے آدمی اور روپیہ مسلسل طور پر حاصل کیا۔ پھر میں ان شرعی مباحث کی تفصیل بیان کروں گا جن کی بنا پر تشویش ناک حالات رونما ہوئے۔ یہ وہ مباحث تھے جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمانوں کا عام



طبقہ کس پر جوش طریقے پر باغی پیشواؤں کی زہر آلود تعلیم سے متاثر ہو رہا ہے، اور کس طرح مسلمانوں کا ایک طبقہ، جو تعداد میں بہت ہی کم ہے، فرض جہاد سے سبک دوشی حاصل کرنے کے لیے شریعت مقدسہ میں عجیب و غریب تاویلیں پیش کر رہا ہے۔ لیکن اگر میں صرف اسی پر بس کر دوں تو سمجھ لینا چاہیے کہ میں نے پوری بات بیان نہیں کی۔

مسلمانان ہندوستان اب بھی اور اس سے بہت عرصہ پہلے بھی ہندوستان کی انگریزی حکومت کے لیے ایک مستقل خطرے کی حیثیت رکھتے ہیں۔ کسی نہ کسی وجہ سے وہ ہمارے طور طریقوں سے بالکل الگ تھلک رہے اور ان تمام تبدیلیوں کو، جن میں زمانہ ساز ہندو بڑی خوشی سے حصہ لے رہا ہے، انہی لیے بہت بڑی قومی بے عزتی تصور کرتے ہیں۔ اس لیے میں چاہتا ہوں کہ چوتھے باب میں مسلمانوں کی ان شکایات کو، جو انہیں انگریزی عہد حکومت میں پیدا ہوئی ہیں، معلوم کروں اور ساتھ ہی ان کے رفع کرنے کے طریقوں پر بھی روشنی ڈالوں۔

سرحد پر باغی کیمپ کے بانی، بانی سید احمد تھے۔ وہ ان بے باک اور باہمت نوجوانوں میں سے تھے جو نصف صدی قبل ہنداری قوت کے استیصال کے بعد تمام ہندوستان میں بکھر گئے تھے۔ سید صاحب نے اپنی زندگی اس مشہور لٹیرے کی فوج میں ایک سوار کی حیثیت سے شروع کی جس نے مالوے کے افیون پیدا کرنے والے دیہات کو مدتوں تک تاخت و تاراج کیا تھا۔ مگر رنجیت سنگھ کی بڑھتی ہوئی قوت نے جس سختی کے ساتھ اپنے مسلمان ہمسایوں کو دبائے رکھا، اس سے مسلمان لیبروں کا کام بہت ہی خطرناک اور غیر منفعت بخش ہو گیا تھا۔

---

۱۔ امیر خان ہنداری نواب آف ٹانک۔ مغربی اقوام کا یہ خاصہ ہے کہ، ہر محب وطن اور آزادی خواہ کو پہلے لٹیرے ہی کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ (مترجم)

اس کے ساتھ مہاراجا مذکور کے ہندو ائمہ مذہبی تعصب نے شمالی ہندوستان کے مسلمانوں کے جوش و خروش کو اور بھی بھڑکا دیا تھا۔ سید احمد نے نہایت دانش مندی سے اپنے آپ کو زمانے کے مطابق بدل دیا۔ چنانچہ انہوں نے قزاقی کا پیشہ ترک کر کے ۱۸۱۶ء میں احکام شرعیہ پڑھنے کے لیے دہلی جا کر ایک جید عالم (شاہ عبدالعزیز) کی شاگردی قبول کی اور پھر تین سال کی اس طالب علمانہ حیثیت کے بعد ایک مبلغ کی زندگی اختیار کی۔ انہوں نے پر زور طریقے پر ان بدعات کے خلاف جہاد شروع کیا جو مسلمانان ہند کے اسلامی عقائد میں داخل ہو چکی تھیں اور اس طرح پرجوش اور حوصلہ مند لوگوں کو اپنا مرید بنا لیا۔ ان کی تبلیغ کا پہلا مرکز روہیلوں کی قوم تھی (روہیل کھنڈ میں رام پور کے قریب فیض اللہ خان کی جاگیر میں) جن کو صفحہ ہستی سے نابود کرنے کے لیے ہم نے محض دولت کے لالچ میں انہی فوجیں عاریتاً دوسروں کو دے دی تھیں، اور جس کی افسوس ناک تاریخ وارن ہسٹنگز کی زندگی پر ایک نہ مٹنے والا بدنامی داغ ہے۔ ان کی اولاد گزشتہ نصف صدی سے متواتر اس کا انتقام لیتی چلی آ رہی ہے اور اس وقت بھی سرحد کے باغی کیمپ کو اس کے بہترین شمشیر زن مہوا کر رہی ہے۔ روہیلوں کے معاملے میں بھی اور ہندوستان میں جہاں کہیں بھی ہم نے مظالم کیے ہیں، ہم نے جیسا بویا تھا ویسا ہی کاٹا ہے۔

۱۸۲۰ء میں اس مجاہد نے آہستہ آہستہ اپنا سفر جنوب کی طرف شروع کیا۔ ان کے مرید ان کی روحانی فضیلت کو تسلیم کرتے ہوئے ان کے ادنیٰ سے ادنیٰ کام کو بخوبی سر انجام دیتے تھے اور صاحب جاہ اور علما عام خدمت گاروں کی طرح ان کی پالکی کے ساتھ ننگے پاؤں دوڑنا اپنے لیے فخر سمجھنے لگے تھے۔ انہوں نے طویل قیام کے بعد ان کے مریدوں کی تعداد اس قدر بڑھ گئی تھی کہ ایک بڑا قاعدہ نظام حکومت کی ضرورت پیش آ گئی۔



انہوں نے باقاعدہ اپنے ایجنٹ مقرر کئے تاکہ ہر اس شہر سے جو ان کے راستے پر پڑتا ہو، تجارت کے منافع ہر ٹیکس وصول کریں۔ اس کے بعد انہوں نے چار خلیفے مقرر کئے، یعنی تین روحانی نائب اور ایک قاضی القضاہ مقرر کیا (جن کے نام یہ ہیں: مولوی ولایت علی، مولوی عنایت علی، مولوی محروم علی اور مولوی فرحت حسین۔ قاضی القضاہ شاہ نجد حسین) اور اس کے لیے ایک باقاعدہ فرمان جاری کیا، جیسا کہ مسلمان بادشاہ صوبہ جات میں اپنے گورنر مقرر کرتے وقت جاری کیا کرتے تھے۔ اس طرح ہشے میں ایک مستقل مرکز قائم کرنے کے بعد انہوں نے دریائے گنگا کے ساتھ کھنکھنے کی طرف کوچ کیا۔ راستے میں لوگوں کو سلسلہ مریدی میں داخل کرتے جاتے اور بڑے بڑے شہروں میں اپنے نائب مقرر کرتے جاتے تھے۔ کھنکھنے میں ان کے ارد گرد اس قدر ہجوم جمع ہو گیا تھا کہ لوگوں کو مرید کرتے وقت اپنے ہاتھ پر بیعت کرانا ان کے لیے مشکل تھا۔ بالآخر انہیں اپنی پکڑی کو کھول کر یہ اعلان کرنا پڑا کہ ہر وہ شخص، جو اس کے کسی حصے کو چھو لے گا، اُن کا مرید ہو جائے گا۔

۱۸۲۲ء میں وہ حج کرنے کی غرض سے مکہ معظمہ چلے گئے اور اس طرح سے اپنی گزشتہ سوانح حیات کو جو ہمچیت ایک قزاق کے گزاری تھی، حاجی کے مقدس لباس میں چھپا کر اگلے سال ماہ اکتوبر میں بمبئی میں وارد ہوئے۔ یہاں پر بھی آپ کی تبلیغی کوششوں کو وہی کامیابی حاصل ہوئی جو کھنکھنے میں ہوئی تھی۔ مگر اس شیرے ولی کے لیے انگریزی علاقے کے 'ایر امن' شہریوں کے بچائے ایک اور زیادہ موزوں میدان موجود تھا۔ انہوں نے شاہی ہند کو واپس ہوتے ہوئے اپنے وطن مالوف ضلع رائے پری میں بہت سے سرکشوں کو اپنا مرید بنا لیا اور ۱۸۲۳ء میں سرحد پر پشاور کے وحشی قبائل اور پہاڑی قبیلوں میں آشوبدار ہوئے۔ یہاں انہوں نے مکہ سلطنت کے

خلافتِ علم جہادِ بلند کرنے کی تبلیغ شروع کر دی۔  
 ’کلکتہ ریویو‘ کے مضامین اور اس کے بعد پنٹر کی کتاب نے یہ مفروضہ  
 یقین کی حد تک قائم کر دیا کہ ہنگالی مسلمانوں کی تحریکیں دراصل سید احمد  
 شہید کی تحریک کا نتیجہ تھیں۔ ’کلکتہ ریویو‘ اور پنٹر نے یہ موقف کیوں  
 اختیار کیا؟ اس موقف کی پشت پر عام نوکر شاہی کے طور طریقے شامل  
 تھے کہ اپنی غلطیوں کی ذمہ داری اپنے پیش روؤں پر ڈال کر جھٹکرا  
 حاصل کر لیا جائے۔ اس ذمہ داری سے گریز کو صحیح ثابت کرنے  
 کے لیے فائلوں پر نوٹ تو لکھے جا سکتے ہیں اور حکومت کے سربراہ یا  
 چیف ایگزیکٹو کو تو فائل کیا جا سکتا ہے لیکن تاریخ نویسی کے فرائض  
 پورے نہیں ہوتے۔

یہ مضامین اور پنٹر کی کتاب ’ہارے ہندوستانی مسلمان‘ دراصل اس  
 دور کے ہنگال کی نوکر شاہی پر تفصیلی نوٹس (Notes) ہیں جو انہوں نے  
 سازش کے ان مقدمات کے سلسلے میں ہنگالی مسلمانوں کی شرکت کے جواز میں  
 تحریر کیے اور جن میں کہا گیا کہ:

’انظم و نسق کی اس کسوٹابی اور مسلمان رعایا میں باغیانہ  
 خیالات کی ذمہ داری دراصل ہم پر عائد نہیں ہوتی۔ یہ تو ہمیں  
 ورثے میں ملی ہے اور اصل ذمہ داری تو ان افسروں کی ہے  
 جنہوں نے آج سے چالیس پچاس برس پہلے ان خیالات اور  
 سید احمد شہید کی تحریک کو پنپنے کی پوری آزادی دی۔‘

#### اصل صورت حال

پنٹر کی اس کتاب کے زور بیان نے اپنی تمام تاریخی غلط بیانیوں کو  
 اپنے دامن میں چھپا لیا اور اس طرح مسلمانوں کو مذہباً غیر مسلم حکومت  
 کا باغی قرار دے دیا اور اصل موضوع کو پس پشت ڈالنے میں کامیاب  
 ہو گئے۔ حکومت کو یہ ہارر کرا دیا کہ اس میں ہنگال کی نوکر شاہی  
 ذمہ دار نہیں بلکہ مسلمانوں کے اندر باغیانہ جذبات کی نشوونما ان کا  
 مذہبی فریضہ ہے۔ اس دور میں جو مسلمان رہنا برطانوی حکومت سے تعاون  
 اور انگریزی تعلیم و افکار کے لیے تبلیغی مہم چلا رہے تھے، ان کو پنٹر  
 کے اس موائے پریشان کر دیا۔ چنانچہ سید احمد نے فوراً پنٹر



کی کتاب کا جواب تحریر کیا۔ لیکن اس کتاب اور اس کے جواب کا تجزیہ منصوص نہیں ہے، بلکہ مجھے صرف یہ ثابت کرنا ہے کہ جہاں تک سید احمد شہید کی تحریک کا تعلق ہے، وہ بنیادی طور پر شمالی ہندوستان کی ایک تحریک تھی جس میں ہمار اور بنگال کے بھی کچھ لوگ شریک ضرور ہوئے لیکن سید احمد شہید کی زندگی تک اس تحریک نے بنگالی مسلمانوں کو مجموعی طور پر متاثر نہیں کیا تھا۔ اور حاجی شریعت اللہ اور تیطو میاں کی تحریکیں تمام مماثلت کے باوجود بنگالی کاشت کاروں کی تحریکیں نہیں جن کا براہ راست مقصد جہاد کرنا یا ایک اصلاحی حکومت کا قیام نہیں تھا لیکن میرے اس موقف سے یہ مطلب نہیں لینا چاہیے کہ سرحد کے علاقے میں جو تحریک سید احمد شہید کی شہادت کے بعد بھی قریب قریب اصف صدی تک زندہ رہی اور تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد زور پکڑنے کی کوشش کرتی رہی، اس کا بنگالی مسلمانوں سے کوئی موثر رابطہ یا تعلق قائم نہیں ہوا۔

دراصل بنگالی مسلمانوں پر سید احمد شہید کی تحریک کے جو اثرات ہوئے، اس کے مختلف ادوار کو گڈ مل کر دیا جاتا ہے۔ اس طرح نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ تاریخی طور پر نتائج غلط مرتب ہوئے ہیں۔

سید صاحب کی تحریک نے بنیادی طور پر بنگالی مسلمانوں پر جو اثرات مرتب کیے، ان کو قریب قریب تین ادوار میں تقسیم کیا جا سکتا ہے: پہلا دور تو ان سالوں پر مشتمل ہے جب سید احمد شہید حج کے لیے تشریف لے جا رہے تھے اور اس دوران میں انھوں نے کلکتے میں قیام کیا۔ دوسرا دور، جب سید احمد نے جہاد کا اعلان کیا۔ یہ دور جہاد کے اعلان سے ان کی شہادت پر ختم ہوتا ہے۔

تیسرا دور طویل ترین دور ہے اور یہ دراصل سونوی ولایت علی، عنایت علی اور یحییٰ علی کی قیادت کے زمانے سے لے کر سازش کے مقدمات پر ختم ہوتا ہے۔

#### مسلمانان بنگال سے پہلا رابطہ

سید احمد شہید کا بنگالی مسلمانوں سے پہلا رابطہ ۱۸۶۰ء میں قائم ہوا لیکن اس سے پہلے سید احمد شہید کا شہرہ جہاں پہنچ چکا تھا اور ویسے بھی خالوادہ شاہ ولی اللہ کے بہت سے نام لہرا بنگال کے مختلف اطراف میں

موجود تھے۔ سید احمد شہید کی آمد سے بہت پہلے یہاں کے مسلمانوں نے ان کا شہرہ سن کر ان کو تبلیغ اور رشد و ہدایت کی خاطر دعوت دی تھی لیکن وہ نہ آ سکے۔ جب حج کا ارادہ ہوا تو اس کے لیے انہیں کلکتے آنا پڑا۔ چنانچہ کلکتے کے سفر کی تفصیل مولانا غلام رسول مہر کی زبانی یوں ہے :

### قیام کلکتہ کے حالات

”سید صاحب ہوگلی میں ٹھہرے۔ (وقائع کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہوگلی میں صرف ایک رات ٹھہرے۔ لیکن صاحب ’مخزن احمدی‘ کا بیان ہے کہ قریباً ایک ہفتے تک قیام ہوا اور بہت سے لوگوں نے بیعت کی۔ صبح سے شام تک سید صاحب کے پاس تالٹا بندھا رہتا تھا) وہاں سے روانہ ہوئے تو تین چار کوس پر ایک مقام تھا جسے اس زمانے کی عام اصطلاح میں ”ہرمٹ“ کہتے تھے۔ وہاں کلکتے جانے والی کشتیوں سے چنگی کا محصول لیا جاتا تھا۔ جب کوئی کشتی ٹرپ پہنچتی تو ہرمٹ والے نقارہ بجاتے۔ یہ کشتی کو ٹھہرا لینے کا اہتمام ہوتا۔ سید صاحب کی کشتیاں بھی وہاں ٹھہر گئیں۔ آپ نے قاضی احمد اللہ میرٹھی اور قاضی عبدالستار گڑھ مکتیشری کو ابھرجا۔ وہ ہرمٹ والوں سے محصول کا فیصلہ کر آئے۔

اسی مقام پر کلکتے سے ایک تیز رفتار کشتی میں، جسے بینس کہتے تھے، ایک صاحب آئے اور سید صاحب سے ملے۔ نام پوچھا تو بتایا امین الدین۔ یہ منشی امین الدین احمد تھے جو بنگال کے اونچے گھرانے کے فرد تھے اور کلکتے کے ممتاز امیروں میں گنے جاتے تھے۔ انگریزی کمپنی میں انہیں وکالت کا عہدہ حاصل ہوا اور کمپنی کے پورے ہندوستانی علاقوں میں سے جتنے مقدمات کلکتے کی مرکزی حکومت کے پاس پیش ہوتے تھے، سب منشی صاحب ہی کی وساطت سے پیش ہوتے تھے۔ ان کی ماہانہ تنخواہ مقرر نہ تھی لیکن حق وکالت کی رقم اتنی بن جاتی تھی کہ صاحب ’مخزن احمدی‘ کے بیان کے مطابق ہر مہینے کے اختتام پر تیس چالیس روپے کی تھیلیاں ہاتھی پر لد کر ان کے گھر پہنچتی تھیں۔ بڑے قرائح حوصلہ اور مخیر تھے۔ کم و بیش چار پانچ سو طالب علموں کا خرچ اٹنے دے لے رکھا تھا۔



انہوں نے بہت پہلے سید صاحب کو کلکتے آنے کی دعوت دی تھی۔ آپ نے جواب میں لکھا کہ ہم ہجرت کر کے جا رہے ہیں، کلکتے نہیں آ سکتے۔ جو لوگ بیعت کرنا چاہیں، وہ سب ایک جگہ جمع ہو کر اپنے گناہوں سے توبہ کریں اور آئندہ کے لیے شریعت کے پابند ہو جائیں۔ جب سید صاحب نے حج کا ارادہ کیا تو منشی صاحب کو بھی لکھا کہ ہم کلکتے آنے ہیں۔ موصوف نے شہر کے اندر ایک وسیع کوٹھی صرف سید صاحب کے قیام کے لیے خرید لی جس میں تین تالاب تھے؛ ایک پانی پینے کے لیے، دوسرا نہانے کے لیے اور تیسرا کپڑے دھونے کے لیے۔ مردوں کے لیے الگ کمرے تھے؛ ان کے علاوہ بہت سے زنانہ مکان تھے۔

#### قیام کا اقرار

منشی صاحب نے عرض کیا کہ شہر میں مختلف آدمیوں نے آپ کے ٹھہرنے کا انتظام کر رکھا ہے۔ میں سب سے پہلے پہنچا ہوں، اس لیے میرے ہاں قیام کا عہد فرمائیں۔ ضرورت کی سب چیزیں اس کوٹھی میں مہیا ہیں۔ کھانے کی بابت یہ عرض ہے کہ اگر کہیں آپ کی دعوت ہو تو اس میں ضرور تشریف لے جائیں؛ دعوت نہ ہو تو پورے قافلے کے لیے دونوں وقت کا کھانا میرے ہاں سے حاضر ہوگا۔ سید صاحب نے یہ دعوت قبول فرما لی۔

پھر منشی صاحب نے مولانا شاہ اسماعیل کے متعلق پوچھا۔ وہ دوسری کشتی میں تھے۔ مولانا عبدالحی نے آدمی بھیج کر انہیں بلایا۔ سفری کپڑے پہن رکھے تھے جو کچھ میلے ہو گئے تھے۔ کشتی سے اتر کر مولانا شاہ اسماعیل سید صاحب کے پھرے کی طرف آئے تو اہل قافلہ میں سے کسی نے اشارہ کیا: "وہ مولانا آتے ہیں۔" منشی امین الدین احمد نے سمجھا کہ یہ کوئی اور اسماعیل ہوں گے اور کہا کہ میں مولانا شاہ اسماعیل کو پوچھتا ہوں جو شاہ عبد العزیز کے بھتیجے ہیں۔ جب انہیں بتایا گیا کہ یہی شاہ اسماعیل ہیں تو ان کی سادگی اور بے تکلفی دیکھ کر منشی صاحب بے اختیار آپ دیدہ ہو گئے اور دو چار قدم آگے بڑھ کر ادب سے ان کا استقبال کیا۔

### منزل مصلود

منشی صاحب نے یہ خوش خبری یس مسالی کہ جو جگہ ٹھہرنے کے لیے تجویز کی گئی ہے ، اس میں میٹھے پانی کی کوئی کمی نہیں ۔ سید صاحب نے اس پر عجز و الحاح سے بارگاہ باری تعالیٰ میں دعا کی ۔ فارغ ہوئے تو فرمایا : ”میں نے کئی بزرگوں سے سے سنا تھا کہ کانکے میں میٹھے پانی کی قلت ہے ۔ سفر میں کئی مرتبہ خیال آیا کہ مجھے تو لوگ پر سمجھ کر شاید کہیں نہ کہیں سے میٹھا پانی لا ہی دیں گے مگر اتنے مسلمان نہائی جو میرے ساتھ ہیں ، ان کے لیے کیا انتظام ہوگا ۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ یہ تشویش بھی جاتی رہی ۔“

سید صاحب روانہ ہوئے تو شیو رام اور میں ٹھہرتے جہاں آپ کے خلیفہ سید عبداللہ ابن سید بہادر علی رہتے تھے ۔ وہاں اپنی بہت سے لوگوں نے بیعت کی ۔ شیو رام پور سے چلے تو رات کے وقت کانکے میں ہاتھ گھاٹ پر پہنچے ۔ رات وہیں گزاری ؛ صبح کو کشمیر سے آنے کا بندوبست ہوا ۔ (شیو رام پور کو عام طور پر سرام پور کہا جاتا ہے ۔ یہاں ہاتھوں نے بہت بڑا مطبع قائم کر لیا تھا ۔ بائبل کا پہلا سلیس اردو ترجمہ اسی جگہ چھپا تھا ۔ نیز ہاتھوں کے عام تبلیغی رسالے یہیں سے چھپ کر شائع ہوتے تھے ۔ سید عبداللہ نے اہل یہاں ایک مطبع قائم کیا تھا جس میں سید عبدالقادر کا اردو ترجمہ القرآن اور سینکڑوں دینی کتابیں اہتمام کے ساتھ طبع ہوتی رہیں ۔ سید عبد اللہ نے سید صاحب کے قافلے کے ساتھ حج کیا ۔

### منشی صاحب کا اہتمام مسلمان داری

منشی صاحب نے دریا کے کنارے بہت بڑی دری چھوڑ دی تھی اور ہر قسم کی سواریاں بہ کثرت منگوا لی تھیں ؛ مثلاً بکریاں ، بکریاں ، بکریاں ، بکریاں ، ہوادار وغیرہ ۔ بارپرداری کے لیے چھکڑے موجود تھے ۔ مزدور بھی خاصی تعداد میں جمع تھے ۔ پہلے مسلووات کو پردہ کر کے اٹارا گیا اور قیام گاہ پر بھیج دیا گیا ، پھر مرد سوار ہوئے ۔ سواریاں اتنی زیادہ تھیں کہ بہت سی خالی واپس کرنی پڑیں ۔ منشی صاحب سید صاحب کو بکریاں میں سوار کرا کے چلے آئے مگر ان کے لیے گئے ، پھر قیام گاہ پر پہنچایا



جہاں تمام کمرے فرش سے آراستہ تھے اور ہر کمرے میں ضرورت کے مطابق پلنگ بچھے ہوئے تھے۔ متعدد اکابر نے بھی اپنے ہاں ٹھہرانے کی درخواست کی لیکن سید صاحب نے فرمایا کہ منشی امین الدین احمد کے ساتھ اقرار ہو چکا ہے، اس لیے معذور ہوں، البتہ دعوت قبول کر لوں گا۔ تین روز تک منشی صاحب کے ہاں سے نہایت پر تکلف کھانے آئے رہے؛ مثلاً قورمہ، شیرمال، باقر خالیاں، مابی پلاؤ، بکرے کا پلاؤ، کئی قسم کے مربے اور اچار، کئی قسم کے میٹھے۔ سید صاحب کے لیے جو کھانا آنا، اُس میں اور بھی کئی چیزیں ہوتیں۔ تیسرے روز آپ نے فرمایا کہ ہمارے لیے صرف ایک قسم کا کھانا آئے۔ انواع و اقسام کے کھانوں کو اہل قافلہ میں تقسیم کرنا بھی مشکل ہے اور ہم لوگ تکلف والے بھی نہیں ہیں۔ منشی صاحب نے سمجھا کہ شاید کھانا اچھا نہیں ہوتا اس لیے تکلفات میں مزید اہتمام و اضافہ کر دیا۔

### قافلے کی سادگی اور دیانت

آخر ایک روز سید صاحب نے خود منشی صاحب سے کہا کہ ہم لوگ تو ماش کی کھچڑی کھانے والے ہیں۔ آپ تکلف کیوں کرتے ہیں؟ بس سادہ غذا بھیج دیا کیجیے۔ منشی صاحب نے عرض کیا:

”حضرت! آپ کیا فرماتے ہیں؟ میں کس لائق ہوں کہ ہر تکلف کھانے بھیجوں۔ آپ کی خدمت گزاری میں تو جس قدر بھی تکلف کیا جائے، تھوڑا ہے۔ میں نے تو کھانے کھانے بھی ہیں اور کولائے بھی ہیں۔ لیکن آپ جسے حقانی، ربانی، خدا پرست، بے ریا بزرگ نہ آنکھ سے دیکھیں اور نہ کان سے سنے۔ آپ اس خدمت کو یوں ہی رہنے دیں اور جو دال دلیا آتا ہے، اسے قبول فرماتے جائیں!“

سید صاحب نے فرمایا:

”خدمت گزاری سے غرض اللہ تعالیٰ کی رضا ہے۔ کوئی کام اس کی مرضی کے خلاف نہ ہونا چاہیے۔ جب کام اسراف اور ریا سے پاک ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لائق ہوتا ہے۔ مال اسباب اللہ کا ہے، ایک روز حساب دینا ہو گا۔ اس کو بے جا

برباد نہ کرنا چاہیے۔ کھانے سے مقصود پیٹ بھرنا ہے۔ ایک قسم کا کھانا جب چاہیں، بھیج دیا کریں۔“

منشی صاحب نے پورا بالغ سید صاحب کی نذر کر دیا تھا۔ اس میں نارنگی، چکوتے، سنگتے، کیلے، انیس، انار، امرود، ناریل، آم وغیرہ کے درخت تھے۔ انگور کی بیابیں بھی تھیں، اناس بھی تھے۔ سید صاحب کے رفقا کی نقول شعاری کا یہ عالم تھا کہ خود پھل توڑنا تو رہا ایک طرف، جو پھل درختوں سے خود بنود کر جائے، انہیں بھی کوئی نہ اٹھاتا۔ ایسے تمام پھل سید صاحب کے پاس جمع ہوتے۔ آپ تمام قافلے میں تقسیم فرما دیتے۔ قافلے کے بعض افراد کے جوتے ٹوٹ گئے تھے اور بعض کے کپڑے پھٹ گئے تھے۔ ’مخزن احمدی‘ سے معلوم ہوتا ہے کہ منشی صاحب نے پہلے ہی دن ضرورت مندوں کو تین سو روپے کے جوتے اور ایک ہزار سے زیادہ کے کپڑے خرید دیے۔

#### ہدایتِ خلق

میرے اندازے کے مطابق سید صاحب صفر ۱۲۰۳ھ (اوپر ۱۸۲۱ء) میں کلکتے میں پہنچے ہوں گے۔ گویا رائے بریلی سے کلکتے تک کم و بیش ساڑھے تین یا پونے چار مہینے لگ گئے۔ پھر قریباً تین مہینے کلکتے میں ٹوہرے رہے۔ اس ساری مدت کا ایک ایک لمحہ ہدایت و ارشاد میں بسر ہوا۔ کچھ نہیں کہا جا سکتا کہ کتنے ہزار آدمی بیعت سے مشرف ہوئے اور شریعت کے پابند بنے۔ سینکڑوں گھروں میں بے لکاح بیبیاں تھیں، ان کے نکاح کرا دیے۔ سینکڑوں مرد غیر بخون تھے، سید صاحب نے اپنی قیام گاہ میں ایک انگ جگہ مقرر کر کے ان کے لیے ختنوں کا انتظام کیا۔ سید محمد علی نے لکھا ہے :

”ہر خلیے اور ہر کشور سے ہزاروں ہلاکہ بے شمار مسلمان آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اہل شرک و بدعت اور سرکش و گناہگار اپنے برے اعمال سے توبہ کر کے مختص مومنوں کے زمرے میں شامل ہو گئے۔“

سید صاحب نے کلکتے پہنچ کر مولانا عبدالغنی سے فرمایا تھا کہ اگرچہ ہم حج کی نیت سے آئے ہیں لیکن خدا کے فضل سے امید ہے کہ اس شہر میں



باب ہدایت اس طرح مفتوح ہوگا کہ دیکھنے والے حیران رہ جائیں گے ۔  
 یہ پیش گوئی حرف بہ حرف پوری ہوئی اور اس کی تصدیق بعض انگریز  
 افسروں کے بیانات سے بھی ہوتی ہے ۔ مثلاً پرنسپ لکھتا ہے کہ ۱۸۲۲ع  
 میں سید صاحب کلکتہ آئے اور مسلم آبادی بہت بڑی تعداد میں ان کی پیروی  
 بن گئی ۔

شاہ امحاق نے بیان فرمایا کہ سید صاحب کلکتے پہنچے تو بہت سے  
 مسلمانوں نے آپ کی ہدایت سے فائدہ اٹھایا اور آپ کے ارشادات کی برکت سے  
 اس سر زمین میں خاصی دینی رونق پیدا ہوگئی ۔

(رسالہ در احوال مولوی نصیرالدین)

حاجی حمزہ علی خاں کہتے ہیں :

”آدمیوں کا اتنا بجوم رہتا تھا کہ سید صاحب کو آرام کے لیے  
 بہت کم وقت ملتا تھا ۔ سب لوگ شیرینی لاتے اور زیادہ تر  
 بنائے ہوئے ۔ لوگوں کے پاس خاطر سے سید صاحب کم از کم  
 ایک دانہ ضرور چکھتے ۔ اس طرح زبان مبارک پر ابلے پڑ گئے  
 تھے ۔ بیعت کا سلسلہ دو اڑھائی گھنٹے دن چڑھے سے شروع ہو جاتا  
 اور رات تک جاری رہتا ۔ غور تہیں بھی بہ کثرت آئیں اور تھوڑی  
 تھوڑی دیر کے بعد کمرہ بھر جاتا ۔“

سید احمد شہید کے اس سفر میں بنگال کے مسلمانوں نے جس عقیدت کا  
 اظہار کیا وہ ایک جید عالم اور صاحبِ طریقت سے عام عقیدت تھی ۔ اس  
 وقت تک سید احمد نے نہ تو کسی تحریک کا اعلان کیا تھا ، نہ جہاد کے  
 ارادے کا اظہار کیا تھا ۔ اس لیے تمام عقیدت جو اپنی جگہ کتنی بھی اہم ہو  
 لیکن اس سے اس بات کا نشان نہیں ملتا کہ یہ عقیدت کسی تحریک سے  
 ہم دردی کا مظہر ثابت ہو سکے ۔ گو ولیم ہنٹر نے پراس برس بعد سید احمد  
 کے اسی دورے کی بنیاد پر ایک عظیم داستان مرتب کرنے کی کوشش کی ۔  
 چنانچہ وہ لکھتا ہے :

”۱۸۲۰ع میں اس مجاہد نے آہستہ آہستہ اپنا سفر جنوب کی طرف  
 شروع کیا ۔ ان کے مرید روحانی فضیلت کو تسلیم کرتے ہوئے  
 ان کے ادائی سے ادائی کام کو بہ خوبی سراہنا دیتے تھے اور

صاحب جاہ اور علما عام خدمت گروں کی طرح ان کی ہالکی کے ساتھ ننگے پاؤں دوڑنا اپنے لیے فخر سمجھنے لگے۔ ہشتے میں طویل قیام کے بعد ان کے مریدوں کی تعداد اس قدر بڑھ گئی تھی کہ ایک باقاعدہ نظام حکومت کی ضرورت پیش آ گئی۔ انہوں نے باقاعدہ اپنے ایجنٹ مقرر کیے۔“

لیکن اس تمام داستان سرائی کے باوجود یہ کہیں اشارہ نہیں ملتا کہ سید احمد کی حاجی شریعت اللہ سے ملاقات ہوئی ہو یا بنگال کے دیہات میں جو بے چینی کے اثرات ابھر رہے تھے، ان کے بارے میں سید احمد کے نام لیواؤں نے کوئی لائحہ عمل ترتیب دیا ہو۔ اس لیے اس پہلے رابطے سے صرف یہی پتا چلتا ہے کہ اس دوران میں سید احمد کو جو عقیدت ملی، وہ ایک عام جتید عالم اور صاحب طریقت کو جو عقیدت ملنی چاہیے تھی، وہی تھی۔ اس سے کچھ اور زیادہ نتیجہ نہیں نکالنا چاہیے۔ بہر حال اس رابطے اور عقیدت سے ایک بات کی نشان دہی ضرور ہوتی ہے کہ اس خطے میں سید احمد کے نام لیوا خاصی تعداد میں پیدا ہو گئے ہوں گے۔

ایک اور بات جو ذہن میں رکھنی چاہیے کہ سید احمد کی تحریک اور بنگال کے اس دور کی تحریکوں میں اس زمانے میں کوئی بنیادی فرق نہیں تھا اور ان تمام تحریکوں کا اصرار ایک ہی قسم کے اصولوں اور طریقوں پر تھا۔ اس لیے یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ سید احمد کی تحریک نے فرائض تحریک کو جنم دیا۔ حتیٰ کہ تیطو میاں کی تحریک کا بھی خالق سید احمد کو نہیں ٹھہرایا جا سکتا۔ حالانکہ یہ واقعہ مختلف ذرائع سے ثابت ہوتا ہے کہ تیطو میاں دوران حج میں سید احمد کا پیرو ہو گیا تھا اور ان کے ہاتھ پر اس نے بیعت کر لی تھی۔ لیکن اس کے باوجود اس کا کہیں پتا نہیں چلتا کہ تیطو میاں کی قیادت میں جو زرعی تحریک چلی اور جس میں کاشت کاروں نے ’شمشیر و سناں‘ بھی استعمال کیے، اس کی پشت پر کوئی باقاعدہ منصوبہ تھا۔ یہ تاریخی حقائق کے بالکل منافی ہے۔ تیطو میاں کی تحریک اور سید احمد شہید کے قبضہ پشاور کے بارے میں ولیم ہنٹر نے لکھا ہے :

”۱۸۳۰ء میں جب مجاہدین سرحد نے پشاور پر قبضہ کر لیا تو

تیطو میاں اس قدر بے دھڑک ہو گیا کہ اس نے اپنا نقاب اتار



پھینکا اور ان معمولی معمولی سختیوں کی وجہ سے ، جو ہندو زمین دار اس کے سرحدوں پر کیا کرتے تھے ، یہ کسانوں کی ہرجوش بغاوت کا سرشہ بن بیٹھا ۔ اس کے بعد کسانوں کی بہت سی بغاوتیں ہوئیں جس کے نتیجے میں باغیوں نے اپنے آپ کو ایک مورچہ بند کیمپ میں محفوظ کر لیا ؛ انگریزی حکام کی نافرمانی کی اور کچھ قتل و غارت کے بعد ان کو ہسپا کر دیا ۔ کلکتے سے شمال اور مشرق کی طرف کا علاقہ مع اُس ضلع کے تمام کا تمام باغیوں کے رحم و کرم پر تھا جن کی تعداد تین چار ہزار کے قریب تھی ۔ اس فرقے نے اپنے کام کا آغاز دن دہائے اس گاؤں کو جلا دینے سے کیا جس نے ان کے روحانی پیشوا کو ماننے سے انکار کر دیا تھا ۔ (ضلع فرید پور) ایک دوسرے ضلع میں ایک اور گاؤں (سرفراز پور ندیا میں) کو لوٹ لیا اور ایک مسجد کو جلا ڈالا اور ساتھ ہی اُس کے دین دار مسلمانوں پر رویہ اور چاول کا چندہ عاید کر دیا گیا ۔ ۲۳ اکتوبر ۱۸۵۷ء کو باغیوں نے اپنے صلہ مقام کے لئے ایک گاؤں منتخب کیا اور اس کے ارد گرد بانسوں کا ایک مضبوط جنگلا کھڑا کر دیا ۔ ۶ نومبر کو پانچ سو جنگ جوؤں نے کوچ کرتے ہوئے باہر نکل کر ایک قصبے پر حملہ کیا ۔ اس کے پروہت کو قتل کرنے کے بعد دو گاؤں ذبح کیں (جو ہندوؤں کا متبرک جانور ہے) جن کے خون سے ایک ہندو مندر کو بے حرمت کیا گیا اور پروہت کی لاش کو تعزیراً بت کے سامنے لٹکا دیا گیا ۔ اس کے

---

۱ ۔ مثال کے طور پر کرشنا رائے نے ، جو اشانتی کے کنارے ایک بڑا زمین دار تھا ، اپنے ان کاشتکاروں پر پانچ شلنگ فی کس کے حساب سے ٹیکس لگایا تھا جنہوں نے نیا مذہب اختیار کر لیا تھا ۔ ایک اور زمین دار نے اپنے ہرائیویٹ قید خانے میں ایک آدمی کو اس لئے محبوس رکھا کہ اس نے محرم کے دنوں میں تعزیر جلا دیے تھے ۔

۲ ۔ ۳ پرگنہ لدیا اور فرید پور ۔

بعد انہوں نے انگریزی راج کے خاتمے اور دوبارہ اسلامی سلطنت کے قائم ہونے کا اعلان کر دیا۔“

ولیم ہنٹر کے اس بیان سے مترشح ہوتا ہے کہ پشاور پر قبضے نے ٹیٹو میاں کے حوصلے بلند کر دیے۔ اولاً پشاور پر قبضے کی خبر ٹیٹو میاں کو کب پہنچی ہو گی اور اس میں کتنا عرصہ لگا ہو گا۔ دوسرے اس سے یہ کیسے ثابت ہوتا ہے کہ سید احمد کے اس قبضے سے ٹیٹو میاں کو یہ اشارہ ملا کہ وہ اپنی سرگرمیاں تیز کر دے۔ اگر اس قسم کے منصوبے ہوتے تو ہندوستان کے وسیع و عریض براعظم میں بیسیوں مقامات پر اس قسم کے ہنگامے بپا کرائے جا سکتے تھے جو ایک وسیع پیمانے پر انقلابی تحریک کی صورت اختیار کر لیتے۔ لیکن واقعہ تو یہ ہے کہ سید احمد کی تحریک تو ایک محدود دینی تحریک کے دائرے میں محصور تھی۔ اس کے پیش نظر نہ تو وسیع قسم کے داؤ پیچ ہی تھے اور نہ اتنی صلاحیت ہی تھی کہ وہ مختلف خطوں کے عامۃ الناس کو ابھار سکتی۔ اس لیے بنگال کی زرعی تحریکوں کو سید احمد کے کھاتے میں نہیں ڈالا جا سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ جہاں تک ہجرت اور جہاد کا تعلق ہے، بنگال میں سید احمد کے تمام چرچوں کے باوجود اس تحریک میں شمولیت کا کوئی زیادہ چرچا اس دور میں نہیں ہوا۔

سید احمد شہید کی شہادت کے بعد تحریک جہاد میں پہلی سی سرگرمی نہ رہی اور ان کے قابل ترین رفیق شاہ اسماعیل کی شہادت کے بعد کوئی ایسی بستی نہ تھی جو اس تحریک کی قیادت کو سنبھال لیتی اور مجاہدین میں وہی پرانا ولولہ اور جوش قائم رکھتی۔ لیکن اس کے باوجود یہ تحریک سید احمد کی شہادت کے تیس چالیس سال بعد تک خاصے موثر انداز میں زندہ رہی اور تحریک کے آس کے اختلافات کے باوجود اس تحریک نے کئی ایک ہنگامے بپا کیے اور مدتوں برطانوی حکومت کو پریشان رکھا۔ اور برطانوی سلوکیت کے لیے یہی پریشانیاں تھیں جن کا اظہار ۱۸۶۳ء سے ۱۸۷۰ء تک کے مقدمات سازش میں ہوا اور دراصل یہ وہی زمانہ تھا جب سرحد کی اس تحریک جہاد اور بنگال کے مسلمان کاشتکاروں کے درمیان ایک گہرا تعلق قائم ہوا۔ ان تعلقات کے قیام کا سہرا علمائے صادق اور کے



مر بندھتا ہے ۔ چنانچہ اسی ولیم ہنٹر نے اس خاندان کے تحریک جہاد میں اہم حصے کے بارے میں لکھا تھا :

”ایک دفعہ پھر ان مجنوں کی تحریک تباہی کے قریب پہنچ گئی تھی مگر ہٹنے کے خلیفوں کے تبلیغی جوش اور مال و دولت نے ، جو ان کے تصرف میں تھی ، مقدس جھنڈے کو خاک سے اٹھا کر ایک بار پھر بلند کر دیا ۔ انہوں نے تمام ہندوستان میں اپنے مبلغ دوڑا دیے اور مذہبیت کو اس حد تک زلزلہ کیا کہ اس سے پہلے کبھی نہ تھی ۔“

ولیم ہنٹر کے ان الفاظ میں کتنا ہی زہر کیوں نہ ملا ہو ، لیکن اس میں ایک حقیقت اور ایک سچائی بھی ہے ، اور وہ یہ کہ ہٹنے کے اس خاندان نے ایسے وقت ، جب تحریک جہاد کا چراغ ٹٹھا رہا تھا ، اپنے خون سے اس چراغ کی لو کو روشن رکھا اور اس خاندان کے ایک کے بعد دوسرا فرد اپنا سر پتھلی پر رکھ کر میدان عمل میں ٹکنا رہا ۔ کم خاندان ایسے ہوں گے جنہوں نے مسلسل ایک صدی تک اپنی وابستگیوں اور اپنی وفاداریوں کو برقرار رکھا ہو اور جو مسلک ایک دفعہ سوچ سمجھ کر قبول کر لیا ، اس پر ہر طوفان اور ہر یورش میں قائم رہا ہو ۔ لطف یہ ہے کہ حکومت وقت نے جس خاندان کے نام کو حرف غلط کی طرح مٹانے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگایا ، وہی خاندان آج بھی لاکھوں کروڑوں انسانوں کے لیے قابل احترام ہے ، اور کون سا مورخ ہے جو اس خاندان کو خراج عقیدت پیش نہ کرتا ہو ۔ اور تو اور ، خود انگریز مصنف بھی اس خاندان کی قابلیتوں کے گن گنے پر مجبور ہیں ۔ ان کی بہادری اور ان کی استقامت ضرب المثل بن چکی ہیں ۔

یہی استقامت ، جہان مردی اور ذہانت تھی جس نے ایک صدی پہلے برطانوی حکومت کو مجبور کر دیا کہ وہ جہاد کی تحریک کو شکست دینے کے لیے اپنے ظلم و جور کے تمام تیروں اور ہتھیاروں کے منہ ہٹنے کی طرف موڑ دے اور علمائے صادق پور کے پورے خاندان کو ان کا ہدف بنائے ۔ جہاں ایک صورت تھی جس سے تحریک کو ختم کیا جا سکتا تھا ۔ چنانچہ انبالہ سازش کمپن سے لے کر ۱۸۸۰ء تک ، بلکہ اس کے بعد

بھی حکومت ہند کی پوری توجہ اس خاندان کی طرف رہی ہے اور تقریباً نصف درجن مقدمات سازش میں اس خاندان کے مختلف افراد کو ملوث کرنے کی کوششیں ہوئیں اور ان افراد کو سزائیں دی گئیں ، جس دوام کا حکم سنایا گیا ، جالدادیں ضبط ہوئیں ، غرض کوئی ستم ایسا نہ تھا جو ان پر نہ توڑا گیا ہو ۔ ان مقدمات کی روئداد بیان کرتے سے پہلے ضروری ہے کہ اس خاندان اور دوسرے اہم علما کا ذکر کر دیا جائے ۔

بشہ اور سید احمد شہید

بشہ کے سب سے پہلے فرد جو سید احمد شہید کی تحریک میں شامل ہوئے وہ مولانا ولایت علی تھے ، اور یہ وہی مولانا ولایت علی ہیں جو علامہ صادق پور اور اس دیار میں تحریک مجاہدین کے اولین رہنما سمجھے جاتے ہیں ۔ دراصل مولانا ولایت علی کی قیادت کے ماتھے پر اس تحریک کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے اور یہ دور ایک لحاظ سے پہلے ادوار سے زیادہ اہم ہے ۔ اس لیے کہ اس دور میں یہ تحریک زیادہ وسیع بنیادوں پر منظم ہوئی اور اس کو بہت حد تک عوامی نالیہ حاصل ہوئی ۔ جہاد کا مرکز سرحد پار واقع تھا لیکن سالہا سال تک اس تحریک کا فکری مرکز دہلی کی اکبر آبادی مسجد رہی ۔ اور سید احمد شہید نے جب اپنی تحریک کا آغاز کیا تو اس تحریک کا فکری سواد پہلے ہی دن سے دہلی کی اسی مسجد کے مسند نشین علما نے مہیا کیا ۔ کیونکہ یہی وہ مسجد تھی جہاں شاہ ولی اللہ کے پورے خاندان نے تقریباً ایک صدی تک ایک نئی فکر اور نئی جماعت کے قیام کی تبلیغ کی تھی ۔ اور جب یہ تحریک منظم ہوئی تو اسی خاندان نے صرف فکر ہی نہیں دیا بلکہ شمشیر بدست جانباز اس تحریک میں شامل کئے اور جب بھی اس تحریک میں کمزوری آئی یا جھول نمودار ہوا تو اسی خاندان کے افراد نے اپنے آپ کو میدان کارزار کے لیے پیش کر دیا تاکہ یہ تحریک زائدہ رہے اور ہندوستان میں مسلمان پھر سے عزت و آبرو کی زندگی بسر کرنے کے لیے ایک نیا معاشرہ وجود میں لا سکیں ۔ لیکن اس دور میں بھی اس تحریک کو ان علاقوں میں ، جہاں اس کا فکری مرکز تھا ، وہ عوامی حیات حاصل نہ تھی جو اسے ہنگامہ ، جہاز ، مدراس وغیرہ کے علاقوں سے ملتی رہی ۔ یہ بذات خود ایک ایسا تاریخی واقعہ ہے جس



کے بارے میں اس تحریک کے سماجی محرکات اور اہم پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے۔ ۱۸۳۰ ع میں مولوی نصیر الدین دہلوی کی وفات کے بعد تو فکری، تنظیمی اور عوامی قیادت ایک ہی مرکز میں جمع ہو گئیں اور مرکز قائم ہوا۔ تقریباً پچاس برس تک یہ مرکز اس تحریک کی قیادت کرتا رہا۔ مولانا ولایت علی پٹنہ کے ایک سرکردہ اور متمول خاندان کے فرد تھے۔ اس خاندان کو، سرحد پار کا میدان کارزار ہو یا برطانوی عدالت کا کٹھرا، سب سے زیادہ قربانیاں دینی پڑیں۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ پچاس برس تک ہندوستان کے اندر اور باہر یہ تحریک اور علمائے صادق پور ہم معنی قرار پائے۔ چنانچہ شیخ اکرام الہی معرکہ "الاراکتاب" موج کوثر' میں لکھتے ہیں :

"مولوی نصیر الدین دہلوی کی وفات سے تحریک جہاد کا ایک دور ختم ہوتا ہے۔ ان کی وفات ۱۸۳۹ ع میں ہوئی اور اس کے دو سال بعد شاہ نہد اسحاق نے پندرہ سالہ مساعیر جہاد کی مسلسل ناکامی دیکھنے کے بعد خاندان ولی اللہ کے باقی افراد کے ساتھ مکہ معظمہ کو ہجرت کی۔ اب تک تحریک جہاد کا صدر مقام دہلی تھا اور اس کی باگ ڈور اکبر آبادی مسجد میں آن بزرگوں کے ہاتھ میں تھی جن کا شاہ ولی اللہ کے خاندان سے قریبی تعلق تھا۔ لیکن جب اس خاندان کا کوئی قابل ذکر فرد بر صغیر پاک و ہند میں نہ رہا تو تحریک جہاد کی ذمہ داری دوسرے کندھوں پر منتقل ہو گئی۔ یہ سعادت عظیم آباد (پٹنہ) کے صادق پور خاندان کی قسمت میں لکھی تھی جس نے بڑی استقامت سے عظیم التنظيم قربانیاں دے کر اس فرض کو نبھا۔"

#### پہلی ملاقات

مولوی ولایت علی کی پیدائش کا سال ۱۷۹۱ ع ہے۔ وہ صوبہ بہار کے ایک متمول خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ ان کے نانا ایک مدت تک پورے صوبہ بہار کے ناظم رہ چکے تھے۔ والد اور دادا کئی پشتوں سے بڑی زمین داری کے مالک چلے آ رہے تھے۔ چنانچہ یہی ترکیب مولانا

ولایت علی اور ان کے بھائیوں کو روئے میں ملا تھا۔ لیکن مولانا ولایت علی ابھی جوانی کے عالم میں تھے اور لکھنؤ میں زیر تعلیم تھے کہ سید احمد شہید کا لکھنؤ آنا ہوا۔ یہ ۱۸۱۹ء کے لگ بھگ کا زمانہ تھا۔ مولانا ولایت علی نے لکھنؤ کے مشہور عالم و فاضل اور ماہر معقولات مولانا محمد اشرف کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا۔ مولانا محمد اشرف منجیدہ مزاج عالم تھے۔ منطقی اور فلسفے کے ذوق نے آپ کو تحقیق و تفتیش کا عادی بنا دیا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ جب سید احمد شہید کی آمد کا چرچا ہوا تو آپ ان کی ظاہری شہرت سے متاثر نہ ہوئے، بلکہ آپ نے پہلی کوشش یہ کی کہ ذاتی طور پر سید صاحب سے ملاقات کی جائے اور انہیں پرکھا جائے۔ چنانچہ مولانا محمد اشرف اور ان کے شاگرد مولوی ولایت علی نے لکھنؤ میں سید احمد شہید سے ملاقات کی۔ اس ملاقات کی تفصیل چند میاں دہاوی نے اپنی کتاب 'عالمے ہند کا شاندار ماضی' کی تیسری جلد میں دی ہے۔ آپ لکھتے ہیں :

"سید صاحب نے منطقی دلائل اور فلسفیانہ موشگافیوں سے بڑا ہو کر اپنے زمانے کے حالات کا نقشہ کھینچا اور ان اخلاقی تباہیوں اور سماجی اور معاشی خرابیوں اور بریادیوں پر روشنی ڈالی، جو اُس وقت ملک میں پھیلی ہوئی تھیں۔ پھر اس فرض کی طرف توجہ دلائی جو رحمتہ للعالمین کا سچا پیرو ہونے کی وجہ سے ایک مسلمان پر عائد ہوتا ہے۔ آپ نے قرآن حکیم کی آیت تلاوت فرمائی کہ "ہم نے آپ کو صرف اس غرض سے بھیجا ہے کہ تمام جہانوں پر رحم ہو۔" سید احمد نے فرمایا کہ جب رسول اللہ کی بعثت اس لیے ہے کہ تمام جہانوں پر رحمت ہو تو آج یہ جبیں و قہر اور ظلم و تعدی کی گھٹائیں اسلئے اُمنڈ کر کیوں برس رہی ہیں۔"

الدر المنثور میں مولوی عبدالرحیم لکھتے ہیں کہ سید احمد شہید کی یہ تقریر دو گھنٹے جاری رہی اور دونوں سنیوں والوں کی ڈاڑھیاں روئے روئے تر ہو گئیں اور اس کے بعد عقیدت و ارادت کا ایک سلسلہ شروع ہوا جو



تا حیات قائم رہا ۔

### پٹنہ میں تحریک کا مرکز

مولانا ولایت علی تعلیم سے فارغ ہو کر لکھنؤ سے پٹنہ پہنچے اور وہاں ایک مرکز قائم کر دیا ۔ محلہ صادق پور میں جمعے کا اہتمام کیا ، جماعت قائم کی اور وعظ و نصیحت کا دور شروع ہوا ۔ یہ تعلیمات اتنی سیدھی سادی اور عوام کے دل کو موہ لینے والی تھیں کہ تھوڑے ہی عرصے میں گرد و لواج کے علاقوں میں چرچا شروع ہو گیا ۔ اس لیے کہ یہ دور مصائب و آلام کا دور تھا ۔ بنگال و بہار میں برطانوی عمل داری نے پورے ہرائے نظام کو تھس تھس کر دیا تھا اور اس اٹھل پٹھل نے عوام میں شدید بے چینی پیدا کر رکھی تھی ۔ چنانچہ اس تحریک اور ان تعلیمات نے مسلمان عوام کو نئی راہ دکھائی اور انہوں نے اپنا مستقبل اسی تحریک سے وابستہ کر دیا ۔ جب سید احمد شہید کے پٹنہ آنے کی اطلاع ہوئی تو ان کی زیارت کرنے والوں کا ہجوم تھا جو مولگیر تک سید صاحب کے استقبال کے لیے پہنچا ۔ اس ہجوم کی رہنمائی مولوی ولایت علی اور ان کے ماسوں مولانا قاضی شاہ احمد حسین کر رہے تھے ۔ جب یہ جلوس مولگیر سے سید احمد شہید کو لیے کر چلا تو راہ میں رشد و ہدایت کا سلسلہ جاری رہا اور پٹنہ پہنچتے پہنچتے ہزار ہا مسلمان گروہ در گروہ حلقہ بگوش ارادت ہو گئے ۔ یہ وہی لوگ تھے جن کو مولوی ولایت علی کے وعظ و نصیحت نے متاثر کیا تھا ۔ اس تحریک کو جو عوامی مقبولیت اور تائید حاصل ہوئی ، اس کے متعلق پتھر لکھنا ہے :

”اُن کے مریدوں کی تعداد اس قدر بڑھ گئی تھی کہ ایک بالاعادہ نظام حکومت کی ضرورت پیش آئی ۔ انہوں نے بالاعادہ اپنے ایجنٹ مقرر کیے تاکہ ہر اس شہر میں جو اُن کے راستے میں آئے ، تجارت کے منافع پر لیکس وصول کریں ۔ اس کے لیے انہوں نے چار خلیفے مقرر کیے ؛ ان میں سے ایک روحانی نائب اور ایک قاضی القضاۃ تھا ۔ ان تقرریوں کے لیے بالاعادہ فرمان جاری کیا گیا جیسا کہ مسلمان بادشاہ صوبہ جات میں اپنے گورنر مقرر کرتے وقت کیا کرتے تھے ۔ اس طرح پٹنہ

میں ایک مستقل مرکز قائم کرنے کے بعد وہ یہاں سے روانہ ہو گئے۔“

چنانچہ جب مولوی ولایت علی نے اس تحریک سے وابستگی کا اعلان کیا اور وعظ و نصیحت کا سلسلہ شروع ہوا تو اس سلسلے میں جہاں دور دراز علاقوں کو متاثر کیا، وہاں ان کے اپنے خاندانوں کے تمام چھوٹے بڑے ارکان ان کے شریک عمل ہو گئے۔ مولانا عبد الرحیم پورے خاندان کے تاثرات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حج بیت اللہ شریف سے واپس پر جب سید صاحب اپنے سے اپنے وطن رائے بریلی کے لیے روانہ ہوئے تو مولانا ولایت علی صاحب اور ان کے دونوں بھائی مولانا غایت علی اور مولانا طالب علی اور چچا زاد بھائی مولانا باقر علی دلیانے لاپالہ دار کی عیش و عشرت پر لات مار کر ہم رکاب سید صاحب ہوئے۔ چند روز بعد مولانا ولایت علی صاحب کے برادر نسبتی میر عثمان علی اور ماموں زاد بھائی مولانا قمر الدین، پھر کچھ دنوں بعد مولانا ولایت علی کے والد ساجد مولانا فتح علی بھی اپنے سب سے چھوٹے لڑکے مولوی فرحت علی کو ساتھ لے کر سید صاحب کی خدمت میں رائے بریلی پہنچ گئے۔“

جہاد میں شرکت

سید احمد شہید نے حج سے واپس پہنچ کر جہاد کی تیاری شروع کر دی اور اپنے معزز نائبین مولانا عبدالجلی اور شاہ اسماعیل شہید کو ہندوستان کے مختلف حصوں میں تبلیغ اور جہاد کی تنظیم مکمل کرنے کے لیے بھیج دیا۔ اس تیاری میں تقریباً دو سال کا عرصہ صرف ہو گیا۔ جب تیاریاں مکمل ہو گئیں تو مختلف علاقوں میں عام مسلمانوں کو اس جہاد کی مہم سے آگاہ کرنے کے لیے ایک اعلان بھیجا گیا۔ اس اعلان میں جہاد کے مقاصد اور غرض و غایت بیان کی گئی۔ دراصل یہ اعلان ہی اس تحریک کا منشور قرار پایا اور چالیس سال بعد ان تمام مفاسد سازش کی بنیاد بنا۔

”کچھ عرصے سے لاہور اور دوسری جگہوں پر قابض ہیں۔ ان کے مظالم حد سے گزر چکے ہیں۔ انہوں نے ہزارہا مسلمانوں



کو تہ تیغ کیا ہے۔ ان کو بلا تصور اور بغیر کسی جرم کے شہید کیا گیا ہے۔ ہزار ہا انسانوں کو ذلیل و خوار کیا جا رہا ہے۔ مسجدوں میں نماز پر پابندی اور اذان دینے کی ممانعت ہے، ذبیحہ گار خلاف قانون ہے۔ جب سکھوں کا ذات امر ظلم و ستم نا قابل برداشت ہو گیا، تو حضرت سید احمد نے خالصہ حفاظت دین کے لیے کئی مسلمانوں کو کال اور پشاور کی طرف لے جا کر مسلمانوں کو خواب غفلت سے جگایا اور ان کو جرأت دلا کر آمادہ عمل کیا۔ الحمد للہ کہ ان کی دعوت پر کئی ہزار مسلمان لڑنے کو تیار ہو گئے ہیں اور سکھ کفار کے خلاف ۲۱ دسمبر ۱۸۲۶ء کو جہاد شروع ہو گا۔“

سید احمد شہید ۱۷ جنوری ۱۸۲۶ء کو جہاد کی غرض سے روانہ ہوئے۔ اس وقت ان کے ہمراہ پانچ ہزار کے قریب مجاہدین تھے۔ ان میں مولوی ولایت علی اور ان کے بھائی عنایت علی بھی شامل تھے۔ یہ دونوں بھائی کچھ مدت تک سرحد پار سید صاحب کے ہمراہ رہے اور جہاد میں بھی شریک ہوئے لیکن سید احمد شہید نے کچھ عرصے کے بعد تحریک کو منظم کرنے کی غرض سے دونوں بھائیوں کو واپس ہندوستان بھیج دیا۔ ان کے ہمراہ مولانا محمد علی بھی تھے۔ سید احمد کے اس حکم سے مولانا ولایت علی بہت آزرده ہوئے، لیکن سید صاحب اپنے احکام پر قائم رہے اور فرمایا: ”مولانا! ہم آپ کو نظم کر کے الٹاتے ہیں۔“ یعنی مثال تقیم کے آپ کا اثر پھیلے گا اور فصل بہت کاسباب ہوگی۔ چنانچہ احکام کے مطابق مولانا ولایت علی کو ممبئی اور حیدر آباد کا علاقہ سپرد ہوا تا کہ وہاں تبلیغ ہو اور تحریک کے مراکز قائم کیے جائیں۔ مولانا محمد علی رام پوری کے سپرد مدراس کا علاقہ ہوا اور مولانا عنایت علی کو بنگال کے صوبے میں تبلیغ و تنظیم کی ہدایت ہوئی۔ مولانا ولایت علی سب سے چلے حیدر آباد گئے اور وہاں تبلیغ و تنظیم کا کام شروع کیا۔ چنانچہ وہاں ایک اچھا خاصا حلقہ پیدا ہو گیا جو محض عام لوگوں پر مشتمل نہ تھا بلکہ اس میں حیدر آباد کے حکام بھی شامل تھے۔ ان کو بعد میں اس تحریک میں شامل ہونے کی سزا بھی بھگنی پڑی، ریاست کے تخت سے بھی ہاتھ دھونا پڑا۔ یہ واقعہ ہوں بیان کیا جاتا ہے کہ :

"عجب مولانا ولایت علی حیدر آباد پہنچے اور انہوں نے وعظ و نصیحت کا سلسلہ شروع کیا تو اس وقت ریاست کے نواب مبارز الدولہ کو بھی مولانا ولایت علی سے ملنے کا اشتیاق پیدا ہوا۔ جب ملاقات ہوئی تو نواب پہلی ملاقات ہی میں مولانا کے علم، زہد اور تقویٰ سے بہت متاثر ہوئے اور انہوں نے اسی وقت سے تحریک کی تائید و حمایت کا فیصلہ کیا۔ مولانا ولایت علی کا مسلک دل و جان سے قبول کیا۔ اس کے بعد خود مبارز الدولہ کی زندگی میں انقلاب آ گیا۔ انہوں نے اپنی زندگی سنت رسول کے مطابق ڈھالنی شروع کر دی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ چند سال بعد جب برطانوی حکومت کو وہابیت کا خوف ستانے لگا تو مبارز الدولہ پر بھی وہابیت کا الزام عاید ہوا اور ان کو گرفتار کر لیا گیا۔ ان کے ہمراہ ریاست کے کئی ایک اہل کو بھی وہابیت کے الزام میں قید و بند کی صعوبتیں برداشت کرنا پڑیں اور نواب مبارز الدولہ نے قلعہ گولکنڈہ میں نظر بندی کے دوران میں ہی اپنی جان، جان آفرین کے سپرد کر دی۔

مولانا ولایت علی اور ان کا خاندان ہی تھا جس نے بنگال میں تحریک سید احمد شہید کو مقبول بنایا اور جب ۱۸۳۶ء میں مولانا ولایت علی مجاہدین کے امیر بنائے گئے تو اُس زمانے میں الہوں نے روئے اور مجاہدین کے لیے بنگال کی طرف خاص توجہ کی۔ اس توجہ کی وجہ غالباً یہاں کی مشتمل فضا بھی تھی، کیونکہ یہی وہ زمانہ تھا جب یہاں کے کاشت کاروں کی تحریکیں دب رہی تھیں اور شہد نے ایک گولہ مایوسی پھیلادی تھی۔ اس لیے اس وقت ایک دور دراز علاقے میں اسلامی حکومت کے قیام کے خواب زیادہ مسحور کن ثابت ہوئے ہوں گے۔ صرف یہی نہیں بلکہ عام کاشت کار جو فراشیوں کے زیر اثر ہوں یا قیطان میان کے نام لیوا ہوں، ان کے لیے ولایت علی، عنایت علی اور ان کے خاندان کی تعلیمات کوئی نئی نہ تھیں۔ یہی تعلیمات اور تبلیغ کا بھی آغاز وہ پچھلے تیس چالیس برس سے دیکھ رہے تھے اور سن رہے تھے۔ اس لیے اس خاندان کے کو یہاں خاصی کامیابی حاصل ہوئی۔ اور یہی وہ دور ہے جب



پہلی بار ایک حد تک ہندوستان گیر مسلم تحریک کی بنیاد پڑی اور اس کے متعلق ہنر اور دوسرے تذکرہ نگاروں نے جو مواد مرتب کیا، اس میں اس طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

بیسویں صدی میں برطانوی استعمار سے نجات حاصل کرنے کے لیے لاتعداد تحریکیں منظم ہوئیں۔ ان میں ان گنت خفیہ تحریکیں بھی تھیں۔ ان خفیہ تحریکوں نے برطانوی حکومت کو ہراساں بھی کیا۔ ان تحریکوں کے کمانڈروں، رہنماؤں اور کارکنوں نے ہستول بھی چلائے، بم بھی پھینکے، سرکاری خزانے بھی لوٹے اور برطانوی افسر شاہی کو ان کے مظالم کی سزا بھی دی۔ ہر صوبے اور ضلع میں خود رو تحریکیں ابھریں جنہوں نے تشدد کے طریق کار کو اپنایا۔

۱۸۵۷ء کے بعد جب اس برصغیر پر برطانوی قبضہ مستحکم ہو چکا تھا، ہنساور سے لے کر راس کھاری تک کا علاقہ برطانیہ کے زیر لگیں آ گیا تھا۔ برطانوی رعب اور دہدہ، ہندوستانیوں کے اندر کھکی پیدا کر رہا تھا اور مسلمانوں اور ہندوؤں کا بہت بڑا حصہ برطانوی حکومت کے سامنے کھٹنے لیک چکا تھا۔ اس سے کافی سال پہلے ایک ہندوستان گیر خفیہ تحریک منظم کی گئی اور بنگال سے لے کر صوبہ سرحد کے آخری گوشے تک اس کا جال بٹھایا گیا۔ یہ تحریک خالصہ مسلمان علما نے منظم کی اور تحریک کی تنظیم کے اثر و نفوذ کا خود برطانوی افسر شاہی نے اعتراف کیا۔ جب انہما میں ایک صدی پہلے سازش کیس ٹرلیمپ یا رہا تھا تو برطانوی حکومت اس تحریک سے لرزہ بر الدام ہو گئی تھی۔ وہ اپنی پوری ذہانت، کراست اور جالاکی کو استعمال کر رہی تھی تاکہ اس تحریک کو شکست دی جاسکے۔ مقصد سازش کا قیام صرف ایک طریق کار تھا جس کا مقصد ہشت پھیلا کر، مزائیں مٹا کر، پھانسیوں پر لٹکا کر لوگوں کو مرعوب اور خاموش کر دینا تھا۔ لیکن حکومت جانتی تھی کہ برطانوی استعمار کے خلاف نفرت کی جو چنگاریاں اندر ہی اندر سلگ رہی ہیں، وہ کسی وقت بھی شعلہ جوالا بن سکتی ہیں۔ اس لیے یہ ضروری سمجھا گیا کہ فکری اور نظریاتی محاذ پر بھی ان علما کو شکست دی جائے۔ ترک جہاد کے نعرے ان ہی ضرورتوں اور اسی نظریاتی میدان

میں مقابلے کی غرض سے وجود میں آئے تھے۔ یہ بذات خود ایک موضوع ہے، ایک داستان ہے، جس کا تحریک آزادی اور اس کی نظری اساسوں سے گہرا تعلق ہے۔ اس طرف توجہ ہونی چاہیے اور سچ تو یہ ہے کہ علما نے اس موضوع پر بہت کچھ لکھا بھی ہے۔ لیکن سب سے بڑی کمی یہ ہے کہ برطانوی ہند میں اس وقت جو سیاسی اور سماجی صورت حال تھی، نہ تو اس کو سامنے رکھا گیا ہے اور نہ ہی ان سماجی محرکات سے مرتب ہونے والے نتائج کو تفصیلی طور پر پیش کیا گیا۔ اس ضمن میں بہت حد تک برطانوی حکام کی اپنی پادشاہیں اور رہنمائی اس وقت کے حالات اور برطانوی ذہن کی غمازی کرتی ہیں۔ چنانچہ مقدمہ انبالہ اور اس کے بعد کے ہندوستان گیر مقدمات کا پس منظر اور وجوہات ولیم ہنٹر کی زبانی سنئیے :

”انجیاہدین کی ضرب سکھوں کے دیہات پر شدید تھی لیکن وہ انگریز کافروں پر ضرب لگانے کے ہر موقع کا بڑی خوشی سے خیر مقدم کرتے تھے۔ انہوں نے کابل کی جنگ میں ہارے دشمنوں کی مدد کے لیے ایک بڑی قوت بھیجی اور ان میں سے ایک ہزار ہارے مقابل موت تک جمے رہے۔ صرف غزنی کے سقوط میں ان کے تین سو آدمیوں نے انگریزی سنگینوں سے شہادت پائی۔ چنانچہ پنجاب کے الحاق کے بعد جو شعبہ چلے سکھوں پر اترتا تھا، اب ان کے جانشین انگریزوں پر اترنے لگا۔ کیوں کہ ان کا بنیادی موقف یہ تھا کہ غیر اسلامی اقتدار کے مابین مسلمانوں کو زندگی گزارنے کی شرعاً اجازت نہیں ہے۔“

کننگھم نے سکھوں کی جو تفصیلی تاریخ لکھی ہے، اس میں بھی اس نے اسی رائے کا اظہار کیا ہے اور لکھا ہے کہ :

”سید احمد صاحب کے عمل سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کافروں سے ان کی مراد صرف سکھ تھے۔ لیکن ان کے صحیح مقاصد ہورے طور پر نہیں سمجھے گئے۔ وہ انگریزوں پر حماد کرنے میں ضرور محتاط تھے لیکن ایک وسیع اور آباد ملک پر



ایک دور دراز کی قوم کا اقتدار ان کی مخالفت کے لیے کافی سبب بن سکتا تھا اور غالباً وہ بنا بھی ۔“

چنانچہ انگریزوں نے جب پنجاب فتح کیا تو نیاپدین کا رخ ان کی طرف پھر گیا ۔ مولانا ولایت علی اور ان کی جماعت نے حالات کی تبدیلی اور آنے والے واقعات کا پوری طرح اندازہ لگا لیا تھا ۔ انہوں نے اپنی نئی حکمت علی ان ہی تبدیلیوں کو سامنے رکھ کر مرتب کی تھی ۔ سر ہنری لارنس نے اپنی رپورٹ میں لکھا تھا کہ :

”مولانا ولایت علی کو پنجاب میں ’غازی دین‘ اور ’مجاہد اسلام‘ کے لقب سے پکارا جاتا ہے ۔“

اس لیے لارنس نے سفارش کی تھی کہ :

”ان کو پٹنہ میں اپنے مکالوں کے اندر نظر بند رکھا جائے ۔ چنانچہ ۱۸۵۷ء کے زمانے میں مولانا ولایت علی اور ان کے دوسرے رفقا سے ضمانتیں لی گئیں ۔ اس لیے کہ بنگال سے بھی رپورٹیں موصول ہو رہی تھیں کہ مولانا ولایت علی اور ان کے رفقا کو راج شاہی اور اس کے گرد و نواح کے علاقوں میں بغاوت کی تبلیغ کرتے ہوئے پایا گیا ہے ۔ ان سے وہاں پر بھی نیک چلتی کی ضمانتیں لی گئیں ۔ جب ان ضمانتوں کا بھی خاطرخواہ اثر نہ ہوا تو پھر ان کو راج شاہی سے دو مرتبہ نکل جانے کے احکام جاری کرنے پڑے ۔“

ان رپورٹوں میں درج ہے کہ ۱۸۵۲ء میں ان ’وہابیوں‘ کو اپنے منصوبوں میں خاطر خواہ کامیابی ہوئی ۔ آدمی اور روپے متھانہ کیسے میں کثرت سے بھیجے گئے اور پنجاب کے حکام نے ہماری فوجوں سے ان کی باغیانہ خط و کتابت پکڑی ۔ ان کے پیشواؤں نے ہماری چوتھی فوج سے ساز باز کرنے کی بڑی مشاقی سے کوشش کی ۔ یہ فوج راولپنڈی میں مقیم تھی اور یہ باغیوں کے کیمپ سے خاصی قریب تھی اور یہ اسی رجمنٹ کا حصہ تھی جو باغیوں پر حملہ کرنے کے لیے بھیجی جا رہی تھی ۔ ان کوششوں اور اس کے نتیجے میں تنظیمی کارکردگی کا سہرا مولانا یحییٰ علی کے سر بندھتا ہے ۔ چنانچہ ڈاکٹر ہنٹر نے لکھا :

”مولوی یحییٰ علی ہندوستان میں وہابیوں کا پیشوا تھا اور اس کا مقصد یہ تھا کہ مجاہدین کی وہابی نوآبادی کو رانگروٹ اور اسلحہ بہم پہنچائے جائیں جو اس وقت علانیہ انگریزی حکومت سے ہر سر ہیکار تھی۔ یحییٰ علی ہشتے میں قائم شدہ دارالتبلیغ اور دارالاشاعت کا بھی مہتمم تھا۔ ۱۸۶۳ء کے مقدمہ اثبات سے بہت پہلے تمام ہندوستان میں یہ ادارہ ’چھوٹی خانقاہ‘ کے نام سے مشہور تھا۔ اس کی عمارت محلہ صادق پور کے پاللی جانب واقع تھی۔ اس کا حجرہ کافی بڑا تھا اور گلی میں ہشت کی جانب بھی کافی دور تک چلا گیا تھا۔ اپنی ظاہری صورت میں اس کا منظر ویسا ہی حسرت لاک اور ویرانی کا تھا جو ہندوستان کی اینٹ چوڑے کی ہر عمارت کا موسم ہر سال کے بعد ہو جاتا ہے۔ یہ مشرق کے متعلق ہمارے عظیم الشان تصور کا کیسا حقیر جواب ہے۔ اس تمام عمارت میں سب سے زیادہ اہم ایک معمولی سی مسجد تھی، جس میں نماز یا جماعت ادا کی جاتی اور جمعہ کے دن خطبہ بھی ہوتا۔ جمعہ کے یہ وعظ بڑے ولولہ انگیز ہوتے۔ ان میں سب سے زیادہ کفار کے خلاف جہاد کے فرض پر زور دیا جاتا۔ ساتھ ہی یہ بھی بتلایا جاتا کہ عقیدے کے بغیر ہر فعل عبث ہے۔ سامعین کو بہت بڑے خطرے سے آگاہ کیا جاتا۔ ان کو روحانی زندگی بسر کرنے کی تلقین کی جاتی۔ یہ لوگ بیفہم اسلام کی سادہ عبادت کا مقابلہ ان تکلف دہ مراسم اور لاتعداد خاصانہوں اور مساجد کے رکوع و سجود سے کرتے اور ان لوگوں کو بہت برا ٹھہلا کہتے جو وہابیوں کے جہاد یا ہجرت کے اصولوں کی مخالف کرتے۔ عام طور پر کہا جاتا ہے کہ ان کا روحانی سہارا عام لوگوں کی قابلیت سے بلند تھا۔ ان کے سامعین اگرچہ وقتی طور پر بہت گہرا اثر قبول کرتے لیکن اپنے دلوں میں بالعموم یہ خیال لیے جاتے تھے کہ ان کے لیے بہت بڑی دشواریاں پیدا کر دی گئی ہیں۔ شہر کی دوسری



مساجد کے واعظ گو محض صادق پور کے واعظوں کے علم اور فصاحت و بلاغت کی تعریف کرتے تھے لیکن اس بنا پر ان کی مخالفت کرتے کہ وہ متبرک روایات کے منکر اور موجد واقع ہوئے ہیں۔“

”مواوی بھی علی مبلغین کا افسرانہی اور اس پورے نظام اور جماعت کا خلیفہ تھا۔ اس نے پٹنے کی اس ’جھوٹی خانقاہ‘ کے نظام کو بڑی مضبوطی، لیکن نرمی کے ساتھ چلایا اور کمال فراست کے ساتھ رنکروٹوں، اسلحہ اور روپے کی ترسیل کے لیے ’بڑی خانقاہ‘ یعنی سرحد پار کے مجاہدین کی بستی سے خفیہ تعلق قائم رکھا۔ ان رنکروٹوں کے جو سفری مبلغ جنوبی ہنگل کے مختلف اضلاع سے جوق در جوق پہنچتے تھے، صادق پور کی اس ’جھوٹی خانقاہ‘ میں ان کا بڑا ہرجوش خبرمقدم کیا جاتا تھا۔ جن لوگوں کو فوراً مجاہدین کے کیمپ میں بھیج دینا مقصود ہوتا، ان کو ان کے دینی بھائی کے سپرد کر دیا جاتا اور وہ ان کو جماعت کے اصولوں سے زیادہ واقفیت پیدا کرنے کی تکلیف دے بغیر ان کے جوش و خروش کو مستقل اور پائدار بنا دیتا۔ یہ دینی بھائی جماعت کا کل وقتی کارکن ہوتا جس کو جماعت کے بیت المال کی طرف سے باقاعدہ وظیفہ ملتا تھا اور وہ جماعت کے مختلف کاروبار سرانجام دیتا تھا۔ یہ رنکروٹوں کے سامنے ہر روز جہاد کے فرائض اور فوقیت پر وعظ کہتا۔ وقتاً فوقتاً جب رئیس المبلغین کسی اور کام میں مشغول ہوتا تھا تو دینیات کے طالب علموں کو، جو اصل میں اس کے ماتحت نہ تھے، اللہات پر درس بھی دیتا۔ وہ جو کچھ بھی کرتا، پورے اخلاص کے ساتھ کرتا اور انجام کار بڑی دلیری کے ساتھ اپنے آقا کے ہمراہ الیاء کی یا کسی دوسری عدالت میں مجرموں کے کٹھمرے میں کھڑا ہو جاتا۔ یہی علی کے بہ حیثیت رئیس المبلغین کے بہت سے فرائض تھے۔ وہ ہندوستان میں تمام سفری مبلغین کا روحانی پیشوا ہونے کی

حیثیت سے ان کے ساتھ خط و کتابت کرتا، پھر جملہ دستاویزات کو خفیہ زبان میں ترتیب دیتا اور لکھتا جن کے ذریعے سے بڑی بڑی رقوم سلطنت کے دارالحکومت سے سرحد پار کے مجاہدین تک پہنچ جاتیں۔ وہ مسجد میں نماز پا جماعت کی امامت کرتا۔ ان ہندوؤں کی جانچ پڑتال بھی کرتا جو مجاہدین کو روانہ کی جاتیں۔ وہ دور دراز سے آنے والے طالب علموں کو درس الہیات بھی دیتا۔ خود مطالعہ بھی کرتا۔ عربی مصنفین اور علماء سے خط و کتابت بھی کرتا۔“

”اس جماعت کے مہتمم کے لیے سب سے کٹھن اور مشکل کام اصل میں ’چھوٹی خائفاء‘ سے ’بڑی خائفاء‘ تک رینگروٹوں اور اسلحہ کا پہنچانا تھا۔ کیوں کہ بنگال کے دور دراز گوشے کے رہنے والے رینگروٹوں کے لیے بلا روک ٹوک سرحد پار پہنچنا ایک نہایت صبرآزمائے مہم تصور ہوتا تھا۔ راستے میں ان سے ہوجھ کچھ ہو سکتی تھی۔ ہزاروں تکلیف دہ سوالات ہوجھنے جانے کا احتمال ہوتا تھا۔ شمال مغربی صوبے اور پنجاب کے وسیع علاقے میں ان کو تقریباً دو ہزار میل کی مسافت طے کرنی پڑتی۔ ان کی حیثیت پر گوشوں میں ایسے اد کاٹھ اور زبان کی وجہ سے بہت جلد ظاہر ہو جاتی۔ لیکن اس خطرناک کام میں یحییٰ علی کی قابلیت پوری طرح بروئے کار آئی۔ اس نے تمام راستے پر جماعت کی شاخیں قائم کر دیں۔ ان کا انتظام معتبر سرحدوں کے ہاتھوں میں رکھا۔ اس نے طویل ترین جرنیلی سڑک کو مختلف حصوں میں منقسم کر دیا۔ اس طرح ’سرحدی کیمپ‘ ’بڑی خائفاء‘ کو جانے والا ہر باغی مختلف صوبوں میں بے خطر چلا جاتا۔ کیوں کہ اس کو یقین ہوتا تھا کہ ہر پڑاؤ پر اس کو ایسے دوست مل جائیں گے جو اس کے لیے چشم براہ ہوں گے۔ جماعت کی یہ شاخیں جو راہ میں پڑتی تھیں، ان کے مستظم مختلف طبقات کے لوگ ہوتے تھے۔ مگر تمام کے تمام انگریزی حکومت کا تختہ الٹنے میں بعد تن مصروف نظر



آئے اور ایک ہی نفرت کی آگ تھی جو ان کے سینوں کے اندر  
 سلگ رہی ہوئی۔ جماعت کی ان تمام شاخوں کا مقصد ایک  
 منجھا ہوا انقلابی ہوتا جس کو 'خفیہ تحریک' میں حصہ لینے  
 کی تمام اونچ نیچ پر پورا عبور ہوتا۔ یحییٰ علی نے اسے اشخاص  
 کے انتخاب میں اپنی مردم شناسی کا بہترین ثبوت دیا۔  
 کیوں کہ ان میں سے کسی ایک نے بھی گرفتار ہونے کے خوف  
 یا لالچ کی ترغیب سے اپنے تباہ شدہ اور بھروسوں کے کٹھڑے میں  
 کھڑے اسلام کے خلاف شہادت دینے پر آمادگی ظاہر نہیں کی۔  
 لطف یہ ہے کہ یحییٰ علی ایک ایسے خاندان سے تعلق رکھتا  
 تھا جو کافی باعزت تھا اور اس کی خاندانی برتری مسلمہ تھی۔  
 پٹنہ میں اس خاندان کے تعلقات انگریزی حاکموں سے بہت  
 اچھے تھے۔ اس کے خاندان میں سے ایک بھاری حکومت کے  
 اعزازی عہدے پر مامور تھا اور دوسرا بھاری سرحد پر بھاپدین  
 کی چھاپے مارنے والی جماعت کی رہنمائی کر رہا تھا۔“  
 مقدمہ "البالہ کی سماعت کرنے والے جج سر ہربرٹ ایڈورڈ نے اپنے فیصلے  
 میں یحییٰ علی کے متعلق لکھا تھا :

"یحییٰ علی ہی اس سازش کا کرنا دھرتا ہے جس کا انکشاف  
 اس مقدمے میں ہوا۔ وہ ایک مذہبی انسان تھا اور اس مذہبی  
 رعایت کے ماتحت پٹنہ کی مسجد میں اسلام کے قابل نفرت  
 اصولوں کی اشاعت کرنا رہا۔ اس نے اپنے ماتحت اپنے رکھے  
 ہوئے تھے جو روپیہ جمع کرتے اور جہاد کی تعلیم دیتے تھے۔  
 اس نے اپنی سازشوں سے ہندوستانی حکومت کو ایسی سرحدی  
 جنگوں میں دھکیل دیا جس میں سنکڑوں جانیں ضائع ہو گئیں۔  
 وہ بہت تعلیم یافتہ انسان ہے اور اپنی لاعلمی کا عذر پیش نہیں  
 کر سکتا۔ جو کچھ بھی اس نے کیا، سوچ سمجھ کر عمداً اور  
 سخت باغیانہ طریقے پر کیا۔ وہ موروئی باغی ہے اور ایک  
 متعصب خاندان سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کی خواہش ایک  
 مذہبی مصلح کے درجے تک پہنچنے کی ہے۔ لیکن ہنگام کے

برہم و سماجی ہم وطنوں کی طرح دلیل اور فطرت صالح سے اپیل کی بجائے وہ اپنا مقصد سیاسی انقلاب سے پورا کرنا چاہتا ہے۔ اور دیوانوں کی طرح اس حکومت کے خلاف سازش کرتا ہے جس نے شاید ہندوستانی مسلمانوں کو تباہی سے بچا لیا اور یقینی طور پر مذہبی آزادی عطا کی۔“

انہالہ سازش کے مجرموں کے خلاف برطانوی حکام اور ججوں کے غیظ و غضب کا اظہار ان الفاظ سے ہو جاتا ہے۔ اور یہ غصہ اور غیظ و غضب سب مجاہدین کی طرف اشارہ کر رہا ہے۔ اور یہ نشان دہی ہے کہ برطانوی حکومت اس دور میں کس قدر پریشان اور ہراساں تھی۔ صرف یہیں پر اکتفا نہیں ہوتا، بلکہ اس سازش کیس کے تمام شرکا کے خلاف اسی قسم کے حملے کیے گئے۔

ان تمام تفصیل سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ ہنگال کے دیہات میں مسلمان کاشتکاروں پر سید احمد شہید کی تحریک جہاد کا اثر ان کی شہادت کے بعد مرتب ہوا۔ اور یہی وہ اثر تھا، جس کے اثرات آج بھی ہنگال کے کاشتکاروں میں دیکھے جا سکتے ہیں۔ یہ اثرات ہیں، ان کی مذہبیت اور ساتھ ہی اپنے حقوق کے لیے جد و جہد۔ چنانچہ مشرق پاکستان کی کسان تحریک کا بھی ماضی ہے جو اسے اب تک زندہ رکھے ہوئے ہے۔

ان اثرات ہی نے ہنگال کے مسلمانوں کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا۔ ایک طرف دیہات میں بسنے والا کاشتکار تھا جو زیادہ لڑاکا، زیادہ بہادر اور زیادہ جوان ہمت تھا۔ دوسری طرف شہر میں بسنے والا مسلمان، جو ہمت ہو گیا تھا اور ہمت ہار چکا تھا، مایوسی کی انتہاء گہرائیوں میں ڈوب چکا تھا۔ اسی ہمت ہمت مسلمان میں مستقبل سے نبرد آزما ہونے والے ایک طبقے نے جنم لیا۔ اور اس طرح ہنگال میں بھی لائے رجحانات اور انگریز سے ناظمہ جوڑنے اور مغربی تعلیم کو قبول کرنے کی تحریکوں نے جنم لیا۔ ۱۸۵۷ء اور اس کے بعد کا ہنگال ان ہی مختلف اور متضاد رجحانات اور تحریکوں کی آماج گاہ رہا ہے۔

کتاب خالہ مسعود جھنگڑ  
سلسلی (پاکستان)

لبر صار

کتاب لبر



## ماخذ

1. Economic Development of the Overseas Empire.  
*By L.C.A. Knowles.*
2. Consideration on Indians Affairs.  
*By William Botts.*
3. Memorandum of the Nawab of Bengal to the English Governor.
4. Reflections on the Government of Indostan.  
*By L. Scrafton.*
5. House of Commons Select Committee Reports.
6. A View of the English Interests in India.  
*By William Futharton.*
7. Growth of English Industry and Commerce in Modern Times.  
*By W. Cunningham.*
8. The Law of Civilisation and Decay.  
*By Brooks Adams.*
9. Wealth of Nations. *By Adam Smith.*
10. Expansion of Eglan *By J. R. Scaby.*
11. Some Aspects of Indians Foreign Trade.  
*By Sarshad.*
12. Development of Capitalist Enterprise in India.  
*By D. H. Buchanan.*
13. Capital. *By Marx.*
14. Imperialism. *By Lenin.*
15. Peoples History of England. *By Morton*



16. A Brief History of the Indian Peoples.  
By W. W. Hunter.
17. A Statistical Account of Bengal.  
By W. W. Hunter.
18. Annals of Rural Bengal.  
By W. W. Hunter.
19. British Policy and the Muslims in Bengal.  
By A. R. Mallick.
20. The Patna Crisis. By W. Tayler.
21. Social History of the Muslims in Bengal.  
By Dr. Abdul Karim.
22. Documents on Wahabi Trials.  
By Dr. Muinud Din Ahmed Khan

غلام رسول مہر	۲۳ - سید احمد شہید
“	۲۴ - سرگزشت مجاہدین
“	۲۵ - جماعت مجاہدین
ابوالحسن علی ندوی	۲۶ - سیرت سید احمد شہید
شاہ اسماعیل شہید	۲۷ - منصب امامت
“	۲۸ - صراط مستقیم
“	۲۹ - تقویت الایمان
مولانا حالی	۳۰ - حیات جاوید
ڈاکٹر ایس - ایم - اکرام	۳۱ - موج کوثر
“	۳۲ - رود کوثر
عبدالسلام خورشید	۳۳ - صحافت : پاکستان و ہند میں
ڈاکٹر محمد شہید اللہ	۳۴ - ہنگامہ ادب کی تاریخ
مترجمہ عبدالرحمان بے خود	
ڈاکٹر تارا چند	۳۵ - تمدن ہند پر اسلامی اثرات
شاہ ولی اللہ	۳۶ - سیاسی مکتوبات



- ۳۷ - شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک  
عبداللہ سندھی  
۳۸ - عبداللہ سندھی  
۳۹ - علمائے ہند کا شاندار ماضی  
۴۰ - علمائے صادق پور  
۴۱ - نقش حیات  
۴۲ - کالا پانی  
۴۳ - تاریخ یوسف زئی پٹھان  
۴۴ - حیات طیبہ  
۴۵ - تاریخ مدرسہ عالیہ  
۴۶ - محمد بن عبدالوہاب  
۴۷ - پہلی اسلامی تحریک  
۴۸ - تذکرہ
- عبداللہ سندھی  
محمد سرور  
مولانا محمد میان دہلوی  
“  
حسین احمد مدنی  
جعفر تھانیسری  
اللہ بخش یوسفی  
حیرت دہلوی  
شاہ اسماعیل شہید  
عبدالستار  
مسعود عالم ندوی  
“  
ابوالکلام آزاد

ذخیرہ کتب:- محمد احمد ترازوی



اجاگر کیا گیا ہے۔ کتنے لوگ یہ جانتے ہیں کہ  
 ولی اللہ، شاہ عبدالعزیز اور سید احمد شہید کی  
 تحریکوں نے اس خطے کے مسلمانوں کو گرمایا تھا  
 تحریکوں کو اگر عوامی تائید کہیں میسر آئی تو وہ  
 اور مشرق پاکستان ہی تھا۔ اس کس طرح وہاں پر  
 کسانوں نے ڈیڑھ سو برس پہلے "الارض للہ" کا  
 اور زمیندار کے خلاف بغاوت کا پرچم بلند کیا  
 زمیندار کے خلاف یہ بغاوت اس کی پشت پناہ برہ  
 شہنشاہیت کے خلاف بھی ٹھہری۔ یہ تحریکیں مذہب  
 نام پر اٹھی تھیں لیکن ان کی بنیادیں عوام کی  
 ہستی اور بے چینی پر استوار ہوئی ہیں۔

عبد اللہ ملک صاحب نے کتاب کو ۳ ابواب  
 تقسیم کیا ہے اور بڑے مربوط انداز میں ثابت کیا  
 کہ سو سالہ جدوجہد کے بعد ۱۸۵۷ء کی جنگ آ  
 اور سید احمد شہید کا اعلان جہاد ایک لازمی امر  
 اس سیلاب کو روکنا انگریز کے ہس سے باہر تھا کہ  
 اس کے ہس منظر میں اس کو خود اپنا گھناؤنا  
 قابل نفرت کردار نظر آتا تھا۔

عبد اللہ ملک کی کتاب گہرے مطالعے اور سوچ  
 کا نتیجہ ہے۔



## مطبوعات مجلس ترقی ادب لاہور

- ۱۔ فردوس بریں : از عبدالحمید شرر ، مرتبہ سید وقار عظیم 4.00
- ۲۔ الشعر : از سجاد حسین نجم کسمانوی 4.00
- ۳۔ توبۃ النصوح : از ڈاکٹر فیض احمد دہلوی 7.75
- ۴۔ سنگ العزیز ورجا : از عبدالحمید شرر 5.50
- ۵۔ وکرم اڑوسی : از کمال داس ، ترجمہ محمد عزیز 1.75
- ۶۔ مرغ لیلی مجنون : از مرزا رسوا ، مرتبہ عشرت رحانی 2.50
- ۷۔ بالغ اوردو : (گلستان سعدی کا اردو ترجمہ) از شیر علی افسوس 5.00
- ۸۔ انقلابات : از میر جہاد علی حسینی ، مرتبہ سید وقار عظیم 1.25
- ۹۔ عجائب القصص : از شاہ عالم ثانی ، مرتبہ راحت الزما بخاری 9.00
- ۱۰۔ نونا کہانی : از حیدر بخش حیدری 3.50
- ۱۱۔ مہیب عشق : از نبال چند ، مرتبہ خلیل الرحمان داؤدی 2.00
- ۱۲۔ اخوان الصفا : از اکرام علی ، مرتبہ ڈاکٹر اعجاز نقوی 4.50
- ۱۳۔ نورتن : از محمد بخش مہجور ، مرتبہ خلیل الرحمان داؤدی 6.00
- ۱۴۔ سروش سخن : از غفرالدین حسین سخن 5.00
- ۱۵۔ غرد الروز (دو جلدیں) : از حفیظ الدین احمد 9.50
- ۱۶۔ جوہر الخاقانی : از حیدر داکرین ، مرتبہ ڈاکٹر محمد یحییٰ 1.50
- ۱۷۔ جامع الحکایات ہندی : از شیخ صالح محمد عثمانی 3.00
- ۱۸۔ الخلاق ہندی : از میر جہاد علی حسینی 3.00
- ۱۹۔ آوازِ محفل : از حیدر بخش حیدری 6.50
- ۲۰۔ مکتبائے : از کاکم علی جوان ، مقدمہ ڈاکٹر محمد اسام 2.25
- ۲۱۔ لیتال جیسی : از مظہر علی خاں ولا 4.00
- ۲۲۔ کلیات قائم جالندہ پوری : مرتبہ ڈاکٹر افتخار حسن 18.00
- ۲۳۔ دیوان جہان دار : مرتبہ ڈاکٹر وحید قریشی 4.00
- ۲۴۔ مشوہات حسن : (جلد اولی) مرتبہ ڈاکٹر وحید قریشی 6.00
- ۲۵۔ کلیات نظام : مرتبہ کاتب علی خاں فائق 9.00
- ۲۶۔ کلیات شہید : مرتبہ کاتب علی خاں فائق 4.50
- ۲۷۔ مہتاب دلف : مرتبہ سید سبط حسن 7.50
- ۲۸۔ دیوان دود : مرتبہ خلیل الرحمان داؤدی 3.50